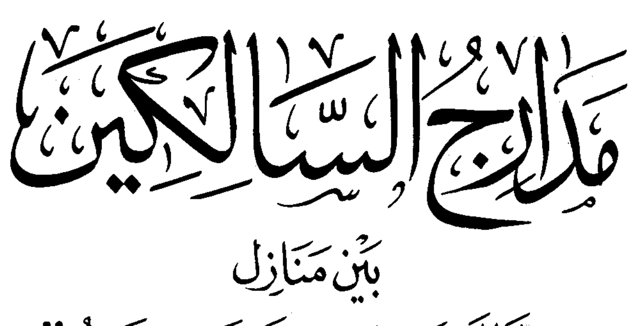


بين منازل

"إياك نعبد وإياك نستعين"

للإمام العلامة أبي عبد الله محمد بن أبي بكر بن أيوب

ابن قيم الجوزية

"٦٩١ - ٧٥١ هـ"

تحقيق وتعليق

محمد المعتصم بالله البغدادي

الجزء الأول

الناشر

دار الكتاب العربي

بيروت - لبنان

ISBN: 9953-27-116-X

الطبعة السابعة

١٤٢٣ هـ - ٢٠٠٣ م

دار الكتاب العربي

بيـروت - شـارع فـردان - بنـايـة بنـك بيبلـوس - الطـابـق الثـامـن
هاتف 800811 - 861178 - 862905 - 800832 (009611) فاكس 805478 (009611)
ص. ب. 11-5769 بيروت 2200 1107 لبنان - بريد إلكتروني academia@dm.net.lb
موقعنا على الوب www.dar-alkitab-alarabi.com و www.academiainternational.com


مدارج السالكين
الجزء الأول

بسم الله الرحمن الرحيم

إن الحمد لله نستعينه ونستهديه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا. من يهد الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له. وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم..

وبعد...

فليس المهم أن يعرف المسلم إن كان في الإسلام تصوف أم أنه دخيل على العلوم الإسلامية دخل عليها من حضارة الهند وفارس أو اليونان. وكما أنه ليس ذا أهمية أن نعرف اشتقاق لفظة تصوف... أهي من لبس الصوف أم من الصفاء أم من نبات الصوفانة أم بني صوفة أم أهل الصفة؟؟ أو أن لفظة تصوف هي من الألفاظ المستحدثة بعد الإسلام ففيها معنى الابتداع أو أنها كأي علم آخر إسلامي وشرعي من الألفاظ التي معانيها شرعية وإن لم يرد في الشرع لها إصطلاح بعينه... تلك مناقشات ما تزال قائمة... منذ قرون طويلة... بين المتهمين والمدافعين والمتوسطين بينهما ولسنا نريد الخوض في لجج هذه المسائل... فضلاً عن أنها لا تدخل في التصوف نفسه بقدر ما تدخل في «دراسة التصوف» أو «التأريخ للتصوف».

إن ما نعني به هو شيء واحد: القرآن والسنة، وما ورد فيهما من أوامر ونواه متعلقة بالقلب... أو ما ورد فيهما مما هو متعلق بأحوال القلب... فالمتأمل في قوله تعالى: **﴿تعمّدت قلوبكم، كسبت قلوبكم، بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون، ختم الله على قلوبهم، أم على قلوب أقفالها، فإنها لا تعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور، ومن يكتمها فإنه آثمٌ قلبه، إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان، ومن يؤمن**

بالله يهد قلبه، ألا بذكر الله تطمئن القلوب، فتخبت له قلوبهم. . .﴾ ومن يتأمل في قوله ﷺ: القلوب بين أصبعين من أصابع الرحمن، وقوله: التقوى ههنا وأشار إلى صدره، وقوله: ألا وإن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله وإذا فسدت فسد الجسد كله. وقوله: يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك. . . اللهم اجعل في قلبي نوراً. . . وقوله: إن للشيطان لمة بابن آدم وللملك لمة. . .

أيضاً المتفكر في قوله تعالى: ﴿يحبهم ويحبونه، والذين آمنوا أشد حباً لله، ويتفكرون في خلق السموات والأرض، وما يتذكر إلا من ينيب، أنيبوا إلى الله، خافون إن كنتم مؤمنين ويحذركم الله نفسه، وبشر المخبتين، الذين هم في صلاتهم خاشعون، ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله وما نزل من الحق، يدعوننا رغباً ورهباً، ألم يعلم بأن الله يرى، فاستقيموا إليه، وتوبوا إلى الله أيها المؤمنون، وعلى الله فتوكّلوا إن كنتم مؤمنين، إصبروا وصابروا، رضي الله عنهم ورضوا عنه، اشكُروا لله، كونوا مع الصادقين، والحافظون لحدود الله، وفي الأرض آيات للموقنين، واذكُر ربَّك إذا نسيت، أنتم الفقراء إلى الله، إن الله يحب المحسنين، يؤتي الحكمة من يشاء، إن في ذلك لآيات للمتوسمين، أدعو إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني، هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين، من كان يرجو لقاء الله فإن أجل الله لآت إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد، إن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فإذ هم مبصرون. . .﴾.

والذي يسمع قوله ﷺ: الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر، الدنيا ملعونة ما فيها إلا ذكر الله وما والاه وعالماً ومتعلماً، لو كان لابن آدم واديان من ذهب لابتغى إليهما ثالثاً، ليس الغنى عن كثرة العرض إنما الغنى غنى النفس، إن أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر (أي الرياء)، لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة خردل من كبر، الصبر نصف الإيمان من يرد الله به خيراً يصب منه. إزهد في الدنيا يحبك الله. لو أنكم تتوكلون على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير. ذاق حلاوة الإيمان من كان الله ورسوله أحب إليه مما سواهما. ما يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه فإذا احببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به. . . الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك. . . إلخ.

من يتأمل في كل هذه النصوص يتبين له أن خطاب الله عزَّ وجلَّ التكليفي يشمل أيضاً أفعال القلوب إن بالأسلوب الطلبي ـ الأمر والنهي، أو بأسلوب الخبر الدال على الطلب.

الحقيقة أننا أمام هذا الحشد الضخم من النصوص لا نملك إلا أن نقول: إن الالتزام بأي حكم شرعي من أحكام الشرع العملية التي يهتم بها الفقهاء ـ بالمدلول المتأخر للفظة ـ يتطلب من المسلم دواع ودوافع تدفعه نحو الفعل ـ واجباً كان أو مندوباً، أو تدفعه نحو الترك ـ حراماً كان أو مكروهاً. وهذه هي البدايات. كما يتطلب من المسلم أن يرتبط سلوكه بالحكمة والغاية من كل أمر يلتزم به. وهذه هي النهايات. فمن يصلي ولا تأمره صلاته بالمعروف ولا تنهاه عن المنكر لم يزدد من الله إلا بُعداً. ومن يصوم ويقوم رمضان ولا يزيده صيامه وقيامه تقوىً فليس لله حاجة في أن يدع طعامه وشرابه. وبين تلك البدايات وتلك النهايات تقع الأحكام الشرعية، معالم على طريق السير والسلوك إلى ملك الملوك، ومنازل للسائرين بين منازل إياك نعبُد وإياك نستعين. لتضبط عملية السير كي لا يحيد المؤمن أو المحسن عن جادة الحق والصّراط المستقيم.

أما من فصل البدايات عن الأحكام الشرعية، أو اكتفى بالغايات والمقاصد عن تكاليف الإسلام فقد أبعد النجعة وكان على خطر عظيم... وفاتته حلاوة الإيمان والمذاقات الناشئة عن إرادة وجه الله بالتعبد.. فالعبادة كل لا يتجزأ... فهي من جهة تتصل بالإيمان وشعبه... ومن جهة أخرى ترتبط بمقاصد الشريعة الإسلامية. وإنه وإن احتاج التعليم إلى فصل الأحكام الشرعية أو ما يسمى الآن بالفقه لتسهيل دراستها على طلاب العلم. فإن هذا لا يعني انفصال الفقه في العبادة عملياً وسلوكياً عن الإيمان والمقاصد والمذاقات. ولذا فإننا نحن بحاجة لفقه شامل كلي لا يهتم لجانب ويهمل آخر... وكتاب «مدارج السالكين» للإمام ابن القيم رحمه الله هو كتاب نادر في هذا المضمار، جاء مستوعباً لهذه الطريقة الكلية. محيطاً بدقائق أسرارها وحكمها ومنازلها، فجزاه الله خيراً وأجزل له مثوبته...

واترك للقاريء الكريم أن يسافر مع ابن القيم عبر «مدارجه» ومع الإمام الهروي عبر «منازله» وعسى يكون من الواصلين والمحسنين بإذن الله تعالى.

وقد حاولت جهدي أن أقدم الكتاب بحلّة جديدة تسهل على القاريء عدة أمور:

١ ـ فقد خرجت الأحاديث الواردة في الكتاب ما استطعت إلى ذلك سبيلاً.

٢ ـ وترجمت للأعلام الواردة فيه ما عدا الصحابة رضوان الله عليهم إذ كلهم عدول وكثير منهم معروف... وذكرت مصادر ترجمتهم حتى يتيسر لمن يشاء مراجعتها.

٣ ـ وفهرست الآيات القرآنية وفق السورة والآية، لا بطريقة الأرقام وحدها.

٤ ـ ثم أعطيت نبذة يسيرة عن الفرق الإسلامية وعزوت إلى المصادر وكتب المقالات.

٥ - ووضعت كتاب «منازل السائرين» للإمام الهروي بحرف كبير حتى يتميز عن نص ابن القيم رحمه الله. وعزوت إلى الطبعة الجديدة للكتاب وأرقام صفحاتها وذكرت إن كان هناك من تفاوت في النص أو زيادة ونقصان.

٦ - عزوت إلى مصادر الصوفية كالرسالة والقوت والإحياء وكشف المحجوب واللمع والتعرف كي تسهل المقارنة بين ما يقوله ابن القيم وما يقولون لمن رام مزيد إطلاع.

٧ - وقفت عند المصطلحات الصوفية، والفلسفية إذ كثير من قراء ابن القيم رحمه الله قليلو الإطلاع على مثلها في مظانها.

٨ - قدَّمتُ للكتاب بمقدمة ذكرت فيها نهجي فيه وترجمت للإمامين ابن القيم والهروي.

وأخيراً أسأل الله عزَّ وجلَّ أن يتقبل مني هذا العمل الضئيل لوجهه الكريم، أمام كرمه الواسع وجوده وبرّه... أن يغفر لي زلاّتي ويحسن خاتمتي ويهدني ويهدي أمتي إلى صراطه المستقيم ويجعلنا من السائرين في الطريق بين منازل إياك نعبد وإياك نستعين. آمين.

محمد المعتصم بالله البغدادي
طرابلس في ١٣ من رمضان ١٤٠٨
الموافق في ٢٨ من نيسان ١٩٨٨

ابن قيم الجوزية
رحمه الله

لقد اعتاد كثير من المؤرخين على التعريف بالعلماء من خلال حياتهم وأخبارهم وآثارهم، ونحن وإن كنا سنجري على المعهود هذا عندهم، إلا أننا نرى أن خير ما يعرّف بالعلماء هو علمهم، وذلك إنما يكون بمعرفة ما قالوه وما كتبوه بخاصة إذا كانت تفصلنا عنهم فترات من التاريخ قد لا تكون دائماً يسيرة... وكأن لسان حال هؤلاء العلماء يقول:

تلك آثارنا تدلُّ علينا فانظروا بعدنا إلى الآثار

وقد يوفَّق بعض العلماء لانتشار أقواله وكتبه فتكون هي أعرف منه عند الناس. وقد يحصل العكس، كأن يكون بعض العلماء شهيراً شهرة لا شك فيها، وتكون كتبه قليلة الاستعمال أو الانتشار. أو ربما تكون مفقودة مندرسة يستحيل العثور عليها... كما أنه قد يشتهر بعضهم بكتاب تربو شهرته على بقية كتبه...

وصاحبنا ابن القيِّم رحمه الله، غنيّ عن التعريف به، لشهرة جميع مؤلفاته، وانتشارها، وتنوعها، وبركة العلم والحديث فيها، بل ولشهرة شيخه ابن تيمية رحمه الله. إذ قلما يذكر ابن تيمية إلا ويذكر معه ابن القيِّم...

وابن القيِّم هو، العالم الفقيه الأصولي المفسر النحوي العارف، صاحب القلم السيّال والعبارات السلسة التي يفهمها العامي والعالم، شمس الدين أبو عبد الله محمد بن

أبي بكر بن أيوب بن سعد بن جرير الزرعي ثم الدمشقي، المعروف بابن قَيِّم الجوزية[1].

ولد ابن قيِّم الجوزية سنة ٦٩١ هـ /١٢٩٢ م. بدمشق. في أسرة من العلم والتقوى. فقد كان والده «قيِّم الجوزية» وهي المدرسة الكائنة في سوق البزورية بدمشق. وتوفي ليلة الخميس ١٣ من شهر رجب الفرد، من سنة ٧٥١ هـ/١٣٥٠ م. وقت أذان العشاء. وصُلِّي عليه بعد صلاة الظهر من الغد بالجامع الأموي بدمشق، ثم صلِّيَ عليه بجامع الجراح قرب المقبرة، ودفن عند والدته بمقابر الباب الصغير. (في سفح قاسيون).

مشايخه:

سمع ابن القيِّم رحمه الله الحديث عن الكثير منهم:

١ ـ الشهاب النابلسي العابر.

٢ ـ والقاضي تقي الدين بن سليمان.

٣ ـ وفاطمة بنت جوهر.

٤ ـ وعيسى المطعم.

٥ ـ وأبي بكر بن عبد الدائم.

٦ ـ وإسماعيل بن مكتوم.

وتلقى العربية على يد ابن أبي الفتح البعلي فقرأ عليه الملخص لأبي البقاء ثم قرأ الجرجانية، ثم ألفية ابن مالك وأكثر الكافية الشافية وبعض التسهيل. وقرأ على الشيخ مجد الدين التونسي قطعة من المقرَّب لابن عصفور.

أما الفقه والأصول. فقد أخذهما عن الشيخ صفي الدين الهندي وشيخ الاسلام أبي العباس تقي الدين بن تيمية، والشيخ إسماعيل بن محمد الحراني فقرأ عليه الروضة

---

(١) انظر ترجمته في:
الذيل على طبقات الحنابلة لابن رجب ٢/٤٤٧ ـ ٤٥٢، الدرر الكامنة لابن حجر ٣/٤٠٠ شذرات الذهب لأبن العماد ٦/١٦٨، النجوم الزاهرة لابن تغري بروى ١٠/٢٤٩ بغية الوعاة للسيوطي ١/٦٢ ـ ٦٣ جلاء الغيب ص ٢٠، البداية والنهاية لابن كثير ١٤/٢٤٦، الوافي بالوفيات للصفدي ٢/٢٧٠ ـ ٢٧٢، البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع للشوكاني ٢/١٤٣ ـ ١٤٦ الأعلام ٦/٥٦ معجم المؤلفين لكحاله ٩/١٠٦ المجددون في الإسلام للصعيدي ٣٠٢ ـ ٣٠٦.

لابن قدامة والإحكام في أصول الأحكام للآمدي، والمحصّل والمحصول والأربعين لفخر الدين الرازي، والمحرّر لابن تيمية الجد. وأخذ الفرائض وعلم الحساب عن أبيه الذي كانت له فيهما اليد الطولى.

تلاميذه:

كان يحضر مجلسه الكثير فقد درّس بالصدرية وأمَّ بالجوزية، مدة طويلة، وبعضهم كان يلازمه من هؤلاء:

١ ـ زين الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن أحمد بن رجب البغدادي الدمشقي الحنبلي (المتوفي ٧٩٥ هـ).

٢ ـ وعماد الدين إسماعيل بن عمر بن كثير البصروي الدمشقي (المتوفي سنة ٧٧٤ هـ).

٣ ـ والحافظ شمس الدين عبد الله محمد بن أحمد بن عبد الهادي بن عبد الحميد بن عبد الهادي بن يوسف بن محمد بن قدامة المقدسي الجماعيلي الصالحي (المتوفي سنة ٧٤٤ هـ).

٤ ـ وشمس الدين أبو عبد الله محمد بن عبد القادر بن محيي الدين عثمان بن عبد الرحمن النابلسي (توفي سنة ٧٩٧ هـ).

٥ ـ ومنهم ولده إبراهيم (المتوفي سنة ٧٦٧ هـ).

٦ ـ وولده شرف الدين عبد الرحمن.

عِلْمُهُ:

قال برهان الدين الزرعي، القاضي: «ما تحت أديم السماء أوسع علماً منه». كان ابن القيم ملماً بعلوم كثيرة، فقد كان عارفاً بالتفسير، حافظاً لأقوال الصحابة والتابعين في التفسير، وعارفاً بالعربية وعلومها، وأصول الفقه، والفقه والخلاف، وأصول الدين والعقائد، والحديث رواية ودراية، وكانت له يد طولى في علم السلوك والتصوف عارفاً بإشارات القوم وتصريحاتهم. وكان شديد المحبة للعلم والمطالعة والتصنيف، واقتناء الكتب. فقد اقتنى من الكتب ما لا يتأتى لغيره.

وقد وصفه الإمام الشوكاني بـ «المجتهد المطلق» ـ وذلك ربما لاتقانه أدوات الاجتهاد... إلا أن ابن القيّم برغم هذا كان بارعاً في المذهب الحنبلي ملتزماً بأصوله.

وإنما تعلو درجة العالم بعلو درجة من تلقى عنهم وبطريقة التلقّي المتميزة التي يتلقى بها العلم. وابن القيّم رحمه الله أخذ عن شيخ عصره ابن تيمية بل إنه كان يلازمه

ملازمة، ولا يخفى ما في هذه الملازمة من سريان كثير من الخصال التي يتحلى بها شيخه فضلاً عن العلم الواسع الذي كان يتمتع به حتى إنه - أي ابن القيّم - لاقى معه شيئاً من المحن التي أصابته من علماء وسلاطين عصره. فقد سجن معه في سجن القلعة بدمشق إلى أن توفي ابن تيمية رحمه الله. فأطلق سراحه بعدها.

يُروى أنه قد رأى قبل موته بمدّة الشيخ تقي الدين رحمه الله في النوم وسأله عن منزلته فأشار إلى علوِّها فوق بعض الأكابر. ثم قال له: وأنت كِدْت تلحق بنا ولكن أنت الآن في طبقة ابن خزيمة رحمه الله.

خلقه وتقواه:

قال ابن رجب رحمه الله وهو تلميذه:

«كان رحمه الله ذا عبادة وتهجد وطول صلاة إلى الغاية القصوى وتأله ولهج بالذكر وشغف بالمحبة والإنابة والاستغفار والاقتصاد إلى الله والإنكسار إلى الله والاطراح بين يديه على عتبة عبوديته لم أشاهد مثله في ذلك وكان في مدة حبسه مشتغلاً بتلاوة القرآن بالتدبر والتفكر ففتح عليه من ذلك خير كثير وحصل له جانب عظيم من الأذواق والمواجيد الصحيحة. وتسلط بذلك على الكلام في علوم أهل المعارف والدخول في غوامضهم وتصانيفه ممتلئة بذلك.

وحجّ مرات كثيرة وجاور بمكة. وكان أهل مكة يذكرون من شدة العبادة وكثرة الطواف أمراً يتعجب منه» أ. هـ.

وقال تلميذه الحافظ ابن كثير في البداية والنهاية:

«كان حسن القراءة والخلق كثير التودد لا يحسد أحداً ولا يؤذيه ولا يستعيبه ولا يحقد على أحد... وكنتُ من أصحب الناس له. وأحب الناس إليه ولا أعرف في هذا العالم في زماننا أكثر عبادة منه. وكانت له طريقة في الصلاة يطيلها جداً ويمدّ ركوعها وسجودها ويلومه كثير من أصحابه في بعض الأحيان فلا يرجع ولا ينزع من ذلك رحمه الله... وبالجملة كان قليل النظير في مجموعه وأموره وأحواله والغالب عليه الخير والأخلاق الصالحة».

مِحْنَته:

امتحن ابن القيم رحمه الله عدة مرات وطيف به على جمل مضروباً بالدُّرة والعصي.

وسجن كما سبق أن ذكرنا مع شيخه تقي الدين بن تيمية في القلعة ولم يفرج عنه إلا بعد وفاته. . . وسجن أيضاً بسبب فتواه بعدم جواز الرحلة إلى قبر الخليل.

مصنفاته :

لابن القيم مؤلفات كثيرة في الحديث وأصول الدين والفقه وأصوله. والتصوف وغيرها من أنواع العلم. وقد طبع منها الكثير. فمنها:

١ ـ تهذيب سنن أبي داود ـ وإيضاح مشكلاته والكلام على ما فيه من الأحاديث المعلولة (مطبوع).
٢ ـ سفر الهجرتين وباب السعادتين (مطبوع باسم: طريق الهجرتين).
٣ ـ مراحل السائرين بين منازل (إياك نعبد وإياك نستعين) وهو شرح منازل السائرين لشيخ الإسلام الأنصاري (مطبوع باسم مدارج السالكين وهو الكتاب الذي نقدم له).
٤ ـ عقد محكم الأحباء بين الكلم الطيب والعمل الصالح المرفوع إلى رب السماء.
٥ ـ شرح أسماء الكتاب العزيز.
٦ ـ زاد المسافرين إلى منازل السعداء في هدى خاتم الأنبياء.
٧ ـ زاد المعاد في هدى خير العباد. (مطبوع).
٨ ـ جلاء الأفهام في ذكر الصلاة والسلام على خير الأنام (مطبوع).
٩ ـ بيان الدليل على استغناء المسابقة عن التحليل.
١٠ ـ نقد المنقول والمحلّ المميز بين المردود والمقبول.
١١ ـ أعلام الموقعين عن رب العالمين (مطبوع).
١٢ ـ بدائع الفوائد (مطبوع).
١٣ ـ الشافية الكافية في الانتصار للفرقة الناجية وهي «القصيدة النونية» (مطبوع).
١٤ ـ الصواعق المنزلة على الجهمية والمعطلة (مطبوع مختصره لمحمد الموصلي).
١٥ ـ حادي الأرواح إلى بلاد الأفراح وهو كتاب «صفة الجنة» (مطبوع).
١٦ ـ نزهة المشتاقين وروضة المحبين (مطبوع).
١٧ ـ الداء والدواء وهو كتاب الجواب الكافي لمن سأل عن الدواء الشافي (مطبوع).
١٨ ـ تحفة الودود في أحكام المولود (مطبوع باسم تحفة المودود).
١٩ ـ مفتاح دار السعادة (مطبوع).
٢٠ ـ اجتماع الجيوش الاسلامية على غزو الفرقة الجهمية (مطبوع).

٢١ ـ إغاثة اللهفان من مصائد الشيطان (مطبوع).
٢٢ ـ الطرق الحكمية في السياسة الشرعية (مطبوع).
٢٣ ـ رفع اليدين في الصلاة.
٢٤ ـ نكاح المحرم.
٢٥ ـ تفضيل مكة على المدينة.
٢٦ ـ فضل العلماء.
٢٧ ـ عدة الصابرين وذخيرة الشاكرين (مطبوع).
٢٨ ـ كتاب الكبائر.
٢٩ ـ حكم تارك الصلاة (مطبوع).
٣٠ ـ نور المؤمن وحياته.
٣١ ـ حكم إغمام هلال رمضان.
٣٢ ـ التحرير فيما يحل ويحرم من لباس الحرير.
٣٣ ـ جوابات عابدي الصلبان وأن ما هم عليه دين الشيطان.
٣٤ ـ بطلان الكيمياء من أربعين وجهاً.
٣٥ ـ الفرق بين الخلة والمحبة ومناظرة الخليل لقومه.
٣٦ ـ الحكم الطيب والعمل الصالح.
٣٧ ـ الفتح القدسي.
٣٨ ـ التحفة المكية.
٣٩ ـ أمثال القرآن (مطبوع).
٤٠ ـ شرح الأسماء الحسنى.
٤١ ـ التبيان في أقسام القرآن (مطبوع).
٤٢ ـ المسائل الطرابلسية.
٤٣ ـ الصراط المستقيم في أحكام أهل الجحيم.
٤٤ ـ الطاعون.
٤٥ ـ شفاء العليل في مسائل القضاء والقدر والحكمة والتعليل (مطبوع).
٤٦ ـ كشف الغطاء عن حكم سماع الغناء.
٤٧ ـ الفروسية (مطبوع).
٤٨ ـ تفسير المعوذتين (مطبوع).
٤٩ ـ هداية الحيارى في أجوبة النصارى (مطبوع).

قال فيه الحافظ ناصر الدين (الشافعي): «الشيخ الامام العلامة شمس الدين أحد المحققين، علم المصنفين نادرة المفسرين له التصانيف الأنيقة والتآليف في علوم الشريعة والحقيقة».

وقال فيه ملا علي القاري: «ومن طالع شرح منازل السائرين تبين له أنهما (أي هو وابن تيمية كانا من أكابر أهل السنة والجماعة ومن أولياء هذه الأمة».

ابن القيّم و «مدارج السالكين»:

يتجلى منهج ابن القيّم رحمه الله في هذا الكتاب بعدة أمور:

الأول: نقل وشرح أقوال شيخ الاسلام الأنصاري في «منازل السائرين».
الثاني: نقد كل ما أخطأ فيه، أو ما زل به قلمه مع الإعتذار عنه وبدون التهجم عليه.

يقول ابن القيّم: «فرحمة الله على أبي إسماعيل فتح للزنادقة باب الكفر والإلحاد. فدخلوا منه وأقسموا بالله جهد إيمانهم إنه لمنهم وما هو منهم...» ويقول في مقام الفناء «وحاشا شيخ الاسلام من اتحاد أهل الاتحاد وإن كانت عبارته موهمة بل مفهمة ذلك» ويحمل ما قاله الشيخ في الفناء على فناء عن شهود السوى لا فناء الوجود العيني الخارجي، الذي هو فناء الاتحاد بين القائلين بوحدة الوجود. أو ما قاله في طلب أعذار الخليقة على المعنى المحمود لا المعنى المذموم الحرام. أو ما قاله في مشاهدة العبد الحكم لا تدع له استحسان حسنة ولا استقباح سيئة. ثم هو لا يعتبر الفناء أعلى المقامات وغاية السالكين والواصلين... ويرفض وصف الرجاء بالرعونة ويقول: «شيخ الإسلام حبيب إلينا والحق أحبّ إلينا منه. وكل من عدا المعصوم فمأخوذ من قوله ومتروك. ونحن نحمل كلامه على أحسن محامله ثم نبين ما فيه»... إلخ.

الثالث: لا يقف من المتصوفة موقفاً متطرفاً يرفض كل ما قالوه، أو يقبل كل ما قالوه وإنما فصل في ذلك فقبل كلام متقدميهم وحمله على معانٍ مقبولة شرعاً. ورفض مقالات المتأخرين التي تحتوي على معان غير شرعية. فهو ينقل بل يكثر من النقول من أقوال ذي النون المصري وسهل التستري والسري ورويم والفضيل والجنيد وغيرهم في شرح المنازل والمقامات. وينقل عن رسالة القشيري وغيرها من كتب التصوف.

فهو يقول مثلاً على الشطحات:

«هذا ونحوه من الشطحات التي تُرجى مغفرتها بكثرة الحسنات. ويستغرقها كمال

الصدق وصحة المعاملة وقوة الإخلاص وتجريد التوحيد ولم تُضمن العصمة لبشر بعد رسول الله ﷺ وهذه الشطحات أوجبت فتنة على طائفتين من الناس. إحداهما حُجبت بها عن محاسن هذه الطائفة (الصوفية) ولطف نفوسهم وصدق معاملتهم فأصدروها لأجل هذه الشطحات وأنكروها غاية الإنكار. وأساؤوا الظن بهم مطلقاً. وهذا عدوان وإسراف. فلو كان كل من أخطأ أو غلط ترك جملة وأصدرت محاسنه لفسدت العلوم والصناعات والحِكم وتعطلت معالمها.

والطائفة الثانية: حُجبوا بما رأوه من محاسن القوم وصفاء قلوبهم وصحة عزائمهم وحسن معاملاتهم عن رؤية عيوب شطحاتهم ونقصانها. فسحبوا عليها ذيل المحاسن وأجروا عليها حكم القبول والانتصار لها واستظهروا بها في سلوكهم. وهؤلاء أيضاً معتدون مفرطون.

والطائفة الثالثة: «وهم أهل العدل والإنصاف ـ الذين أعطوا لكل ذي حق حقه وأنزلوا كل ذي منزلة منزلته فلم يحكموا للصحيح بحكم السقيم المعلول وللمعلول السقيم بحكم الصحيح بل قبلوا ما يُقبل وردوا ما يُردّ» انتهى كلام ابن القيّم رحمه الله.

الرابع: يحافظ ابن القيّم في المدارج على المعاني الشرعية للألفاظ الشرعية فلا يجعل للألفاظ الشرعية معان لم ترد في الكتاب والسنة أو اصطلح عليها بعد نزول الوحي وتمام الدين والنعمة. ولا يجعل للمعاني الشرعية ألفاظاً غير شرعية وإصطلاحية... ولذا فإنه في تناوله للمقامات تراه يكثر من الرجوع لمعانيها في السياقات القرآنية والحديثية أو للغة العربية قبل فساد اللسان والذوق العربي*.

(*) لكتاب مدارج السالكين بدار الكتب المصرية نسخة كتبت سنة ٨٢٣ برقم ٥٨٩٩ مكتبة طلعت تصوف مكتوبة بخط النسخ الجميل ـ ونسخة أخرى برقم ٨٧٤ تصوف واخرى برقم ٢٠٥٢٣ وأخرى برقم ٢٠٥٣١.

من هو صاحب:
«منازل السائرين»

هو الإمام، المحدّث، المفسّر، الصوفي، الواعظ، الفقيه، «شيخ الإسلام»[1].

أبو إسماعيل عبد الله بن محمد بن علي بن محمد بن أحمد بن علي بن جعفر بن منصور بن مَتّ الأنصاري الهَروي[2] من ولد الصحابي الجليل، مُضيف رسول الله ﷺ في دار هجرته، أبي أيوب، زيد بن خالد الأنصاري.

ولد شيخ الإسلام سنة ٣٩٦ هـ/١٠٠٥ م في شعبان، بقُنْدهار[3] فيما ذكره عبد الغافر بن إسماعيل الفارسي في «ذيل تاريخ نيسابور» وابن رجب في «ذيل طبقات الحنابلة». قال ابن رجب: «وهذا أصح مما ذكره ابن الجوزي أنه ولد في ذي الحجة سنة خمس وتسعين» وذكره أيضاً عبد القادر الرهاوي في كتابه «المادح والممدوح» وهو مجلد ضخم يتضمن مناقب «شيخ الإسلام الأنصاري» وما يتعلق بها. قال: رأيته في تاريخ أبي عبد الله الحسين بن محمد الهروي الكتبي الذي ذيّل به على «تاريخ إسحاق القرّاب» الحافظ وذكر أنه سأل أبا أسماعيل عن سنه؟ فأخبره بذلك وكذا ذكر ابن نقطة». وتوفي

---

(١) انظر ترجمته في هامش صفحة ٩ من الكتاب.

(٢) نسبة إلى هراة مدينة عظيمة من مدن خراسان قال ياقوت الحموي: لم أرَ بخرسان عند كوني بها في سنة ٦٠٧ مدينة أجل ولا أعظم ولا أفخم ولا أحسن ولا أكثر أهلا منها فيها بساتين كثيرة ومياة غزيرة... (معجم البلدان ٥/٣٩٦).

(٣) قُندُهار: بضم القاف والدال وسكون النون، مدينة من بلاد الهند أو السند (معجم البلدان ٤/٤٠٢ - ٤٠٣).

أبو إسماعيل بهراة في ٢٢ من ذي الحجة سنة ٤٨١ هـ - ١٠٨٩ م. يوم الجمعة بعد العصر. ودُفن يوم السبت بكازياركاه مقبرة بقرب مدينة هراة. وكان يوماً كثير المطر شديد الوحل.

شيوخه:

سمع شيخ الاسلام الحديث بهراة من: يحيى بن عمّار السجزي وأخذ عنه علم التفسير، وسمع جامع أبي عيسى (الترمذي) من: عبد الجبار من محمد الجراحي، وأخذ عن أبي الفضل محمد بن أحمد الجاروي الحافظ علم الحديث، عن شعيب البوشنجي، وسمع بنيسابور من أبي سعيد بن موسى الصيرفي، وأبي نصر المفسّر المقرىء، وأبي الحسن علي بن محمد الطرازي، وجماعة من أصحاب الأصم. كما سمع من أبي منصور محمد بن محمد الأزدي، وأبي منصور أحمد بن أبي العلاء ومحمد بن جبريل الماحي، وأحمد بن علي بن منجويه. ورأى القاضي أبي بكر الحيري، وحضر مجلسه. ولم يسمع منه. وكان يقول: تركته لله. لما سمع منه في مجلسه ما ينكره عليه من مخالفة السنة. ذكر ذلك الرُّهاوي عن السلفي عن المؤتمن الساجي عنه. كما وسمع من خلق كثير بطوس وبسطام. وصحب الشيوخ وتأدب بهم.

تلامذته:

حدّث عنه كثير نذكر منهم: المؤتمن الساجي ومحمد بن طاهر المقدسي وعبد الله بن أحمد السمرقندي، وعبد الصبور بن عبد السلام الهروي، وعبد الملك الكروجي وحنبل بن علي البخاري، وأبو الفتح محمد بن إسماعيل القاضي، وعبد الجليل بن أبي سعد المعدَّل، وأبو الوقت عبد الأول بن عيسى السجزي وآخرون. وآخِر من روى عنه بالإجازة: أبو الفتح نصر بن سيار.

مصَنَّفاته:

لشيخ الإسلام رحمه الله تعالى، مؤلفات كثيرة منها:

١ - كتاب ذمّ الكلام.

٢ - الفاروق.

٣ - مناقب الإمام أحمد (رضي الله عنه).

٤ - علل المقامات.

٥ ـ كتاب في تفسير القرآن بالفارسية.

٦ ـ مجالس التذكير (بالفارسية).

٧ ـ منازل السائرين وهو أشهر كتبه. وقد شرحه ابن القيّم رحمه الله في «مدارج السالكين» الذي نقدمه لقرائنا اليوم... وهو أيضاً كتاب في التصوف حوى مائة منزل من منازل السائرين إلى الحق عزَّ إسمه قسمها إلى عشرة أقسام: البدايات، والأبواب، والمعاملات، والأخلاق، والأصول والأودية، والأحوال، والولايات، والحقائق، والنهايات.

وقد التبس على البعض كلام الشيخ الهروي فحمله على معانٍ فلسفية تتعلق بمسائل وحدة الوجود. قال الحافظ الذهبي في تذكرة الحفاظ: «ورأيت أهل الاتحاد يعظمون كلامه في «منازل السائرين» ويدَّعون أنه موافقهم ذائق لوجدهم ورامز لتصوفهم الفلسفي. وأنى لهم ذلك. وهو من دعاة السنة وعصبة آثار السلف. ولا ريب أن في منازل السائرين أشياء من محط المحو والفناء. وإنما مراده بذلك الغيبة عن شهود السّوى. ولم يرد عدم السوى في الخارج. وفي الجملة هذا الكتاب لون آخر غير الأنموذج الذي أصفق (؟) عليه صوفية التابعين ودرج عليه نسّاك المحدثين. والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم».

وقد تنبه ابن القيّم رحمه الله لذلك. فحمل كلامه في كثير من المواضع على ذلك قال في كلامه على الفناء: «قال الإتحادي: هذا دليل على أن الشيخ يرى مذهب أهل الوحدة. لأن العيان إنما يسقط في مبادىء حضرة الجمع. لأنه يقتضي ثلاثة أمور: معايِنٌ ومعايَن ومعاينة. وحضرة الجمع تنفي التعداد». وهذا كذب على شيخ الإسلام وإنما مراده فناء شهود العيان... وأما الفناء عن شهود السِّوى فهو الفناء الذي يشير إليه أكثر الصوفية المتأخرين. ويعدُّونه غاية. وهو الذي بنى عليه أبو إسماعيل الأنصاري كتابه، وجعله الدرجة الثالثة في كل باب من أبوابه...

ولم يفت ابن القيّم أن ينتقده في أمور من كتابه، لأن «الحق أحب إلينا من شيخ الإسلام».

مذهبُهُ:

كان أبو إسماعيل الأنصاري فقيهاً حنبلي المذهب. بل كان شديد الانتصار

والتعظيم لمذهب الإمام أحمد رحمه الله.

قال ابن السمعاني: سمعت أبا طاهر أحمد بن أبي غانم الثقفي سمعت صاعد بن سيّار الحافظ، سمعت أبا إسماعيل عبد الله بن محمد الأنصاري يقول: «مذهب أحمد، أحمدُ مذهب». وذكر ابن طاهر الحافظ في كتابه المذكور قال: سمعت الإمام عبد الله بن محمد الأنصاري يُنشد على المنبر في يوم مجلسه بهراة:

. . . أنا حنبليٌّ ما حييتُ وإن أمُتْ فوصيتي للناس أن يتحنبلوا

ولشيخ الإسلام قصيدة نونية طويلة ومشهورة ذكر فيها أصول السنة ومدح أحمد وأصحابه. وقد أنبأتني ـ والكلام لابن طاهر ـ بها زينب بنت أحمد، عن عجيبة بنت أبي بكر، عن أبي جعفر محمد بن الحسين بن الحسن الصيدلاني قال: أنشدنا شيخ الإسلام فذكر القصيدة إلى أن قال:

أنا حنبليٌّ ما حييتُ وإن أمُتْ فوصيَّتي ذاكُم إلى إخواني
إذ دينُهُ ديني وديني دينه ما كنتُ إمعة له دينان

وقد ساق ابن رجب في ذلك له عدة قصص حصلت معه أمام السلطان والعلماء.

ولكن هذا لم يمنع من أن يكون الهروي مطلعاً على المذاهب والآراء المخالفة. قال ابن تيمية رحمه الله في «الأجوبة المصرية»:

«شيخ الإسلام مشهور معظَّم عند الناس، هو إمام في الحديث والتصوف والتفسير. وهو في الفقه على مذهب أهل الحديث. يعظِّم الشافعي وأحمد ويقرن بينهما في أجوبته ما يوافق قول الشافعي تارة وقول أحمد أخرى والغالب عليه اتباع الحديث على طريقة ابن المبارك ونحوه».

والذي يبدو أن «حنبليته» الشديدة كانت في حملاته على المعطلة والجهمية ومن وافقهما، وليس في الفقه فحسب. قال ابن العماد الحنبلي في «شذرات الذهب»: «كان قذىً في أعين المبتدعة وسيفاً على الجهمية».

مِحنته:

كان لا بدّ لشيخ الإسلام في تعرضه لمخالفيه من محن كثيرة، مع علماء عصره، كانت تصل أحياناً إلى السلطان وتأليبه عليه. قال ابن طاهر: ـ فيما ينقل عنه ابن رجب ـ سمعت الإمام أبا إسماعيل الأنصاري بهراة يقول: عُرضتُ على السيف خمس مرات لا

يقال لي: إرجع عن مذهبك ولكن يقال لي أُسكت عمن خالفك فأقول: لا أسكت».

وقال الرهاوي: وعقد أهل هراة للشيخ مجلساً آخر (أي بعد محنته الأولى) ثمان وثلاثين وأربعمائة وعملوا فيه محضراً. وأخرجوه من البلد إلى بعض نواحي بوشنج. فحُبس بها وقُيّد. ثم أُعيد إلى هراة سنة تسع وثلاثين. وجلس في مجلسه للتذكير ثم سعوا في منعه من مجلس التذكير عند السلطان «ألب أرسلان» سنة خمسين... وانتهت المحنة في شهور سنة اثنتين وستين حين خلع على الشيخ من جهة الإمام القائم بأمر الله، خلعةً شريفة. وفي شهور سنة أربع وسبعين خلعةً أخرى فاخرة من جهة الإمام المقتدي مع الخطاب واللقب بشيخ الإسلام شيخ الشيوخ زين العلماء أبي إسماعيل عبد الله بن محمد الأنصاري. وخلعة أخرى لابنه عبد الهادي.

مجلس التذكير في التفسير:

كان الشيخ آية في الحفظ، حفظ الحديث والتفسير، وحفظ اللغة والأدب. وكان يفسر القرآن في مجلس التذكير.

فذكر الكتبي في تاريخه أن الشيخ لما رجع من محنته الأولى ابتدأ في تفسير القرآن ففسَّره في مجالس التذكير، سنة ست وثلاثين. وفي سنة سبع وثلاثين افتتح القرآن يفسره ثانياً في مجالس التذكير. قال: وكان الغالب على مجالسه القول في الشرع إلى أن بلغ إلى قوله عزَّ وجلَّ **﴿إنَّ الذين سبقت لهم منا الحُسنى﴾** بني عليها ثلاثمائة وستين مجلساً. فلما بلغ قوله تعالى **﴿يكاد سنا بَرْقِهِ يذهبُ بالأبصار﴾** كُفَّ بصره. سنة ثلاث وسبعين. ولما بلغ إلى قوله عزَّ وجلَّ **﴿فلا تَعلمُ نفسٌ ما أُخفي لهم من قُرَّةِ أعين﴾** قال: في كل اسم من أسماء الله تعالى سرّ خفي. وأخذ يفسر خفايا الأسماء حتى بلغ «المميت». فأخرج من البلد في الفتنة الأخيرة فلما عاد سنة ثمانين. عقد المجلس على أمر جديد ولم يكمل الكلام على الأسماء الحُسنى. وأخذ يستعجل في التفسير، ويفسّر في مجلس واحد مقدار عشر آيات أو نحوها. يُريد أن يختم في حياته فلم يُقدّر له ذلك. وتوفي وقد انتهى إلى قوله عزَّ وجلَّ **﴿قل هو نبأ عظيم. أنتُم عنه مُعرضون﴾**.

وقد ساعده في تفسيره للقرآن جودة حفظه وكثرته. قال ابن طاهر الحافظ: سمعتُ شيخنا الأنصاري يقول: إذا ذكرتُ التفسير فإنما أذكره من مائة وسبعة تفاسير، وجرى يوماً وأنا بين يديه كلام فقال: «أنا أحفظ اثنيَ عشر ألف حديث أسردها سرداً». قال: وقطّ ما ذَكر في مجلسه حديثاً إلا بإسناده. وكان يشير إلى صحته وسقمه.

وقال الرهاوي: سمعتُ أبا بشر محمد بن محمد بن هبة الله الهمذاني بهمذان

يقول: سمعت بعض الأدباء يقول: سُئل شيخ الإسلام الأنصاري عن تفسير آية فأنشد أربعمائة بيت من شعر الجاهلية في كل بيت منها لُغة تلك الآية (!).

فلا عجب بعد ذلك أن يقول فيه المحدث والفقيه الشافعي: سعد بن علي الزنجاني: «إن الله حفظ به الإسلام وبابن منده».

شيخ الإسلام الأنصاري والشعر:

كانت له أشعار كثيرة. وكان يتقن اللغة الفارسية.

ومن أشعاره:

سبحان من أجمل «الحُسْنَى» لطالبها ... حتى إذا ظهرت في عبده مَدَحا
ليس الكريمُ الذي يعطي ليمدحه ... إن الكريم الذي يثني بما منحا

ومنه:

فهواك نحنُ ونحنُ منك نَهابُ ... أهوىً وخوفاً؟ إن ذاك عُجابُ
شخص العقول إليك ثم استَحْسرت ... وتحيَّرت في كنهك الألبابُ

وقال في شيخ الإسلام أبو العاصم الحسين الهروي:

عيون الناس لم تلق ... ولا تَلْقَ كعبد الله
ولا ينكر هذا غيـ ... ـرُ من مالَ عن الله

وقال صاحب «دُمية القصر» «الباخرزي»:

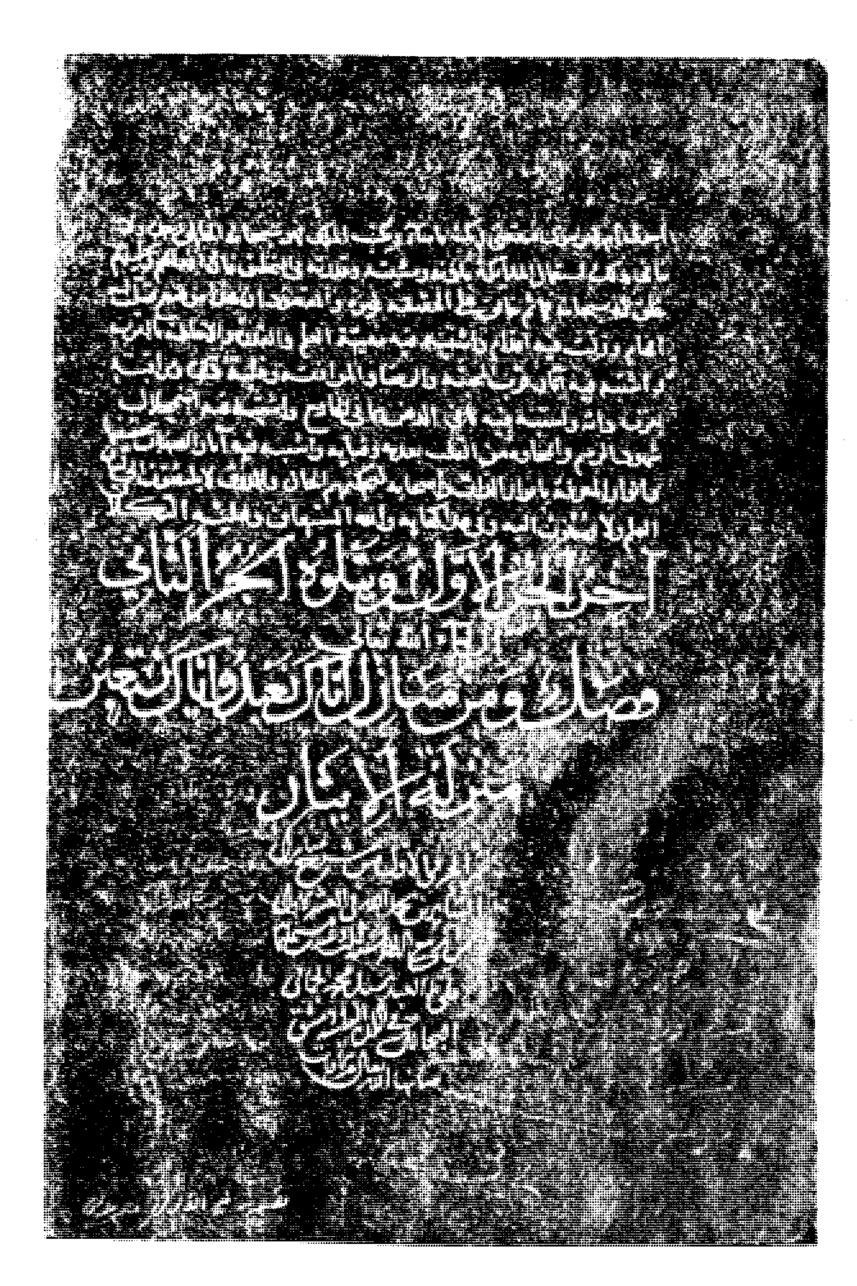
مجلس الأستاذ عبد الـ ... ـه روض العارفينا
ألحقَ الفخر بنا من ... بعد حُكْم العارِ فينا



نسخة رقم ٥٨٩٩ مكتبة طلعت تصوف ، بدار الكتب المصرية



بسم الله الرحمن الرحيم



اخر الجزء الأول من النسخة ٥٨٩٩

بسم الله الرحمن الرحيم

وبه نستعين. ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

الحمد لله رب العالمين، والعاقبة للمتقين، ولا عدوان إلا على الظالمين. وأشهد إن لا إلـه إلا الله وحده لا شريك له رب العالمين، وإلـه المرسلين، وقيوم السموات والأرضين. وأشهد أن محمداً عبده ورسوله المبعوث بالكتاب المبين، الفارق بين الهدى والضلال، والغي والرشاد، والشك واليقين. أنزله لنقرأه تدبراً، ونتأمله تبصراً، ونسعد به تذكراً، ونحمله على أحسن وجوهه ومعانيه، ونصدق به ونجتهد على إقامة أوامره ونواهيه. ونجتني ثمار علومه النافعة الموصلة إلى الله سبحانه من أشجاره، ورياحين الحِكَم من بين رياضه وأزهاره. فهو كتابه الدالُّ عليه لمن أراد معرفته، وطريقه الموصلة لسالكها إليه، ونوره المبين الذي أشرقت له الظلمات، ورحمته المهداة التي بها صلاح جميع المخلوقات، والسبب الواصل بينه وبين عباده إذا انقطعت الأسباب، وبابه الأعظم الذي منه الدخول، فلا يغلق إذا غُلِّقت الأبواب. وهو الصراط المستقيم الذي لا تميل به الآراء، والذكر الحكيم الذي لا تزيغ به الأهواء، والنُزُلُ الكريم الذي لا يشبع منه العلماء، لا تفنى عجائبه، ولا تُقلِع سحائبه، ولا تنقضي آياته، ولا تختلف دلالاته، كلما ازدادت البصائر فيه تأملا وتفكيرا، زادها هداية وتبصيراً. وكلما بَجَّست مَعينهُ فَجَّر لها ينابيع الحِكَمة تفجيراً. فهو نور البصائر من عماها، وشفاء الصدور من أدوائها وجَواها، وحياة القلوب، ولذة النفوس، ورياض القلوب، وحادي الأرواح، إلى بلاد الأفراح، والمنادي بالمساء والصباح: يا أهل الفلاح، حَيَّ على الفلاح. نادى منادي الإيمان على رأس الصراط المستقيم **﴿يا قومنا أجيبوا داعيَ الله وآمنوا به يَغْفِرْ لكم من ذُنوبكم ويُجِرْكم من عذاب أليم﴾**(1).

---

(1) سورة الأحقاف الآية ٣١.

أسمَع - والله - لو صادفَ آذاناً واعية، وبَصَّرَ لو صادف قلوباً من الفساد خالية. لكن عَصَفت على القلوب هذه الأهواء فأطفأت مصابيحها. وتمكنت منها آراء الرجال فأغلقت أبوابها وأضاعت مفاتيحها. ورانَ عليها كَسْبها فلم تجد حقائق القرآن إليها منفذاً. وتحكمت فيها أسقام الجهل فلم تنتفع معها بصالح العمل.

واعجباً لها! كيف جعلت غذاءها من هذه الآراء التي لا تُسْمِن ولا تغني من جوع ولم تقبل الاغتذاء بكلام رب العالمين، ونصوص حديث نبيه المرفوع، أم كيف اهتدت في ظلم الآراء إلى التمييز بين الخطأ والصواب، وخفى عليها ذلك في مطالع الأنوار من السنة والكتاب؟.

واعجباً! كيف ميَّزت بين صحيح الآراء وسقيمها، ومقبولها ومردودها، وراجحها ومرجوحها، وأقَرَّت على أنفسها بالعجز عن تلقي الهدى والعلم من كلام مَنْ كلامه لا يأتيه الباطل من بين يَديه ولا من خلفه، وهو الكفيل بإيضاح الحق مع غاية البيان وكلام مَنْ أوتي جوامع الكلم، واستولى كلامه على الأقصى من البيان؟

كلا، بل هي والله فتنة أعمت القلوب عن مواقع رشدها. وحيَّرت العقول عن طرائق قصدها. يُرَبى فيها الصغير، ويهرم فيها الكبير.

وظنت خفافيش البصائر أنها الغاية التي يتسابق إليها المتسابقون، والنهاية التي تنافس فيها المنافسون، وتزاحموا عليها. وهيهات. أين السُّهَى من شمس الضحى؟ وأين الثَّرى من كواكب الجوزاء؟ وأين الكلام الذي لم تُضمن لنا عصمة قائله بدليل معلوم، من النقل المصدَّق عن القائل المعصوم؟ وأين الأقوال التي أعلا درجاتها: أن تكون سائغة الاتّباع، من النصوص الواجب على كل مسلم تقديمها وتحكيمها والتحاكم إليها في محل النزاع؟ وأين الآراء التي نهَى قائلُها عن تقليده فيها وحَذَّر، من النصوص التي فُرض على كل عبد أن يهتدي بها ويتبصر؟ وأين المذاهب التي إذا مات أربابها فهي من جملة الأموات، من النصوص التى لا تزول إذا زالت الأرض والسموات؟

سبحان الله! ماذا حُرم المعرضون عن نصوص الوحي، واقتباس العلم من مشكاته من كنوز الذخائر؟! وماذا فاتهم من حياة القلوب واستنارة البصائر؟ قنعوا بأقوال استنبطتها معاول الآراء فِكَراً، وتقطعوا أمرهم بينهم لأجلها زُبرا. وأوحى بعضهم إلى بعض زُخرف القول غروراً. فاتَّخذوا لأجل ذلك القرآن مهجوراً.

دَرَسَت معالم القرآن في قلوبهم فليسوا يعرفونها. ودَثَرت معاهده عندهم فليسوا يعمرونها. ووقعت ألويتُه وأعلامه من أيديهم فليسوا يرفعونها. وأفَلَت كواكبه النيرة من

آفاق. نفوسهم فلذلك لا يحبونها. وكُسفت شمسُه عند اجتماع ظلم آرائهم وعقدها فليسوا يبصرونها.

خلعوا نصوص الوحي عن سلطان الحقيقة، وعزلوها عن ولاية اليقين. وشنوا عليها غارات التأويلات الباطلة. فلا يزال يخرج عليها من جيوشهم كمين بعد كمين. نزلت عليهم نزول الضَّيف على أقوام لئام. فعاملوها بغير ما يليق بها من الإجلال والإكرام. وتلقوها من بعيد، ولكن بالدفع في صدورها والإعجاز. وقالوا: مالك عندنا من عبور، وإن كان ولا بد، فعلى سبيل الاجتياز. أنزلوا النصوص منزلة الخليفة في هذا الزمان. له السُّكَّة والخطبة وما له حُكْم نافذ ولا سلطان، المتمسك عندهم بالكتاب والسنة صاحب ظَواهر، مبخوسٌ حظُّه من المعقول. والمقلد للآراء المتناقضة المتعارضة والأفكار المتهافتة لديهم هو الفاضل المقبول. وأهل الكتاب والسنة، المقدمون لنصوصها على غيرها، جهال لديهم منقوصون **﴿وإذا قيل لهم: آمنوا كما آمن الناس، قالوا أنُؤمن كما آمن السفهاء؟ ألاَ إنَّهم همُ السُّفهاء ولكنْ لا يعلمون﴾**(١).

حُرِموا - والله - الوصول، بِعُدولهم عن منهج الوحي، وتضييعهم الأصول. وتمسكوا بأعجاز لا صدور لها، فخانتهم أحرص ما كانوا عليها. وتقطعت بهم أسبابها أحوج ما كانوا إليها. حتى إذا بُعثِر ما في القبور، وحُصِّل ما في الصدور، وتميز لكل قوم حاصلهم الذي حصلوه. وانكشفت لهم حقيقة ما اعتقدوه، وقَدِموا على ما قَدّموه **﴿وَبدا لَهم من الله مَا لم يكُونوا يَحْتَسِبون﴾**(٢) وسُقِط في أيديهم عند الحصاد لَمَّا عاينوا غَلَّة ما بذروه.

فياشِدة الحسرة عند ما يعاين المبطل سعيه وكَدَّه هباءاً منثوراً؛ ويا عُظْمَ المصيبة عندما يتبين بوارق أمانيه خُلَّباً وآماله كاذبة غروراً. فما ظَنُّ من انطوت سريرته على البدعة والهوى، والتعصب للآراء، بربه يوم تُبلَى السرائر؟ وعذر من نبذ الوحيين وراء ظهره في يوم لا تنفع الظالمين فيه المعاذر؟

أفيظن المعرض عن كتاب ربه وسنة رسوله أن ينجو من ربه بآراء الرجال؟ أو يتخلص من بأس الله بكثرة البحوث والجدال، وضروب الأقيسة وتنوع الأشكال؟ أو بالإشارات والشَّطَحات، وأنواع الخيال؟

---

(١) سورة البقرة الآية ١٣.
(٢) سورة الزمر الآية ٤٧.

هيهات والله. لقد ظن أكذبَ الظن، وَمَنَّتْهُ نفسه أَبْيَنَ المحال. وإنما ضُمنت النجاة لمن حَكَّم هدى الله على غيره، وتزود التقوى وائتم بالدليل. وسلك الصراط المستقيم، واستمسك من الوحي بالعروة الوثقى التي لا انفصام لها والله سميع عليم.

وبعد، فلما كان كمال الإنسان إنما هو بالعلم النافع، والعمل الصالح. وهما الهدى ودين الحق، وبتكميله لغيره في هذين الأمرين، كما قال تعالى ﴿**والعَصْرِ إنَّ الإنسانَ لفي خُسْرٍ. إلا الذينَ آمنوا وعَملوا الصالحات. وتواصَوْا بالحَقِّ وتواصَوْا بالصبر**﴾[1] أقسم سبحانه أن كل أحد خاسر إلا من كَمَّل قوَّته العلمية بالإيمان، وقوَّته العملية بالعمل الصالح، وكمَّل غيره بالتوصية بالحق والصبر عليه، فالحق هو الإيمان والعمل، ولا يتمان إلا بالصبر عليهما، والتواصي بهما ـ كان حقيقاً بالإنسان أن يُنفق ساعات عمره ـ بل أنفاسه ـ فيما ينال به المطالب العالية، ويخلص به من الخسران المبين. وليس ذلك إلا بالإقبال على القرآن وتفهمه وتدبر واستخراج كنوزه وإثارة دفائنه، وصرف العناية إليه، والعكوف بالهمة عليه. فإنه الكفيل بمصالح العباد، في المعاش والمعاد. والموصل لهم إلى سبيل الرشاد. فالحقيقة والطريقة، والأذواق والمواجيد الصحيحة، كلها لا تقتبس إلا من مشكاته، ولا تستثمر إلا من شجراته.

ونحن ـ بعون الله ـ ننبه على هذا بالكلام على فاتحة الكتاب وأم القرآن، وعلى بعض ما تضمنته هذه السورة من هذه المطالب، وما تضمنته من الرد على جميع طوائف أهل البدع والضلال. وما تضمنته من منازل السائرين، ومقامات العارفين، والفرق بين وسائلها وغاياتها، ومواهبها وكسبياتها، وبيان أنه لا يقوم غير هذه السورة مقامها، ولا يسد مسدها. ولذلك لم ينزل الله في التوراة ولا في الإنجيل ولا في القرآن مثلها.

والله المستعان، وعليه التكلان. ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

* * *

(١) سورة العصر.

اشتمال الفاتحة على أمهات المطالب

إعْلَم أن هذه السورة اشتملت على أمهات المطالب العالية أتم اشتمال، وتضمنتها أكمل تضمن.

فاشتملت على التَّعريف بالمعبود ـ تبارك وتعالى ـ بثلاثة أسماء، مرجع الأسماء الحسنى والصفات العليا إليها، ومدارها عليها. وهي «الله، والرَّب، والرَّحمن» وبُنيت السورة على الإلهية، والربوبية، والرحمة فـ «إياك نعبد» مبني على الإلهية. و«إياك نستعين» على الربوبية. وطلب الهداية إلى الصراط المستقيم بصفة الرحمة. والحمد يتضمن الأمور الثلاثة. فهو المحمود في إلهيته، وربوبيته، ورحمته. والثناء والمجد كمالان لجده.

وتضمنت إثبات المعاد، وجَزاء العباد بأعْمالهم، حَسنها وسيِّئها. وتفرُّد الرب تعالى بالحكم إذ ذاك بين الخلائق، وكون حُكمه بالعدْل. وكل هذا تحت قوله: «مَالِك يوم الدين».

وتضمنت إثبات النبوات من جهات عديدة.

أحدها: كونه ربّ العالمين. فلا يليق به أن يترك عباده سُدىً[1] هَمَلاً لا يُعَرِّفهم ما ينفعهم في معاشهم ومعادهم وما يضرهم فيهما، فهذا هَضْم للربوبية، ونسبة الرب تعالى إلى ما لا يليق به. وما قَدَرَه حق قَدْرِه مَنْ نَسبه إليه.

---

(١) قال تعالى: ﴿أيحسبُ الإنسان أن يُتركَ سُدى﴾ (سورة القيامة الآية ٣٦).

الثاني: أخذها من اسم «الله» وهو المألوه المعبود. ولا سبيل للعباد إلى معرفة عبادته إلا من طريق رسله.

الموضع الثالث: من اسمه «الرحمن» فإن رحمته تمنع إهمال عباده، وعدم تعريفهم ما ينالون به غاية كمالهم. فمن أعطى اسم «الرحمن» حقه عرف أنه متضمن لإرسال الرسل، وإنزال الكتب، أعظم من تضمنه إنزال الغيث وإنبات الكلأ، وإخراج الحب. فاقتضاء الرحمة لما تحصل به حياة القلوب والأرواح أعظم من اقتضائها لما تحصل به حياة الأبدان والاشباح، لكن المحجوبون إنما أدركوا من هذا الاسم حظ البهائم والدواب. وأدرك منه أولو الألباب أمراً وراء ذلك.

الموضع الرابع: من ذكر «يوم الدين» فإنه اليوم الذي يُدين الله العباد فيه بأعمالهم، فيثيبهم على الخيرات؛ ويعاقبهم على المعاصي والسيئات. وما كان الله ليعذب أحداً قبل إقامة الحجَّة عليه. والحجة إنما قامت برُسله وكتبه. وبهم اسْتُحِق الثواب والعقاب. وبهم قام سُوق يوم الدين. وسِيق الأبرار إلى النعيم. والفجار إلى الجحيم.

الموضع الخامس: من قوله «إياكَ نعبد» فإن ما يُعبدَ به الربُّ تعالى لا يكون إلا على ما يحبه ويرضاه. وعبادتُه ـ وهي شكرُه وحبُّه وخشيتُه ـ فطري ومعقول للعقول السليمة. لكن طريق التعبُّد وما يعبد به لا سبيل إلى معرفته إلا برسله وبيانهم. وفي هذا بيان أن إرسال الرسل أمر مستقر في العقول. يستحيل تعطيل العالم عنه، كما يستحيل تعطيله عن الصانع. فمن أنكر الرسول فقد أنكر المرسل. ولم يؤمن به. ولهذا جعل الله سبحانه الكُفر برُسلِه كفراً به.

الموضع السادس: من قوله «إهْدِنا الصِّراط المستقيم» فالهداية: هي البيان والدلالة، ثم التوفيق والإلهام، وهو بعد البيان والدلالة. ولا سبيل إلى البيان والدّلالة إلا من جِهة الرسل. فإذا حصل البيان والدلالة والتعريف تَرتّب عليه هداية التوفيق، وجعلُ الإيمان في القلب، وتحبيبه إليه، وتزيينه في القلب، وجعله مؤثراً، راضياً به، راغباً فيه.

وهما هدايتان مستقلَّتان، لا يحصل الفلاح إلا بهما. وهما متضمنتان تعريف ما لم نعلمه من الحق تفصيلا وإجمالا. وإلهامنا له، وجعلنا مريدين لاتباعه ظاهراً وباطناً. ثم خَلْقُ القدرة لنا على القيام بموجب الهَدْي بالقول والعمل والعزم. ثم إدامة ذلك لنا وتثبيتنا عليه إلى الوفاة.

ومن هنا يعلم اضطرار العبد إلى سؤال هذه الدعوة فوق كل ضرورة، وبطلان قول من يقول: إذا كنا مهتدين، فكيف نسأل الهداية؟ فإن المجهول لنا من الحق أضعاف

المعلوم. وما لا نريد فعله تهاوناً وكسلا مثل ما نريده، أو أكثر منه أو دونه. وما لا نقدر عليه - مما نريده - كذلك. وما نعرف جملته ولا نهتدي لتفاصيله، فأمر يفوت الحصر. ونحن محتاجون إلى الهداية التامة. فمن كملت له هذه الأمور كان سؤال الهداية له سؤال التثبيت والدوام.

وللهداية مرتبة أخرى - وهي آخِر مراتبها -: وهي الهِداية يوم القيامة إلى طريق الجنة. وهو الصِّراط الموصل إليها. فمن هُدي في هذه الدار إلى صراط الله المستقيم، الذي أرسل به رسله، وأنزل به كتبه، هُدي هناك إلى الصراط المستقيم، الموصل إلى جنته ودار ثوابه. وعلى قدر ثبوت قدم العبد على هذا الصراط الذي نصبه الله لعباده في هذه الدار، يكون ثبوت قَدَمه على الصراط المنصوب على مَتْن جهنم. وعلى قدر سيره على هذه الصراط يكون سيره على ذاك الصراط. فمنهم من يمر كالبرق، ومنهم من يمر كالطَّرْف، ومنهم من يمر كالريح، ومنهم من يمر كشَدِّ الركاب، ومنهم من يسعى سعياً، ومنهم من يمشي مشيا، ومنهم من يحبو حَبْواً، ومنهم المخدوش المسلَّم، ومنهم المكردَس في النار. فلينظر العبد سَيره على ذلك الصراط من سيره على هذا، حَذْو القُذَّة بالقذة[1]، جزاء وفاقا ﴿**هل تُجزون إلا ما كُنتم تعملون**﴾[2].

ولينظر الشبهات والشهوات التي تعوقه عن سيره على هذا الصراط المستقيم. فإنها الكلاليب التي بجَنَبتي ذاك الصراط، تخطفه وتعوقه عن المرور عليه. فإن كثرت هنا وقويت فكذلك هي هناك ﴿**وما رَبُّك بظلَّام لِلعَبيد**﴾[3].

فسؤال الهداية متضمن لحصول كل خير، والسلامة من كل شر.

الموضع السابع: من معرفة نفس المسؤول. وهو الصِّراط المستقيم. ولا تكون الطريق صراطاً حتى تتضمن خمسة أمور: الإستقامة، والإيصال إلى المقصود، والقُرب، وسعته للمارِّين عليه، وتعيُّنه طريقاً للمقصود. ولا يخفى تضمن الصراط المستقيم لهذه الأمور الخمسة.

---

(١) القُذَّة: رِيش السهم، وفي الحديث: أنتم أشبه الأمم ببني إسرائيل تتبعون آثارهم حذو القُذَّة بالقذة، يعني كما تُقدر كل واحد منهن على [قدر] صاحبتها وتقطع، وفي حديث آخر: «لتركبن سنن من كان قبلكم حذو القذة بالقذة. قال ابن الأثير: يُضرب مثلاً للشيئين يستويان ولا يتفاوتان...» (لسان العرب لابن منظور - طبعة دار المعارف ٣٥٥٨/٥).

(٢) سورة النمل الآية ٩٠.

(٣) سورة فصّلت الآية ٤٦.

فوصفه بالاستقامة يتضمن قربه، لأن الخط المستقيم هو أقرب خط فاصل بين نقطتين. وكلما تعوج طال وبعد. واستقامته تتضمن إيصاله إلى المقصود. ونصبه لجميع من يمر عليه يستلزم سَعَته. وإضافته إلى المنعم عليهم، ووصفهُ بمخالفة صراط أهل الغضب والضلال، يستلزم تَعَيُّنه طريقا.

و«الصراط» تارة يضاف إلى الله، إذ هو الذي شرعه ونصبه، كقوله تعالى ﴿وأنَّ هذا صِراطي مُستقيماً﴾[1] وقوله ﴿وإنَّك لَتهدي إلى صِراطٍ مستقيم صِراطِ الله﴾[2] وتارة يضاف إلى العباد، كما في الفاتحة. لكونهم أهل سلوكه. وهو المنسوب لهم. وهم المارون عليه.

الموضع الثامن: مِنْ ذكر المنعَم عليهم، وتمييزهم عن طائفتي الغَضَب والضلال.

فانقسم الناس بحسب معرفة الحق والعمل به إلى هذه الأقسام الثلاثة. لأن العبد إما أن يكون عالماً بالحق، أما جاهلاً به. والعالم بالحق إما أن يكون عاملا بموجبه أو مخالفاً له. فهذه أقسام المكلفين. لا يخرجون عنها البتة. فالعالم بالحق العامل به: هو المُنْعَم عليه. وهو الذي زكّى نفسه بالعلم النافع والعمل الصالح. وهو المفلح ﴿قد أفلح من زكّاها﴾[3] والعالم به المتبع هواه: هو المغضوب عليه. والجاهل بالحق: هو الضالّ. والمغضوب عليه ضالّ عن هداية العمل. والضال مغضوب عليه لضلاله عن العلم الموجب للعمل. فكل منهما ضال مغضوب عليه، ولكن تارِكُ العَمل بالحقّ بعد معرفته به أَوْلى بِوَصف الغضب وأحق به. ومن هنا كان اليهود أحقَّ به. وهو متغلِّظ في حقهم. كقوله تعالى في حقهم ﴿ بِئْسما اشتَروا به أنفُسَهم أن يكفروا بما أنزل الله بَغْياً أن يُنزّل الله من فضلِه على من يشاء من عباده، فباءُوا بغَضب على غَضب﴾[4] وقال تعالى ﴿قل هل أنبئكُم بِشرٍ من ذلك مَثوبة من عند الله مَنْ لعنه الله وغَضب عليه، وجَعل منهم القِردة والخنازير وعَبَدَ الطاغوت. أولئك شَرٌ مكاناً وأضل عن سواء السبيل﴾[5] والجاهل بالحق: أحق باسم الضلال. ومن هنا وُصِفت النصارى به في قوله تعالى ﴿قُلْ يا أهل الكتاب لا تَغْلُوا في دينكم غير الحق، ولا تتَّبعوا أهواءَ قَوم قد ضَلُّوا من قَبْلُ وأضلُّوا

(١) سورة الأنعام الآية ١٥٣.
(٢) سورة الشورى الآية ٥٢ و٥٣.
(٣) سورة الشمس الآية ٩.
(٤) سورة البقرة الآية ٩٠.
(٥) سورة المائدة الآية ٦٠.

كثيراً، وضلُّوا عن سَواءِ السَّبيل﴾[1]. فالأولى: في سياق الخطاب مع اليهود. والثانية: في سياقه مع النصارى. وفي الترمذي وصحيح ابن حِبَّان. من حديث عديّ بن حاتم قال: قال رسول الله ﷺ «اليَهُود مَغْضُوبٌ عَليهم. والنَّصَارى ضَالُّون»[2].

ففي ذكر المنعَم عليهم - وهم من عرف الحق واتبعه - والمغضوب عليهم - وهم من عَرفه واتبع هواه - والضالين - وهم مَنْ جهله[3] -: ما يستلزم ثبوت الرسالة والنبوة. لأن انقسام الناس إلى ذلك هو الواقع المشهود. وهذه القسمة إنما أوجبها ثبوت الرسالة.

وأضافَ النِّعمة إليه، وحذف فاعل الغضب لوجوه:

منها: أنَّ النعمة هي الخير والفضل. والغضب من باب الانتقام والعدل. والرحمة تغلب الغضب، فأضاف إلى نفسه أكمل الأمرين، وأسبقها وأقواهما. وهذه طريقة القرآن في إسناد الخيرات والنعم إليه. وحذف الفاعل في مقابلتهما، كقول مؤمني الجن ﴿وأنّا لا ندري أشرٌّ أريدَ بمن في الأرض، أمْ أراد بهم ربُّهم رَشَدا﴾[4] ومنه قول الخَضِر في شأن الجدار واليتيمين ﴿فأراد ربُّك أن يَبْلُغا أشُدَّهما ويَستخرجا كَنزهما﴾[5] وقال في خرق السفينة ﴿فأردتُ أن أعيبها﴾[6] ثم قال بعد ذلك ﴿وما فعلتُه عن أمري﴾[7] وتأمل قوله تعالى ﴿أُحِلَّ لكم ليلة الصيام الرَّفَثُ إلى نسائكم﴾[8] وقوله ﴿حُرِّمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير﴾[9] وقوله ﴿حُرِّمت عليكُم امهاتكم﴾[10] ثم قال ﴿وأحل لكم ما وراء ذلكم﴾[11].

---

(١) سورة المائدة الآية ٧٧.

(٢) حديث مطوّل رواه الترمذي في باب التفسير، من طريق عباد بن حبيش عن يحيى بن عدي مرفوعاً، وفيه قصة إسلام عدي رضي الله عنه (٥/٢٠٣ - ٢٠٤) ورواه ابن حبان في صحيحه (موارد الظمآن إلى زوائد ابن حبان للهيثمي ص ٤٢٤)، وأحمد في المسند ٤/٣٧٨.
قال الترمذي: هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث سماك بن حرب. وعبّاد جهله ابن القطان، وقال عنه ابن حجر مقبول (تقريب التهذيب ١/٣٩١) وقال الذهبي لا يُعرف (ميزان الاعتدال ٢/٣٦٥).

(٣) ضلال النصارى ليس جهلاً فقط، وإنما جهل بعد المعرفة والعلم واليقين. قال الراغب الأصفهاني: «الضلال هو العدول عن المستقيم ويضادُّه الهداية. ويقال: الضلال لكل عدول عن المنهج عمداً كان أو سهواً يسيراً كان أو كثيراً». (ص ٢٩٧).

(٤) سورة الجنّ الآية ١٠.

(٥) سورة الكهف الآية ٨٢.

(٦) سورة الكهف الآية ٧٩.

(٧) سورة الكهف الآية ٨٢.

(٨) سورة البقرة الآية ١٨٧.

(٩) سورة المائدة الآية ٣.

(١٠) سورة النساء الآية ٢٣.

(١١) سورة النساء الآية ٢٤.

وفي تخصيصه لأهل الصراط المستقيم بالنعمة ما دل على أن النعمة المطلقة هي الموجبة للفلاح الدائم. وأما مطلق النعمة: فعلى المؤمن والكافر. فكل الخلق في نعمة. وهذا فصل النزاع في مسألة: هل لله على الكافر من نعمة أم لا؟.

فالنعمة المطلقة لأهل الإيمان. ومطلق النعمة تكون للمؤمن والكافر، كما قال تعالى ﴿وإن تَعدّوا نِعمة الله لا تُحصوها إنَّ الإنسان لَظَلُوم كَفَّار﴾[1].

والنعمة من جنس الإحسان، بل هي الإحسان. والرب تعالى إحسانه على البر والفاجر. والمؤمن والكافر.

وأما الإحسان المطلق: فللذين اتَّقوا والذين هم محسنون.

الوجه الثاني: أن الله سبحانه هو المنفرد بالنعم ﴿وما بِكُم من نِعْمة فَمِنَ الله﴾[2] فأضيف إليه ما هو منفرد به. وإن أضيف إلى غيره فلكونه طريقاً ومَجْرىً للنعمة. وأما الغضب على أعدائه: فلا يختص به تعالى، بل ملائكته وأنبياؤه ورسله وأولياؤه يغضبون لغضبه. فكان في لفظة «المغضوب عليهم» بموافقة أوليائه له: من الدلالة على تفرده بالإنعام، وأن النعمة المطلقة منه وحده، هو المنفرد بها - ما ليس في لفظة «المنعم عليهم».

الوجه الثالث: أن في حذف فاعل الغضب من الإشعار بإهانة المغضوب عليه، وتحقيره وتصغير شأنه ما ليس في ذكر فاعل النعمة، من إكرام المنعَم عليه والإشادة بذكره، ورفع قدره، ما ليس في حذفه. فإذا رأيت من قد أكرمه ملك وشرفه، ورفع قدره، فقلت: هذا الذي أكرمه السلطان، وخلع عليه وأعطاه ما تمناه. كان أبلغَ في الثناء والتعظيم من قولك: هذا الذي أكرم وخُلع عليه وشُرف وأُعطي.

وتأمل سراً بديعاً في ذكر السبب والجزاء للطوائف الثلاثة بأوجز لفظ وأخصره. فإن الإنعام عليهم يتضمن إنعامه بالهداية، التي هي العلم النافع والعمل الصالح. وهي الهدى ودين الحق. ويتضمن كمال الإنعام بحسن الثواب والجزاء. فهذا تمام النعمة. ولفظ «أنعمت عليهم» يتضمن الأمرين.

وذكر غضبه على المغضوب عليهم يتضمن أيضاً أمرين: الجزاء بالغضب الذي موجبة غاية العذاب والهوان، والسبب الذي استحوا به غضبه سبحانه. فإنه أرحم وأرأف

---

(١) سورة إبراهيم الآية ٣٤.
(٢) سورة النحل الآية ٥٣.

من أن يغضب بلا جناية منهم ولا ضلال. فكأن الغضب عليهم مستلزم لضلالهم. وذكر الضالين مستلزم لغضبه عليهم وعقابه لهم. فإن من ضل استحق العقوبة التي هي موجب ضلاله، وغضب الله عليه.

فاستلزم وصف كل واحد من الطوائف الثلاث للسبب والجزاء أبين استلزام، واقتضاه أكمل اقتضاء، في غاية الإيجاز والبيان والفصاحة، مع ذكر الفاعل في أهل السعادة، وحذفه في أهل الغضب. وإسناد الفعل إلى السبب في أهل الضلال.

وتأمّل المقابلة بين الهداية والنعمة، والغضب والضلال. فذكر «المغضوب عليهم» و«الضالين» في مقابلة المهتدين المنعم عليهم. وهذا كثير في القرآن، يقرن بين الضلال والشقاء، وبين الهُدى والفَلاح. فالثاني كقوله ﴿أولئك على هُدًى من ربهم، وأولئك هم المُفلِحون﴾[1] وقوله: ﴿أولئك لهم الأمْن وهم مُهتدون﴾[2] والأول: كقوله تعالى ﴿إنَّ المُجرمين في ضَلال وسُعُر﴾[3] وقوله ﴿ختمَ الله على قلوبهم وعلى سَمْعهم، وعلى أبصارهم غِشاوة. ولهم عذاب عظيم﴾[4] وقد جمع سبحانه بين الأمور الأربعة في قوله: ﴿فإما يأتينَّكم مني هُدىً، فمن اتَّبع هداي فلا يضل ولا يَشْقى﴾[5] فهذا الهدى والسعادة. ثم قال ﴿ومن أعرضَ عن ذِكْري فإن له معيشةً ضَنْكاً. ونحشره يوم القيامة أعمى. قال: ربِّ، لِمَ حَشرتني أعْمى، وقد كنتُ بصيراً قال كذلك أتَتْك آياتُنا فنسيتها، وكذلك اليومَ تُنْسَى﴾[6] فذكر الضلال والشقاء.

فالهُدى والسَّعادة متلازمان. والضلال والشقاء متلازمان.

فصل

وذكر «الصراط المستقيم» مفرداً معرفاً تعريفين: تعريفاً باللام، وتعريفاً بالإضافة. وذلك يفيد تعيُّنه واختصاصه، وأنه صراط واحد. وأما طرق أهل الغضب والضلال فإنه سبحانه يجمعها ويفردها، كقوله ﴿وأنَّ هذا صِراطِي مُستقيماً فاتَّبعوه، ولا تَتَّبعوا السُّبُل فَتفرَّقَ بكم عن سبيله﴾[7] فوحَّد لفظ «الصراط» و«سبيله». وجمع «السبل» المخالفة له.

---

(١) سورة البقرة الآية ٥.
(٢) سورة الأنعام الآية ٨٢.
(٣) سورة القمر الآية ٤٧.
(٤) سورة البقرة الآية ٧.
(٥) سورة طه الآية ١٢٣.
(٦) سورة طه الآية ١٢٤ ـ ١٢٦.
(٧) سورة الأنعام الآية ١٥٣.

وقال ابن مسعود «خَطَّ لنا رسول الله ﷺ خطًّا، وقال: هـذا سبيل الله، ثم خط خـطوطاً عن يمينه وعن يساره، وقال: هذه سُبل، على كل سبيلٍ شيطان يدعو إليه، ثم قـرأ قولـه تعالى ﴿وأن هَذا صراطي مستقيماً فاتَّبعوه ولا تتَّبعوا السُّبُل فتفرَّق بكمُ عن سَبيله. ذلكُم وصاكُم به لعلَّكم تتَّقون﴾[1]» وهذا لأن الطريق الموصل إلى الله واحد. وهـو ما بعث بـه رسله وأنـزل به كتبـه. لا يصل إليـه أحد إلا من هـذه الطريق. ولـو أتى الناسُ من كـل طريق، واستفتحوا من كل باب، فالطرق عليهم مسـدودة، والأبواب عليهم مغلقـة، إلا من هذا الطريق الواحد. فإنه متصل بالله، موصلٌ إلى الله. قال الله تعالى ﴿هـذا صراطٌ عليّ مستقيم﴾[2] قال الحسن[3]: معناه صراط إليّ مستقيم. وهذا يحتمل أمرين: أن يكون أراد بـه أنه من بـاب إقامـة الأدوات بعضها مقـام بعض، فقامت أداة «عـلى» مقام «إلى» والثاني: أنه أراد التفسير على المعنى. وهو الأشبه بطريق السلف. أي صراط موصل إليّ. وقال مجاهد[4]: الحق يرجع إلى الله، وعليه طريقه، لا يُعَرَّج على شيء. وهـذا مثل قـول

---

(١) حديث الخطوط والسُّبل، أخرجه أحمد عن ابن مسعود.
والحاكم في المستدرك عنه (٢/٣١٨) وقال: صحيح ولم يخرجاه. وللحديث روايـات أخرى ذكـرها ابن كثير في تفسيره (٢/١٩٧ ـ ١٩٨)، للنسائي وابن مردويه وغيرهما.

(٢) سورة الحجر الآية ٤١.
«قـرأ عامـة قراء الحجـاز والمـدينـة والكـوفـة والبصرة هـذا صراط عـلي مستقيم بمعنى هـذا طـريق إليّ مستقيم...» (تفسير الطبري ١٤/٢٣). وقد نقل الطبري قول الحسن ومجـاهد، ثم قـال: «والصواب من القراءة في ذلك عندنا قراءة من قرأ: هذا صراط عليَّ مستقيم، على التأويل الذي ذكرناه عن مجـاهد والحسن البصري ومن وافقهما عليه لإجمـاع الحجة من القراء عليها وشذوذ ما خـالفها» وقـرأ ابن سيرين وقتادة وقيس بن عُباد وأبو رجاء وحميد ويعقوب: «هذا صراط عليٌّ عظيم» (تفسير القرطبي ١٠/٢٨).

(٣) هـو الحسن البصري (٢١ ـ ١١٠ هـ) من كبار التـابعين، اشتهـر بالتفسـير والتصوف وقـد نقـل الامـام الطبري في تفسيره كثيـراً من أقوالـه وتفاسـيره. قال ابن حجـر في «تهذيب التهـذيب»: «الحسن بن أبي الحسن يسار البصري، أبو سعيد مولى الأنصار وأمه خيرة مولاة أم سلمة. قال ابن سعـد: ولد لسنتـين بقيتا من خلافة عمر ونشأ بوادي القرى وكان فصيحاً رأى علياً وطلحـة وعائشـة وكتب للربيع بن زيـاد والي خراسان في عهد معاوية. روى عن أبي بن كعب وسعد بن عبـادة وعمر بن الخـطاب ولم يدركهم. وعن ثوبان وعمار بن ياسر وأبي هريرة وعثمان بن أبي العاص ومعقل بن سنان ولم يسمع منهم... وقال ابن المديني: مرسلات الحسن إذا رواها عنه الثقات صحاح...» (٢/٢٦٣ ـ ٢٧٥).

(٤) هو مجاهد بن جبر، أبو الحجاج، (ولد سنة ٢١ هـ تقريباً وتوفي سنة ١٠٣ وقيـل ١٠٤ هـ) من التابعـين المفسرين للقرآن الكريم، وتفسيره مطبوع، وأقواله منقولة في كتب التفسير بالمأثور كالطبري.
أنظر ترجمته في: طبقات ابن سعد ٤/٤٦٦ ـ ٤٦٧، الفهرست لابن النديم ٥٧ حلية الأولياء لأبي نعيم ٣/٢٧٩ ـ ٣١٠، ميزان الاعتدال ٣/٩، غـاية النهـاية لابن الجـزري ٢/٤١ ـ ٤٢، تهذيب التهـذيب ١٠/٤٢ ـ ٤٤، الأعـلام للزركلي ٦/١٦١، معجم المؤلفـين لكحالـة ٨/١٧٧، تاريـخ التراث العـربي لسزكين ١/٤٨ ـ ٤٩.

الحسن وأبين منه. وهو من أصح ما قيل في الآية. وقيل: «عليّ» فيه للوجوب، أي عليّ بيانه وتعريفه والدلالة عليه. والقولان نظير القولين في آية النحل. وهي ﴿**وعلى الله قَصْد السَّبيل**﴾[1] والصحيح فيها كالصحيح في آية الحجر: أن السبيل القاصد - وهو المستقيم المعتدل - يرجع إلى الله، ويوصل إليه. قال طُفَيل الغَنَوي[2]:

مَضَوا سَلفاً، قَصْدَ السبيل عليهم وصَرْفُ المنايا بالرجال تَشَقْلَب

أي ممرنا عليهم، وإليهم وصولنا. وقال الآخر:

فهن المنايا: أيُّ وادٍ سلكتُه عليها طريقي، أو عليّ طريقها

فإن قيل: لو أريد هذا المعنى لكان الأليق به أداة «إلى» التي هي الإنتهاء، لا أداة «على» التي هي للوجوب. ألا ترى أنه لما أراد الوصول قال ﴿**إن إلينا إيابهم، ثم إن علينا حسابهم**﴾[3] وقال ﴿**إلينا مَرْجِعُهُم**﴾[4] وقال ﴿**ثم إلى ربهِّم مَرْجِعُهُمْ**﴾[5] وقال. لما أراد الوجوب ﴿**ثم إن علينا حسابهم**﴾ وقال ﴿**إنَّ علينا جَمْعَه وقرآنَه**﴾[6] وقال ﴿**وما مِنْ دابَّة في الأرض إلّا على الله رِزْقُها**﴾[7] ونظائر ذلك.

قيل: في أداة «على» سر لطيف. وهو الإشعار بكون السالك على هذا الصراط على هدىً. وهو حق. كما قال في حق المؤمنين ﴿**أولئك على هُدًى من ربِّهم**﴾[8] وقال لرسوله ﷺ ﴿**فتوكل على الله إنك على الحق المبين**﴾[9] والله عزَّ وجلَّ هو الحق، وصراطه حق، ودينه حق. فمن استقام على صراطه فهو على الحق والهدى. فكان في أداة «على» على هذا المعنى ما ليس في أداة «إلى» فتأمله، فإنه سر بديع.

فإن قلت: فما الفائدة في ذكر «على» في ذلك أيضاً. وكيف يكون المؤمن مستعلياً على الحق، وعلى الهدى؟.

---

(١) سورة النحل الآية ٩.
(٢) هو طفيل بن عوف بن كعب الغنوي، الشاعر الجاهلي، توفي نحو ١٣ قبل الهجرة. وهو ثالث الشعراء الوصافين للخيل ولقب بالمحبر لشهرته بذلك. أنظر الأغاني لأبي الفرج الأصفهاني ١٥/٢٨٤.
(٣) سورة الغاشية الآية ٢٥ و ٢٦.
(٤) سورة لقمان الآية ٢٣.
(٥) سورة الأنعام الآية ١٠٨.
(٦) سورة القيامة الآية ١٧.
(٧) سورة هود الآية ٦.
(٨) سورة البقرة الآية ٥.
(٩) سورة النمل الآية ٧٩.

قلت: لما فيه من استعلائه وعلوه بالحق والهدى، مع ثباته عليه، واستقامته إليه. فكان في الإتيان بأداة «على» ما يدل على علوه وثبوته واستقامته. وهذا بخلاف الضلال والريب. فإنه يؤتى فيه بأداة «في» الدالة على انغماس صاحبه، وانقماعه وتدسسه فيه، كقوله تعالى ﴿**فهم في رَيْبهم يتردَّدون**﴾[1] وقوله ﴿**والذين كذبوا بآياتنا صُمٌّ وبُكْم في الظلمات**﴾[2] وقوله ﴿**فذَرْهم في غَمْرتهم حتّى حِين**﴾[3] وقوله ﴿**وإنهم لفي شكٍ منه مُريب**﴾[4].

وتأمل قوله تعالى ﴿**وإنَّا أو إيّاكم لعلَى هُدًى أو في ضلالٍ مبين**﴾[5] فإن طريق الحق تأخذ علواً صاعدة بصاحبها إلى العلي الكبير، وطريق الضلال تأخذ سُفلا، هاوية بسالكها في أسفل سافلين.

وفي قوله تعالى ﴿**قال هذا صراط عليَّ مستقيم**﴾[6] قول ثالث. وهو قول الكسّائي[7]: إنه على التهديد والوعيد، نظير قوله ﴿**إن ربك لبالمرصاد**﴾[8] كما قال: تقول طريقك علي، وممرك علي. لمن تريد إعلامه بأنه غير فائت لك، ولا مُعجز. والسياق يأبى هذا، ولا يناسبه لمن تأمله. فإنه قاله مجيباً لإبليس الذي قال ﴿**ولأغوينَّهم أجمعين، إلا عبادك منهُمُ المخلصين**﴾[9] فإنه لا سبيل لي إلى إغوائهم، ولا طريق لي عليهم.

فقرر الله عز وجل ذلك أتم التقرير. وأخبر أن الإخلاص صراط عليه مستقيم.

---

(١) سورة التوبة الآية ٤٥.
(٢) سورة الأنعام الآية ٣٩.
(٣) سورة المؤمنون الآية ٥٤.
(٤) سورة هود الآية ١١٠، وفصلت الآية ٤٥.
(٥) سورة سبأ الآية ٢٤.
(٦) سورة الحجر الآية ٤١.
(٧) الكسائي هو علي بن حمزة بن عبد الله الأسدي الكوفي، المقرىء، المفسر النحوي، نشأ بالكوفة، وتنقل في البلدان، ثم استوطن بغداد... أخذ القراءة عن حمزة الزيات، وسمع من سليمان بن أرقم وأبي بكر بن عياش، وقرأ عليه خلق كثير توفي سنة ١٨٠ هـ (وقيل غيرها). من تصانيفه: المختصر في النحو، كتاب القراءات معاني القرآن... أنظر: الفهرست ٥٠ و ١٠٥، أنباه الرواة ٢/٢٥٦، غاية النهاية لابن الجزري ١/٥٣٥ - ٥٤٠، تاريخ بغداد ١١/٤٠٣ - ٤١٥، معجم الأدباء لياقوت الحموي ١٣/١٦٧ - ٢٠٣، النجوم الزاهرة لابن تغري بردي ٢/١٣٠، تهذيب التهذيب ٧/٣١٣، هدية العارفين ١/٦٦٨، معجم المؤلفين ٧/٨٤، تاريخ الأدب العربي لبروكلمان ٢/١٩٧ - ١٩٩.
(٨) سورة الفجر الآية ١٤.
(٩) سورة الحجر الآية ٣٩ - ٤٠.

فلا سلطان لك على عبادي الذين هم على هذا الصراط، لأنه صراط عليَّ. ولا سبيل لإبليس إلى هذا الصراط، ولا الْحَوم حول ساحته، فإنه محروس محفوظ بالله. فلا يصل عدو الله إلى أهله.

فليتأمل العارف هذا الموضع حق التأمل، ولينظر إلى هذا المعنى، ويوازن بينه وبين القولين الآخرين، إيهما أليق بالآيتين، وأقرب إلى مقصود القرآن وأقوال السلف؟.

وأما تشبيه الكسائي له بقوله ﴿إنَّ ربَّك لبالمِرْصاد﴾ فلا يخفي الفرق بينهما سياقاً ودلالة. فتأمله. ولا يقال في التهديد: هذا طريق مستقيم عليَّ، لمن لا يسلكه. وليست سبيل المهدَّد مستقيمة. فهو غير مهدد بصراط الله المستقيم. وسبيله التي هو عليها ليست مستقيمة على الله. فلا يستقيم هذا القول البتة.

وأما من فسره بالوجوب، أي عليّ بيان استقامته والدلالة عليه. فالمعنى صحيح. لكن في كونه هو المراد بالآية نظر. لأنه حذف في غير موضع الدلالة. ولم يؤلَف الحذف المذكور، ليكون مدلولاً عليه إذا حذف. بخلاف عامل الظرف إذا وقع صفة. فإنه حذفٌ مألوف معروف. حتى إنه لا يُذكَر البتة. فإذا قيل: له درهم علي. كان الحذف معروفاً مألوفاً. فلو أردت: عليَّ نقدُه. أو عليّ وزنه وحفظه، ونحو ذلك، وحذفت لم يَسُغ. وهو نظير: عليّ بيانه، المقدر في الآية، مع أن الذي قاله السلف أليق بالسياق. وأجلُّ المعنيين وأكبرهما.

وسمعت شيخ الإسلام تقي الدين أحمد بن تيمية(1) رضي الله عنه يقول: وهما نظير

---

(1) هو شيخ الاسلام أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله بن الخضر بن محمد بن الخضر بن علي بن عبد الله بن تيمية الحرّاني الدمشقي الحنبلي، تقي الدين، أبو العباس، الفقيه، المحدّث، المفسر، المتكلّم النظار، ولد في ١٠ ربيع الأول سنة ٦٦١ هـ. بحرّان، وقدم والده إلى دمشق وهو صغير وكانت نشأته في أسرة عِلْم، فقد كان لوالده كرسي في الجامع الكبير بدمشق، وقد تولى التدريس ابنه من بعده وحل محله بعد وفاته. قال الذهبي عنه: «كان أبيض، أسود الرأس واللحية، شعره إلى شحمة أذنيه كأن عينيه لسان ناطقان، ربعة من الرجال، بعيد ما بين المنكبين، جهوري الصوت، فصيحاً، سريع القراءة تعتريه حدة «لكن يقهرها بالحلم. ولم أرَ مثله في ابتهالاته واستعانته بالله وكثرة توجُّهه». امتحن ابن تيمية مرات بسبب آرائه في مسائل الصفات والنزول ومسائل فقهية. وأوذي وحبس بقلعة دمشق مرتين، وبقلعة القاهرة. وتوفي في القلعة بدمشق سنة ٧٢٨ هـ اشتهر بمناظراته لعلماء وقضاة عصره، وأسلوبه ومنهجه في كتبه يدل على ذلك، وله أيضاً صفحات جهادية مع التتار من آثاره الكثيرة التي خلفها لنا: الفتاوى الكبرى، مجموعة رسائل، منهاج السنة النبوية، وبيان موافقة صحيح المنقول لصريح المعقول (المسمى الآن بدرء تعارض العقل والنقل) السياسة الشرعية، الجواب الصحيح لمن بدَّل دين المسيح، القواعد النورانية الفقهية، العقيدة الواسطية، والعقيدة الحموية... إلخ. =

قوله تعالى ﴿إن علينا لَلْهُدَى. وإن لنا للآخرةَ والأولى﴾[1] قال: فهذه ثلاثة مواضع في القرآن في هذا المعنى.

قلت: وأكثر المفسرين لم يذكر في سورة ﴿والليل إذا يغشى﴾ إلا معنى الوجوب، أي علينا بيان الهدى من الضلال. ومنهم من لم يذكر في سورة «النحل» إلا هذا المعنى كالبغوي[2]. وذكر في «الحِجْر» الأقوال الثلاثة. وذكر الواحدي[3] في بسيطه المعنيين في سورة «النحل» واختار شيخنا قول مجاهد والحسن في السور الثلاث.

فصل

والصراط المستقيم: هو صراط الله. وهو يخبر أن الصراط عليه سبحانه، كما ذكرنا، ويخبر أنه سبحانه على الصراط المستقيم. وهذا في موضعين من القرآن: في هود، والنحل. قال في هود ﴿ما من دابة إلا هو آخذٌ بناصيتها، إنَّ ربي على صراط مستقيم﴾[4] وقال في النحل ﴿وضرب الله مثلا رجلين، أحدهما أبْكم لا يقدر على شيء، وهو كَلٌّ على مولاه، أينما يُوجِّهه لا يأْتِ بخير، هل يستوي هو ومَنْ يأمر بالعَدْل وهو

= أنظر ترجمته في: تذكرة الحفاظ للذهبي ٢٧٨/٤، البداية والنهاية ١٣٢/١٤، النجوم الزاهرة ٢٧١/٩، مرآة الجنان ٢٧٧/٤، البدر الطالع ٦٣/١، الرد الوافر لابن تيمية، جلاء العينين للآلوسي، ابن تيمية لمحمد أبو زهرة، ابن تيمية لمحمد يوسف موسى... إلخ، معجم المؤلفين ٢٦١/١ ـ ٢٦٢.
ويعتبر ابن قيم الجوزية أشهر تلامذة ابن تيمية من بعده وناشر مذهبه.

(١) سورة الليل الآية ١٢ و١٣.

(٢) ذكره في تفسيره المسمى بمعالم التنزيل ٦٣/٣. والبغوي هو الحسين بن مسعود بن محمد المعروف بابن الفراء البغوي الشافعي، الفقيه والمفسر والمحدّث (توفي سنة ٥١٦ هـ). من تصانيفه: معالم التنزيل في التفسير، مصابيح السنة، التهذيب في فروع الفقه الشافعي، شمائل النبي المختار، والجمع بين الصحيحين.
أنظر: وفيات الأعيان ٤٠٢/١، طبقات السبكي ٢١٤/٤، النجوم الزاهرة ٢٢٣/٥، شذرات الذهب ٤٨/٤، تذكرة الحفاظ ٥٢/٤، مرآة الجنان ٢١٣/٣، طبقات ابن هداية الله ص ٧٤، طبقات المفسرين للداودي ١٦١/١ ـ ١٦٢، طبقات المفسرين للسيوطي ٣٩، معجم المؤلفين ٦١/٤ ـ ٦٢.

(٣) الواحدي، هو علي بن أحمد بن محمد بن علي الواحدي النيسابوري، أبو الحسن، المفسّر النحوي واللغوي والفقيه الشافعي (المتوفى سنة ٤٦٨ هـ). من تصانيفه البسيط ـ في التفسير، في ١٦ مجلداً، شرح ديوان المتنبي، الإغراب في الأغراب وأسباب النزول.
أنظر وفيات الأعيان ٤١٩/١، طبقات السبكي ٢٨٩/٣، معجم الأدباء ٢٥٧/١٢، غاية النهاية ٥٢٣/١، شذرات الذهب ٣٣٠/٣، النجوم الزاهرة ١٠٤/٥، مرآة الجنان ٩/٣، ٩٧، طبقات المفسرين للداودي ٣٩٤/١، طبقات المفسرين للسيوطي ص ٦٦، إنباه الرواة ٢٢٣/٢، البداية والنهاية ١١٤/١٢، هدية العارفين ٦٩٢/١، معجم المؤلفين ٢٦/٧ ـ ٢٧.

(٤) سورة هود الآية ٥٦.

عَلى صراط مستقيم﴾[1] فهذا مثل ضربه الله للأصنام التي لا تسمع. ولا تنطق ولا تعقل، وهي كَلٌّ على عابدها، يحتاج الصنم إلى أن يحمله عابده، ويضعه ويقيمه ويخدمه. فكيف يسوونه في العادة بالله الذي يأمر بالعدل والتوحيد؟ وهو قادر متكلم، غني. وهو على صراط مستقيم في قوله وفعله. فقوله صدق ورشد ونصح وهدى. وفعله حكمة وعدل ورحمة ومصلحة. هذا أصح الأقوال في الآية. وهو الذي لم يذكر كثير من المفسرين غيره. ومن ذكر غيره قدمه على الأقوال، ثم حكاها بعده، كما فعل البغوي. فإنه جزم به، وجعله تفسير الآية. ثم قال: وقال الكلبي[2]: يدلكم على صراط مستقيم.

قلت: ودلالته لنا على الصراط هي من موجب كونه سبحانه على الصراط المستقيم. فإن دلالته بفعله وقوله، وهو على الصراط المستقيم في أفعاله وأقواله. فلا يناقض قول من قال: إنه سبحانه على الصراط المستقيم.

قال: وقيل: هو رسول الله ﷺ يأمر بالعدل. وهو على صراط مستقيم.

قلت: وهذا حق لا يناقض القول الأول. فالله على الصراط المستقيم، ورسوله عليه. فإنه لا يأمر ولا يفعل إلا مقتضاه وموجبه. وعلى هذا يكون المثل مضروباً لإمام الكفار وهاديهم، وهو الصنم الذي هو أبكم، لا يقدر على هدى ولا خير. ولإمام الأبرار، وهو رسول الله ﷺ الذي يأمر بالعدل. وهو على صراط مستقيم.

وعلى القول الأول: يكون مضروباً لمعبود الكفار ومعبود الأبرار. والقولان متلازمان. فبعضهم ذكر هذا. وبعضهم ذكر هذا. وكلاهما مراد من الآية. قال، وقيل: كلاهما للمؤمن والكافر. يرويه عطية عن ابن عباس. وقال عطاء[3]: الأبكم: أُبيُّ بن

---

(١) سورة النحل الآية ٧٦.

(٢) الكلبي هو محمد بن السائب الكلبي (٦٦ هـ - ١٤٦ هـ) أحد المؤرخين (الأخباريين) والمفسرين الذين يرجع تفسيرهم إلى تفسير ابن عباس. عاش في الكوفة وتوفي بها. الفهرست (ص ١٤٥)، وفيات الأعيان ١/٦٢٤، الوافي بالوفيات ٣/٨٣، ميزان الاعتدال ٣/٦١ - ٦٣، الأعلام للزركلي ٧/٣، معجم المؤلفين ١٠/١٥، تاريخ الأدب العربي ٤/٩.

(٣) هو عطاء بن أبي رباح أسلم القرشي، أبو محمد، (٢٧ - ١١٤ هـ) التابعي، المفسّر، المحدّث والفقيه، كان يُعرف بمفتي مكة، أدرك مئتين من صحابة رسول الله ﷺ، وروى عن ابن عباس، وابن عمر وعبد الله بن عمرو، وأبي هريرة، وعائشة... رضي الله عنهم. وروى عنه الأوزاعي والزهري وابن جبير وجريج وأبو حنيفة، وغيرهم.
طبقات ابن سعد ٥/٤٦٧، المعارف لابن قتيبة ٣٢٧، الجرح والتعديل لابن أبي حاتم ٣/١/٣٣٠ - ٣٣١، حلية الأولياء ٣/٣١٠ - ٣٢٥، وفيات الأعيان ١/٤٠١ - ٤٠٣، تذكرة الحفاظ للذهبي ٩٨، ميزان الاعتدال للذهبي ٢/١٩٧، تهذيب التهذيب لابن حجر ٧/١٩٩، الأعلام للزركلي ٥/٢٩، =

خَلف، ومن يأمر بالعدل: حمزة وعثمان بن عفان، وعثمان بن مظعون.

قلت: والآية تحتمله. ولا يناقض القولين قبله، فإن الله على صراط مستقيم، ورسوله وأتباع رسوله. وضد ذلك: معبود الكفار وهاديهم، والكافر التابع والمتبوع والمعبود. فيكون بعض السلف ذكر أعلى الأنواع. وبعضهم ذكر الهادي. وبعضهم ذكر المستجيب القابل. وتكون الآية متناولة لذلك كله. ولذلك نظائر كثيرة في القرآن.

وأما آية هود: فصريحة لا تحتمل إلا معنى واحداً. وهو أن الله سبحانه على صراط مستقيم. وهو سبحانه أحق من كان على صراط مستقيم. فإن أقواله كلها صدق ورشد وهدى وعدل وحكمة ﴿وتمّت كلمة ربِّك صدقاً وعدلاً﴾[1] وأفعاله كلها مصالح وحكم، ورحمة وعدل وخير. فالشر لا يدخل في أفعال من هو على الصراط المستقيم، أو أقواله؟ وإنما يدخل في أفعال من خرج عنه وفي أقواله.

وفي دُعائه عليه الصلاة والسلام «لبيك وسعديك، والخير كله بيديك، والشر ليس إليك»[2] ولا يلتفت إلى تفسير من فسره بقوله: والشر لا يُتقرب به إليك، أو لا يصعد إليك. فإن المعنى أجل من ذلك، وأكبر وأعظم قدراً. فإن مَنْ أسماؤه كلها حسنى، وأوصافه كلها كمال، وأفعاله كلها حكم، وأقواله كلها صدق وعدل: يستحيل دخول الشر في أسمائه أو أوصافه، أو أفعاله أو أقواله. فطابِقْ بين هذا المعنى وبين قوله ﴿إن ربِّي على صراط مستقيم﴾ وتأمل كيف ذكر هذا عقيب قوله ﴿إني توكلت على الله ربِّي وربُكم﴾[3] أي هو ربي، فلا يُسلمني ولا يضيعني. وهو ربكم فلا يسلطكم عليّ ولا يمكنكم مني. فإن نواصيكم بيده، لا تفعلون شيئاً بدون مشيئته. فإن ناصية كل دابة بيده، لا يمكنها أن تتحرك إلا بإذنه. فهو المتصرف فيها. ومع هذا، فهو في تصرفه فيها وتحريكه لها، ونفوذ قضائه وقدره فيها: على صراط مستقيم. لا يفعل ما يفعل من ذلك إلا بحكمة

= هدية العارفين للبغدادي ١/٦٦٤، تاريخ التراث العربي - سزكين ١/٥١. معجم المؤلفين ٦/٢٨٣.

(١) سورة الأنعام الآية ١١٥.

(٢) هو جزء من حديث الإستفتاح الذي مطلعُه: «كان النبي ﷺ إذا قام إلى الصلاة قال: وجهت وجهي...» رواه مسلم في صلاة المسافرين باب الدعاء في صلاة الليل وقيامه (١/٥٣٤ - ٥٣٥)، والترمذي في الدعوات باب دعاء أول في أول الصلاة (٥/٤٨٥ - ٤٨٨) وأبو داود في الصلاة باب ما يستفتح به الصلاة من الدعاء (رقم ٧٦٠ -) والنسائي في الافتتاح باب نوع آخر من الذكر والدعاء بين التكبير والقراءة (٢/١٣٠) كلهم عن علي رضي الله عنه. وأخرجه أحمد عن زيد بن ثابت مختصراً ٥/١٩١، والطبراني عنه... مجمع الزوائد للهيثمي (١٠/١١٣).

(٣) سورة هود الآية ٥٦.

وعدل ومصلحة. ولو سلطكم عليّ فله من الحكمة في ذلك ماله الحمد عليه. لأنه تسليط من هو على صراط مستقيم. لا يظلم ولا يفعل شيئاً عبثاً بغير حكمة.

فهكذا تكون المعرفة بالله، لا معرفة القدرية[1] المجوسية، والقدرية الجبرية[2]، نفاة الحكم والمصَالح والتَّعليل. والله الموفق سبحانه.

فصل

ولما كان طالب الصراط المستقيم طالبَ أمرٍ أكثرُ الناس ناكبون عنه، مريداً لسلوك طريقٍ مرافقُه فيها في غاية القلة والعزة. والنفوس مجبولة على وحشة التفرد، وعلى الأنس بالرفيق، نبه الله سبحانه على الرفيق في هذه الطريق، وأنهم هم الذين **﴿أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشُّهداء والصالحين. وحَسُن أولئك رفيقاً﴾**[3] فأضاف الصراط إلى الرفيق السالكين له. وهم الذين أنعم الله عليهم، ليزول عن الطالب للهداية وسلوك الصراط وحشة تفرده عن أهل زمانه وبني جنسه. وليعلم أن رفيقه في هذا الصراط: هم الذين أنعم الله عليهم. فلا يكترث بمخالفة الناكبين عنه له. فإنهم هم الأقلُّون قدرا،

---

(١) القدرية المجوسية، يشير إلى حديث الرسول ﷺ: القدرية مجوس هذه الأمة، والقدرية تطلق باطلاقين عام وخاص، فمرة تطلق ويراد بها: المعتزلة ومرة تطلق يراد بها: القائلين بأن كل عبد خالق لفعله وقادر عليه. وقد سوى بينهما البغدادي في «الفرق» والشهرستاني في «الملل والنحل». وابن تيمية في «منهاج السنة». قال الشهرستاني: «ويلقبون - أي المعتزلة - بالقدرية والعدلية. وهم قد جعلوا لفظ القدرية مشتركاً وقالوا: لفظ القدرية يطلق على من يقول بالقدر خيره وشرّه من الله تعالى، احترازاً من وصمة اللقب إذ كان الذم به متفقاً عليه لقول النبي ﷺ «القدرية مجوس هذه الأمة». وكانت الصفاتية تعارضهم بالاتفاق على أن الجبرية والقدرية متقابلتان تقابل التضاد فكيف يُطلق لفظ الضد على الضد؟ وقد قال النبي ﷺ: «القدرية خصماء الله في القدر» والخصومة في القدر وانقسام الخير على فعل الله عزَّ وجلَّ وفعل العبد لن يُتصوّر على مذهب من يقول بالتسليم والتوكل وإحالة الأحوال كلها على القدر المحتوم والحكم المحكوم» (١/٤٣). والذي يبدو أن رواد المعتزلة الأوائل كانوا يقولون بأن قدر الإنسان بيده، وأنه مستقل الإرادة... (في علم الكلام للدكتور أحمد محمد صبحي ١/١٧٨ والقضاء والقدر في الاسلام للدكتور الدسوقي ٢/١٤٧ - ١٦١).

(٢) الجبرية في مقابل القدرية، وهم القائلون بالجبر، وهو إسناد الفعل إلى الله عزَّ وجلَّ، ونفيه عن الانسان، والجبرية كما يقول الشهرستاني نوعان:
- الجبرية الخالصة التي لا تثبت للعبد فعلاً ولا قدرة على الفعل أصلاً.
- والجبرية المتوسطة التي تثبت للعبد قدرة لكنها غير مؤثرة أصلاً، يقصد الكسب الأشعري قال: «وأما من اثبت للقدرة الحادثة أثراً ما في الفعل وسمى ذلك كسباً فليس بجبريّ» (الملل والنحل ١/٨٥).
وأنظر تفصيل مذهبهم في «القضاء والقدر في الاسلام - للدكتور فاروق الدسوقي - ٢/١٢٩ - ١٤٥).

(٣) سورة النساء الآية ٦٩.

وإن كانوا الأكثرين عددا، كما قال بعض السلف: «عليك بطريق الحق، ولا تستوحش لقلّة السالكين. وإياك وطريق الباطل، ولا تغتر بكثرة الهالكين» وكلما استوحشت في تفردك فانظر إلى الرفيق السابق، واحرص على اللحاق بهم. وغض الطرف عمن سواهم. فإنهم لن يغنوا عنك من الله شيئاً. وإذا صاحوا بك في طريق سيرك، فلا تلتفت إليهم. فإنك متى التفت إليهم أخذوك وعاقوك.

وقد ضربت لذلك مثلين. فليكونا منك على بال.

المثل الأول: رجل خرج من بيته إلى الصلاة لا يريد غيرها. فعرض له في طريقه شيطان من شياطين الإنس، فألقى عليه كلاماً يؤذيه. فوقف ورد عليه، وتماسكا. فربما كان شيطان الإنس أقوى منه، فقهره، ومنعه عن الوصول إلى المسد، حتى فاتته الصلاة. وربما كان الرجل أقوى من شيطان الإنس، ولكن اشتغل بمهاوشته عن الصف الأول، وكمال إدراك الجماعة. فإن التفت إليه أطمعه في نفسه. وربما فترت عزيمته. فإن كان له معرفة وعلم زاد في السعي والجَمْز[1] بقدر التفاته أو أكثر. فإن أعرض عنه واشتغل لما هو بصدده، وخاف فوت الصلاة أو الوقت: لم يبلغ عدوُّه منه ما شاء.

المثل الثاني: الظبي أشد سعياً من الكلب، ولكنه إذا أحس به التفت إليه فيضعف سعيه. فيدركه الكلب فيأخذه.

والقصد: أن في ذكر هذا الرفيق: ما يزيل وحشة التفرد، ويحث على السير والتشمير للحاق بهم.

وهذه إحدى الفوائد في دعاء القنوت «اللهم اهدني فيمن هديت»[2] أي أدخلني في هذه الزمرة، واجعلني رفيقاً لهم ومعهم.

والفائدة الثانية: أنه توسل إلى الله بنعمه، وإحسانه إلى من أنعم عليه بالهداية أي قد أنعمت بالهداية على من هديت، وكان ذلك نعمة منك. فاجعل لي نصيباً من هذه النعمة، واجعلني واحداً من هؤلاء المنعم عليهم. فهو توسل إلى الله بإحسانه.

---

(١) يُقال: «جمز الانسان والبعير والدابَّة يجمز جمزاً وجَمَزي، وهو عدْوٌ دون الحُضر الشديد وفوق العَنَق» (لسان العرب لابن منظور ١/٦٧٧).

(٢) رواه أبو داود في الصلاة باب القنوت في الوتر (رقم ١٤٢٥ - ١٤٢٦) والترمذي في الصلاة باب ما جاء في القنوت في الوتر (٢/٣٢٨ - ٣٢٩)، والنسائي في قيام الليل باب الدعاء في الوتر (٣/٢٤٨)، وحسنة الترمذي... وأحمد ١/١٩٩ و ٢٠٠.

والفائدة الثالثة: كما يقول السائل للكريم: تصدق عليّ في جملة من تصدقت عليهم. وعلمني في جملة من علمته. وأحسن إليّ في جملة من شملته بإحسانك.

فصل

ولما كان سؤال الله الهداية إلى الصراط المستقيم أجلَّ المطالب، ونَيْلُه أشرفَ المواهب: علَّم الله عباده كيفية سؤاله، وأمرهم أن يقدموا بين يديه حمدَه والثناء عليه، وتمجيده. ثم ذكر عبوديتهم وتوحيدهم. فهاتان وسيلتان إلى مطلوبهم. توسلٌ إليه بأسمائه وصفاته، وتوسل إليه بعبوديته. وهاتان الوسيلتان لا يكاد يرد معهما الدعاء. ويؤيدهما الوسيلتان المذكورتان في حديثي الاسم الأعظم اللذين رواهما ابن حبان في صحيحه. والإمام أحمد والترمذي.

أحدهما: حديث عبد الله بن بُريدة عن أبيه قال «سمع النبي ﷺ رجلا يدعو، ويقول: اللهم إني أسألك بأني أشهد أنك الله الذي لا إله إلا أنت، الأحد الصمد، الذي لم يلد ولم يولد، ولم يكن له كُفواً أحد. فقال: والذي نفسي بيده، لقد سأل الله باسمه الأعظم، الذي إذا دُعي به أجاب، وإذا سُئل به أعطى»[1] قال الترمذي: حديث صحيح.

فهذا توسل إلى الله بتوحيده، وشهادة الداعي له بالوحدانية. وثبوت صفاته المدلول عليها باسم «الصمد» وهو كما قال ابن عباس: «العالم الذي كمل علمه، القادر الذي كملت قدرته» وفي رواية عنه «هو السيد الذي قد كمل فيه جميع أنواع السؤدد» وقال أبو وائل «هو السيد الذي انتهى سؤددة» وقال سعيد بن جبير «هو الكامل في جميع صفاته وأفعاله وأقواله» وبنفي التشبيه والتمثيل عنه بقوله «ولم يكن له كفواً أحد» وهذه ترجمة عقيدة أهل السنة. والتوسل بالإيمان بذلك، والشهادة به هو الاسم الأعظم.

والثاني: حديث أنس «أن رسول الله ﷺ سمع رجلا يدعو: اللهم إني أسألك بأن لك الحمد، لا إله إلا أنت، المنّان، بديع السموات والأرض. ذا الجلال والإكرام، يا حي يا قيوم. فقال: لقد سأل الله باسمه الأعظم»[2] فهذا توسل إليه بأسمائه وصفاته.

---

(١) حديث بريدة أخرجه الترمذي في الدعوات (٥/٥١٥ برقم ٣٤٧٥) وأبو داود في الصلاة باب الدعاء (رقم ١٤٩٣ ـ) وأحمد (٥/٣٤٩) وابن ماجة في الدعاء باب اسم الله الأعظم (٢/١٢٦٨ برقم ٣٨٥٧) وابن حبان في صحيحه (موارد الظمآن ص ٥٩٢) والحاكم (١/٥٠٤).

(٢) حديث أنس هذا، أخرجه الترمذي في الدعوات (٥/٥٥٠ رقم ٣٥٤٤) وأبو داود في الصلاة باب =

وقد جمعت الفاتحة الوسيلتين، وهما التوسل بالحمد، والثناء عليه وتمجيده، والتوسل إليه بعبوديته وتوحيده. ثم جاء سؤال أهم المطالب، وأنجح الرغائب - وهو الهداية - بعد الوسيلتين. فالداعي به حقيق بالإجابة.

ونظير هذا: دعاء النبي ﷺ، الذي كان يدعو به إذا قام يصلي من الليل. رواه البخاري في صحيحه من حديث ابن عباس «اللهمَّ لكَ الحمد، أنت نُور السَّموات والأرض ومَنْ فيهنّ. ولكَ الحمد، أنْتَ قيُّوم السموات والأرض ومَنْ فيهن. ولك الحَمْد، أنْتَ الحق، ووعدك الحق، ولِقاؤك حق، والجنة حق، والنار حق، والنبيون حق، والساعة حق، ومحمد حق. اللهم لك أسلمت، وبك آمنت، وعليك توكلت، وإليك أنبت. وبك خاصمت، وإليك حاكمت. فاغفر لي ما قدمت وما أخرت، وما أسررت وما أعلنت، أنت إلهي لا إله إلا أنت»[1] فذكر التوسل إليه بحمده والثناء عليه وبعبوديته له. ثم سأله المغفرة.

فصل
اشتمال الفاتحة على أنواع التَّوحيد

في اشتمال هذه السورة على أنواع التوحيد الثلاثة التي اتفقت عليها الرسل صلوات الله وسلامه عليهم.

التوحيد نوعان: نوع في العلم والاعتقاد. ونوع في الإرادة والقصد. ويسمى الأول: التوحيد العلمي. والثاني: التوحيد القصدي الإرادي. لتعلق الأول بالأخبار والمعرفة. والثاني بالقصد والإرادة. وهذا الثاني أيضاً نوعان: توحيد في الربوبية، وتوحيد في الإلهية. فهذه ثلاثة أنواع.

فأما التوحيد العلم: فمداره على إثبات صفات الكمال، وعلى نفي التشبيه والمثال.

= الدعاء (رقم ١٤٩٥) والنسائي (٥٢/٣) في السهو باب الدعاء بعد الذكر، وابن ماجة في الدعاء باب اسم الله الأعظم (١٢٦٨/٢ رقم ٣٨٥٩) وابن حبان في صحيحه (موارد الظمآن ٥٩٢).

(١) أخرجه البخاري في التهجد باب التهجد بالليل وفي الدعوات باب الدعاء إذا انتبه بالليل وفي التوحيد، كما أخرجه مسلم في صلاة المسافرين باب الدعاء في صلاة الليل، وقيامه، (٥٣٢/١ - ٥٣٣)، ومالك في الموطأ (٢١٥/١ - ٢١٦) في: القرآن، باب ما يقال في الدعاء، والترمذي، في الدعوات باب ما جاء ما يقول إذا قام من الليل رقم ٣٤١٨ (٤٨١/٥ - ٤٨٢)، أبو داود في الصلاة، رقم ٧٧١، باب ما يستفتح به الصلاة من الدعاء، والنسائي ٢٠٩/٣ - ٢١٠ في قيام الليل، باب ذكر ما يستفتح به القيام.

والتنزيه عن العيوب والنقائص. وقد دل على هذا شيئان: مجمل، ومفصل.

أما المجمل: فإثبات الحمد له سبحانه. وأما المفصل: فذكر صلة الإلهية والربوبية، والرحمة والملك. وعلى هذه الأربع مدار الأسماء والصفات.

فأما تضمن الحمد لذلك: فإن الحمد يتضمن مدح المحمود بصفات كماله، ونعوت جلاله، مع محبته والرضا عنه، والخضوع له. فلا يكون حامداً من جحد صفات المحمود، ولا من أعرض عن محبته والخضوع له. وكلما كانت صفات كمال المحمود أكثر كان حمده أكمل، وكلما نقص من صفات كماله نقص من حمده بحسبها. ولهذا كان الحمد كله لله حمداً لا يحصيه سواه، لكمال صفاته وكثرتها. ولأجل هذا لا يحصي أحد من خلقه ثناء عليه، لما له من صفات الكمال، ونعوت الجلال التي لا يحصيها سواه. ولهذا ذم الله تعالى آلهة الكفار، وعابها بسلب أوصاف الكمال عنها. فعابها بأنها لا تسمع ولا تبصر، ولا تتكلم ولا تهدي، ولا تنفع ولا تضر. وهذه صفة إله الجهمية[1]، التي عاب بها الأصنام، نسبوها إليه، تعالى الله عما يقول الظالمون والجاحدون علواً كبيراً. فقال تعالى حكاية عن خليلة إبراهيم عليه السلام في محاجَّته لأبيه **﴿يا أبتِ لِمَ تَعْبُد ما لا يَسْمع ولا يُبصر ولا يُغْني عنك شيئاً﴾**[2] فلو كان إله إبراهيم بهذه الصفة والمثابة لقال له آزر: وأنت إلهك بهذه المثابة، فكيف تنكر عليّ؟ لكن كان - مع شركه - أعرف بالله من الجهمية. وكذلك كفار قريش كانوا - مع شركهم - مقرين بصفات الصانع سبحانه وعلوه على خلقه. وقال تعالى **﴿واتخذ قَوْمُ موسى من بَعْده من حُليهم عِجْلاً جَسَداً له خُوار. ألم يروا أنه لا يكلمهم ولا يهديهم سبيلاً اتخذوه وكانوا ظالمين﴾**[3] فلو كان إله الخلق سبحانه كذلك لم يكن في هذا إنكار عليهم، واستدلال على بطلان الإلهية بذلك.

فإن قيل: فالله تعالى لا يكلم عباده.

---

(١) الجهمية هم الفرقة التي تنسب إلى جهم بن صفوان، الذي ينسب إليه القول بالجبر، ونفي الصفات وفناء الجنة والنار. . . أنظر في هذه الفرقة، وآرائها وتفرعاتها: «مقالات الاسلاميين للأشعري ٣١٢/١، الفرق بين الفرق ص ٢١١، الملل والنحل ٨٦/١، التبصير للاسفراييني ص ١٠٧، خطط المقريزي ٣٤٩/٢، التنبيه للملطي ٩٣ و ١٣٩، المنية والأمل للمرتضى ٢٣ و ١٠٧، لسان الميزان ١٤٢/٢، الفصل لابن حزم ٣٥/٢ و ٨١ و ١٧٥ و ٢٢٨ و ٢٣٣ و ٢٥٩، الانتصار للخياط ١٢ و ٩٢ ميزان الاعتدال ٤٢٦/١، شذرات الذهب ١٦٩/١، نشأة الفكر الفلسفي في الاسلام للدكتور علي سامي النشار ٣٣٣/١ - ٣٧٢، تاريخ الجهمية والمعتزلة لجمال الدين القاسمي، تاريخ التراث العربي ٣٦٢/٢. . . وغيرها.

(٢) سورة مريم الآية ٤٢.

(٣) سورة الأعراف الآية ١٤٨.

قيل: بلى، قد كلمهم. فمنهم من كلمه الله من وراء حجاب، منه إليه بلا واسطة، كموسى. ومنهم من كلمه الله على لسان رسوله الملكي. وهم الأنبياء[1]. وكلم الله سائر الناس على ألسنة رسله. فأنزل عليهم كلامه الذي بلغته رسله عنه. وقالوا لهم: هذا كلام الله الذي تكلم به، وأمرنا بتبليغه إليكم. ومن هٰهنا قال السلف: من أنكر كون الله متكلماً فقد أنكر رسالة الرسل كلهم. لأن حقيقتها تبليغ كلامه الذي تكلم به إلى عباده. فإذا انتفى كلامه انتفت الرسالة. وقال تعالى في سورة طه عن السامري ﴿**فأَخْرَجَ لهم عجلاً جسداً له خوار، فقالوا: هذا إلهُكم وإلهُ موسى، فنسي. أفلا يَرَون أن لا يَرْجع إليهم قولاً، ولا يملك لهم ضراً ولا نفعاً**﴾[2] ورَجْع القول: هو التكلم والتكليم. وقال تعالى ﴿**وَضَرَبَ الله مثلاً: رَجُلين أحدهما أبكَم لا يَقْدِرُ على شيءٍ، وهو كَلٌّ على مَوْلاه، أينما يوجِّهْه لا يأتِ بخير، هل يَسْتوي هُوَ ومن يأمُر بالعَدْل، وهُو على صِراطٍ مُستقيم**﴾[3] فجعل نفي صفة الكلام موجباً لبطلان الإلهية. وهذا أمر معلوم بالفطر والعقول السليمة والكتب السماوية: أن فاقد صفات الكمال لا يكون إلهاً، ولا مدبراً، ولا رباً، بل هو مذموم، معيب ناقص، ليس له الحمد، لا في الأولى، ولا في الآخرة. وإنما الحمد في الأولى والآخرة لمن له صفات الكمال، ونعوت الجلال، التي لأجلها استحق الحمد. ولهذا سمى السلف كتبهم التي صنفوها في السنة، وإثبات صفات الرب وعلوه على خلقه، وكلامه وتكليمه: توحيداً. لأن نفي ذلك وإنكاره والكفر به إنكار للصانع، وجحد له. وإنما توحيده: إثبات صفات كماله، وتنزيهه عن التشبيه والنقائص. فجعل المعطلة جحد الصفات وتعطيل الصانع عنها توحيداً. وجعلوا إثباتها لله تشبيهاً وتجسيماً وتركيباً. فسموا الباطل باسم الحق، ترغيباً فيه، وزخرفاً ينفقونه به. وسموا الحق باسم الباطل تنفيراً عنه. والناس أكثرهم مع ظاهر السِّكَّة، ليس لهم نقد النقاد[4] ﴿**من يهدِ الله فهو المُهْتَد. ومن يُضلل فَلَنْ تَجِدَ له وليًّا مرشداً**﴾[5] والمحمود لا يحمد على العدم والسكوت البتة، إلا إذا كانت سلب عيوب ونقائص، تتضمن إثبات أضدادها من الكمالات الثبوتية، وإلا فالسلب المحض لا حمد فيه، ولا

---

(١) لقوله تعالى: ﴿**وما كان لبشر أنْ يكلِّمه الله إلا وحياً، أو من وراء حجاب، أو يرسلَ رسولاً فيوحي بإذنه ما يشاء إنه عليٌ حكيم**﴾ (الشورى ٥١).

(٢) سورة طه الآية ٨٨ ـ ٨٩.

(٣) سورة النحل الآية ٧٦.

(٤) نقد الدراهم وتناقدها: تمييزها وإخراج الدراهم الزائفة (لسان العرب ٤٥١٧/٦) والسّكة الدراهم المسكوكة.

(٥) سورة الكهف الآية ١٧.

مدح ولا كمال.

وكذلك حمده لنفسه على عدم اتخاذ الولد المتضمن لكمال صمديته وغناه وملكه، وتعبيد كل شيء له. فاتخاذ الولد ينافي ذلك، كما قال تعالى ﴿**قالوا اتَّخذ الله ولداً، سُبحانه، هو الغَنِيّ. لَهُ ما في السَّمٰوات ومَا في الأرض**﴾[1].

وحمد نفسه على عدم الشريك، المتضمن تفرده بالربوبية والإلهية، وتوحده بصفات الكمال التي لا يوصف بها غيره، فيكون شريكاً له. فلو عدمها لكان كل موجود أكمل منه. لأن الموجود أكمل من المعدوم. ولهذا لا يحمد نفسه سبحانه بعدم إلا إذا كان متضمناً لثبوت كمال. كما حمد نفسه بكونه لا يموت لتضمنه كمال حياته. وحمد نفسه بكونه لا تأخذه سِنة ولا نوم، لتضمن ذلك كمال قيوميته. وحمد نفسه بأنه لا يعزُب عن علمه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء، ولا أصغر من ذلك ولا أكبر، لكمال علمه وإحاطته. وحمد نفسه بأنه لا يظلم أحداً، لكمال عدله وإحسانه. وحمد نفسه بأنه لا تدركه الأبصار، لكمال عظمته، يُرى ولا يدرَك، كما أنه يعلم ولا يحاط به علما. فمجرد نفي الرؤية ليس بكمال. لأن العدم لا يرى. فليس في كون الشيء لا يرى كمال ألبتة. وإنما الكمال في كونه لا يحاط به رؤية ولا إدراكا، لعظمته في نفسه، وتعليه عن إدراك المخلوق له. وكذلك حمد نفسه بعدم الغفلة والنسيان، لكمال علمه.

فكل سلب في القرآن حمد الله به نفسه فلمضادته لثبوت ضده، ولتضمنه كمال ثبوت ضده.

فعلمت أن حقيقة الحمد تابعة لثبوت أوصاف الكمال، وأن نفيها نفي لحمده، ونفي الحمد مستلزم لثبوت ضده.

فصل

فهذه دلالة على توحيد الأسماء والصفات.

وأما دلالة الأسماء الخمسة عليها، وهي «الله، والرب، والرحمن، والرحيم، والملك» فمبني على أصلين:

أحدهما: أن أسماء الرب تبارك وتعالى دالة على صفات كماله. فهي مشتقة من

---

(١) سورة يونس الآية ٦٨.

الصفات. فهي أسماء، وهي أوصاف. وبذلك كانت حُسْنَى، إذ لو كانت ألفاظاً لا معاني فيها لم تكن حسنى، ولا كانت دالة على مدح ولا كمال. ولساغ وقوع أسماء الانتقام والغضب في مقام الرحمة والإحسان، وبالعكس. فيقال: اللهم إني ظلمت نفسي، فاغفر لي إنك أنت المنتقم. واللهم أعطني، فإنك أنت الضار المانع، ونحو ذلك.

ونفي معاني أسمائه الحسنى من أعظم الإلحاد فيها. قال تعالى ﴿**وذروا الذينَ يُلحِدون في أسمائه، سَيُجزون ما كانُوا يعملون**﴾[١] ولأنها لو لم تدل على معان وأوصاف لم يجز أن يخبر عنها بمصادرها ويوصف بها. لكن الله أخبر عن نفسه بمصادرها، وأثبتها لنفسه، وأثبتها له رسوله، كقوله تعالى ﴿**إن الله هو الرزَّاق ذُو القوَّة المَتِين**﴾[٢] فعلم أن «القويَّ» من أسمائه، ومعناه الموصوف بالقوة. وكذلك قوله ﴿**فلِله العزَّة جَميعاً**﴾[٣] فالعزيز من له العزة، فلولا ثبوت القوة والعزة لم يسم قوياً ولا عزيزاً. وكذلك قوله ﴿**أنزله بعلمه**﴾[٤] ﴿**فاعلموا إنما أنزل بعلم الله**﴾[٥] ﴿**ولا يحيطون بشيءٍ من عِلْمه**﴾[٦].

وفي الصَّحيح[٧] عن النبي ﷺ «إنَّ الله لا ينام، ولا يَنبغي له أن ينام، يخفض القسط ويرفعه، يرفع إليه عمل الليل قبل النهار، وعمل النهار قبل الليل، حجابه النور، لو كشفه لأحرقت سُبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه» فأثبت المصدر الذي اشتُقَّ منه اسمه «البصير».

وفي صحيح البخاري عن عائشة رضي الله عنها «الحمد لله الذي وسع سمعه الأصوات»[٨].

---

(١) سورة الأعراف الآية ١٨٠.
(٢) سورة الذاريات الآية ٥٨.
(٣) سورة فاطر الآية ١٠.
(٤) سورة النساء الآية ١٦٦.
(٥) سورة هود الآية ١٤.
(٦) سورة البقرة الآية ٢٥٥.
(٧) حديث «إن الله لا ينام ولا ينبغي له أن ينام....» أخرجه مسلم في الإيمان باب في قوله عليه السلام... إن الله لا ينام (رقم ١٧٩ الجزء الأول ص ١٦١ - ١٦٢) وابن ماجه في المقدمة باب فيما أنكرت الجهمية (١/ ٧٠ - ٧١ رقم ١٩٥ و١٩٦) كلاهما عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه مرفوعاً به. ورواه عنه أيضاً أحمد في مسنده ٤/ ٣٩٥.
(٨) حديث عائشة رواه البخاري في التوحيد باب وكان الله سميعاً بصيراً. (٨/ ١٦٧)، وابن ماجه في المقدمة باب فيما أنكرت الجهمية (١/ ٦٧ برقم ١٨٨) وأخرجه أيضاً عنها رضي الله عنها، سعيد بن =

وفي الصحيح حديث الاستخارة[1] «اللهم إني أستخيرك بعلمك، وأستقدرك بقدرتك» فهو قادر بقدرة.

وقال تعالى لموسى ﴿إني اصْطَفيتك على الناسِ برِسالاتي وبِكَلامي﴾[2] فهو متكلم بكلام.

وهو العظيم الذي له العظمة، كما في الصحيح عنه ﷺ «يقول الله تعالى: العظمة إزاري، والكبرياء ردائي»[3] وهو الحكيم الذي له الحكم ﴿فالحكم لله العلي الكبير﴾[4] وأجمع المسلمون أنه لو حلف بحياة الله، أو سمعه، أو بصره، أو قوته، أو عزته أو عظمته: انعقدت يمينه، وكانت مكفرة. لأن هذه صفات كماله التي اشتقت منها أسماؤه.

وأيضاً: لو لم تكن أسماؤه مشتملة على معان وصفات لم يسغ أن يخبر عنه بأفعالها. فلا يقال: يسمع ويرى، ويعلم ويقدر ويريد. فإن ثبوت أحكام الصفات فرع ثبوتها. فأذا انتفى أصل الصفة استحال ثبوت حكمها.

وأيضاً فلو لم تكن أسماؤه ذوات معان وأوصاف لكانت جامدة كالأعلام المحضة، التي لم توضع لمسماها باعتبار معنى قام بِهِ. فكانت كلها سواء، ولم يكن فرق بين مدلولاتها. وهذا مكابرة صريحة، وبَهْت بَيِّن. فإن من جعل معنى اسم «القدير» هو معنى اسم «السميع، البصير» ومعنى اسم «التواب» هو معنى اسم «المنتقم» ومعنى اسم «المعطي» هو معنى اسم «المانع» فقد كابر العقل واللغة والفطرة.

= منصور وعبد بن حميد والنسائي وابن المنذر وابن مردويه والبيهقي في سننه (الدر المنثور للسيوطي ٦/١٧٩).

(١) حديث الاستخارة أخرجه البخاري في الدعوات باب الدعاء عند الاستخارة (٧/١٦٢) وفي التطوع والتوحيد أيضاً. والترمذي في الصلاة باب ما جاء في صلاة الاستخارة (رقم ٤٨٠ الجزء ٢/٣٤٥ - ٣٤٦) والنسائي ٦/٨٠ و٨١، في النكاح باب كيف الاستخارة، وأحمد (٣/٢٤٤) وابن ماجه في سننه إقامة الصلاة باب ما جاء في صلاة الاستخارة (١/٤٤٠ رقم ١٣٨٣) كلهم عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه.

(٢) سورة الأعراف الآية ١٤٤.

(٣) حديث «العظمة إزاري، الكبرياء ردائي» أخرجه مسلم في البر والصِّلة باب تحريم الكبر عن أبي سعيد وأبي هريرة (٤/٢٠٢٣، برقم ٢٦٢٠) ولفظه: «العز إزاره والكبرياء رداؤه فمن ينازعني عذبته» وأبو داود في اللباس باب ما جاء في الكبر بلفظ: «الكبرياء ردائي والعظمة إزاري، فمن نازعني واحداً منهما قذفته في النار». كما رواه ابن ماجه في سننه في الزهد باب البراءة من الكبر والتواضع، عن أبي هريرة، وعن ابن عباس رضي الله عنهم (٢/١٣٩٧ - ١٣٩٨، رقم ٤١٧٤ و١٤٧٥).

(٤) سورة غافر الآية ١٢.

فنفى معاني أسمائه من أعظم الإلحاد فيها: والإلحاد فيها أنواع، هذا أحدها.

الثاني: تسمية الأوثان بها، كما يسمونها آلهة. وقال ابن عباس ومجاهد «عَدلوا بأسماء الله تعالى عما هي عليه، فسموا بها أوثانهم، فزادوا ونقصوا. فاشْتقّوا اللات من الله، والعُزّى من العزيز، ومناة من المنان» وروي عن ابن عباس ﴿يُلْحِدُون في أسْمائِه﴾ «يكذبون عليه» وهذا تفسير بالمعنى[1].

وحقيقة الإلحاد فيها: العدول بها عن الصواب فيها، وإدخال ما ليس من معانيها فيها، وإخراج حقائق معانيها عنها. هذا حقيقة الإلحاد. ومن فعل ذلك فقد كذب على الله. ففسر ابن عباس الإلحاد بالكذب، أو هو غاية الملحد في أسمائه تعالى، فإنه إذا أدخل في معانيها ما ليس منها، وخرج بها عن حقائقها، أو بعضها، فقد عدل بها عن الصواب والحق، وهو حقيقة الإلحاد.

فالإلحاد: إما بجحدها وإنكارها، وإما بجحد معانيها وتعطيلها، وإما بتحريفها عن الصواب، وإخراجها عن الحق بالتأويلات الباطلة، وإما بجعلها أسماء لهذه المخلوقات المصنوعات، كإلحاد أهل الإتحاد. فإنهم جعلوها أسماء هذا الكون، محمودها ومذمومها، حتى قال زعيمهم «وهو المسمَّى بكل اسم ممدوح عقلاً، وشرعاً وعرفاً، وبكل اسم مَذْموم عقلاً وشرعاً وعرفاً» تعالى الله عما يقول الملحدون علواً كبيراً.

فصل

الأصل الثاني: أن الاسم من أسمائه تبارك وتعالى كما يدل على الذات والصفة التى اشتق منها بالمطابقة. فإنه يدل عليه دلالتين أخريين بالتضمن واللزوم[2]. فيدل على الصفة بمفردها بالتضمن، وكذلك على الذات المجردة عن الصفة. ويدل على الصفة الأخرى باللزوم. فإن اسم «السميع» يدل على ذات الرب وسمعه بالمطابقة. وعلى الذات وحدها. وعلى السمع وحده بالتضمن. ويدل على اسم «الحي» وصفة الحياة بالالتزام. وكذلك سائر أسمائه وصفاته. ولكن يتفاوت الناس في معرفة اللزوم وعدمه. ومن ههنا

(١) أنظر تفسير الطبري الجزء التاسع ص ٩١ - ٩٢، الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ٣٢٥/٧ - ٣٢٩.

(٢) دلالة اللفظ على تمام ما وضع له هي المطابقة، وعلى جزئه هي التضمُّن، وعلى ما يلازمه من خارج هي الالتزام. والأولى كدلالة الاسم على مسماه الموضوع بإزائه كلفظ الحائط ودلالته على الحائط، والثاني كدلالة لفظ البيت على الحائط والثالث كدلالة لفظ: السقف على الحائط. (أنظر: معيار العلم للغزالي ص ٧٢ والإحكام في أصول الأحكام للآمدي ٣٦/١ - ٣٧ وروضة الناظر لابن قدامة ص ١٩، مناهج البحث عند مفكري الاسلام للنشار ص ٤٠ - ٤١).

يقع اختلافهم في كثير من الأسماء والصفات والأحكام. فإن من علم أن الفعل الاختياري لازم للحياة، وأن السمع والبصر لازم للحياة الكاملة، وأن سائر الكمال من لوازم الحياة الكاملة ـ أثبت من أسماء الرب وصفاته وأفعاله ما ينكره من لم يعرف لزوم ذلك، ولا عرف حقيقة الحياة ولوازمها، وكذلك سائر صفاته.

فإن اسم «العظيم» له لوازم ينكرها من لم يعرف عظمة الله ولوازمها.

وكذلك اسم «العلي» واسم «الحكيم» وسائر أسمائه، فإن من لوازم اسم «العلي» العلو المطلق، بكل اعتبار. فله العلو المطلق من جميع الوجوه: علو القدر، وعلو القهر، وعلو الذات. فمن جحد علو الذات فقد جحد لوازم اسمه «العلي»[1].

وكذلك اسمه «الظاهر» من لوازمه: أن لا يكون فوقه شيء، كما في الصحيح عن النبي ﷺ «وأنت الظاهر، فليس فوقك شيء»[2] بل هو سبحانه فوق كل شيء. فمن جحد فوقيته سبحانه فقد جحد لوازم اسمه «الظاهر» ولا يصح أن يكون «الظاهر» هو من له فوقية القدر فقط، كما يقال: الذهب فوق الفضة، والجوهر فوق الزجاج. لأن هذه الفوقية تتعلق بالظهور، بل قد يكون المفوَّق أظهر من الفائق فيها. ولا يصح أن يكون ظهور القهر والغلبة فقط، وإن كان سبحانه ظاهراً بالقهر والغلبة، لمقابلة الاسم بـ «الباطن» وهو الذي ليس دونه شيء، كما قابل «الأول» الذي ليس قبله شيء، بـ «الآخر» الذي ليس بعده شيء.

وكذلك اسم «الحكيم» من لوازمه ثبوت الغايات المحمودة المقصودة له بأفعاله، ووضعه الأشياء في موضعها، وإيقاعها على أحسن الوجوه. فإنكار ذلك إنكار لهذا الاسم ولوازمه. وكذلك سائر أسمائه الحسنى.

فصل

إذا تقرر هذان الأصلان. فاسم «الله» دال على جميع الأسماء الحسنى. والصفات

---

(١) لا أوافق ابن القيم في جعله مباحث أقسام الدلالة المعروفة عند المناطقة والأصوليين المتكلمين، قانوناً يجري على أسماء الله تعالى. وإلا وقعنا في محاذير ولوازم لا أظن أن ابن القيم رحمه الله يوافقنا عليها!.

(٢) جزء من حديث طويل رواه مسلم في صحيحه، كتاب الذكر والدعاء، باب ما يقول عند النوم وأخذ المضجع، عن سهيل بن أبي صالح رضي الله عنه وأول: «كان ﷺ يقول إذا أوى إلى فراشه «اللهم رب السموات ورب الأرض...» (٤/٢٠٨٤ رقم ٢٧١٣)، ورواه أيضاً الترمذي في الدعوات باب الأدعية عند النوم (٥/٤٧٢ رقم ٣٤٠٠) وأبو داود في الأدب باب ما يقال عند النوم (رقم ٥٠٥١).

العليا بالدلالات الثلاث. فإنه دال على إلٰهيته المتضمنة لثبوت صفات الإلٰهية له، مع نفي أضدادها عنه.

وصفات الإلٰهية: هي صفات الكمال، المنزهة عن التشبيه والمثال، وعن العيوب والنقائص. ولهذا يضيف الله تعالى سائر الأسماء الحسنى إلى هذا الاسم العظيم، كقوله تعالى ﴿ولله الأسماء الحسنى﴾[1] ويقال «الرَّحمٰن والرحيم، والقُدّوس والسَّلام، والعزيز، والحكيم» من أسماء الله، ولا يقال: «الله» من أسماء «الرحمن» ولا من أسماء «العزيز» ونحو ذلك.

فعلم أن اسمه «الله» مستلزم لجميع معاني الأسماء الحسنى، دال عليها بالإجمال والأسماء الحسنى تفصيل وتبيين لصفات الإلٰهية، التي اشتق منها اسم «الله» واسم «الله» دال على كونه مألوهاً معبوداً، تؤلهه الخلائق محبة وتعظيما وخضوعاً، وفزعاً إليه في الحوائج والنوائب. وذلك مستلزم لكمال ربوبيته ورحمته، المتضمنين لكمال الملك والحمد. وإلٰهيته وربوبيته ورحمانيته وملكه مستلزم لجميع صفات كماله. إذ يستحيل ثبوت ذلك لمن ليس بحي، ولا سميع، ولا بصير، ولا قادر، ولا متكلم، ولا فعال لما يريد، ولا حكيم في أفعاله.

وصفات الجلال والجمال: أخص باسم «الله».

وصفات الفعل والقدرة، والتفرد بالضر والنفع، والعطاء والمنع ونفوذ المشيئة وكمال القوة، وتدبير أمر الخليقة: أخص باسم «الرب».

وصفات الإحسان، والجود والبر، والحنان والمنة، والرأفة واللطف: أخص باسم «الرحمن» وكرر إيذاناً بثبوت الوصف، وحصول أثره، وتعلقه بمتعلقاته.

فالرحمن: الذي الرحمة وصفه. والرحيم: الراحم لعباده. ولهذا يقول تعالى ﴿وكان بالمؤمنين رحيما﴾[2] ﴿إنه بهم رَؤُوف رحيم﴾[3] ولم يجيء رحمان بعباده، ولا رحمان بالمؤمنين، مع ما في اسم «الرحمن» الذي هو على وزن فعلان من سعة هذا الوصف، وثبوت جميع معناه الموصوف به.

ألا ترى أنهم يقولون: غضبان، للممتلىء غضبا، وندمان وحيران وسكران ولهفان

---

(١) سورة الأعراف الآية ١٨٠.
(٢) سورة الأحزاب الآية ٤٣.
(٣) سورة التوبة الآية ١١٧.

لمن ملىء بذلك، فبناء فَعْلان للسعة والشمول. ولهذا يقرن استواءه على العرش بهذا الإسم كثيراً، كقوله تعالى ﴿الرحمن على العَرْش اسْتَوى﴾[1] ﴿ثم اسْتَوى على العَرْش الرَّحمن﴾[2] فاستوى على عرشه باسم الرحمن، لأن العرش محيط بالمخلوقات، قد وسعها. والرحمة محيطة بالخلق واسعة لهم، كما قال تعالى ﴿ورحمتي وسعت كل شيء﴾[3] فاستوى على أوسع المخلوقات بأوسع الصفات. فلذلك وسعت رحمته كل شيء. وفي الصحيح من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ «لما قضى الله الخلق كتب في كتاب، فهو عنده موضوع على العرش. إن رحمتي تغلب غضبي» وفي لفظ «فهو عنده على العرش»[4].

فتأمل اختصاص هذا الكتاب بذكر الرحمة، ووضعه عنده على العرش، وطابق بين ذلك وبين قوله ﴿الرَّحمنُ عَلى العرش اسْتوى﴾ وقوله ﴿ثمَّ استوى على العَرْش الرحمنُ فَسْئَلْ به خبيراً﴾ ينفتح لك باب عظيم من معرفة الرب تبارك وتعالى، إن لم يغلقه عنك التعطيل والتجهم.

وصفات العدل، والقبض والبسط، والخفض والرفع، والعطاء والمنع، والإعزاز والإذلال، والقهر والحكم، ونحوها: أخص باسم «الملك» وخصه بيوم الدين، وهو الجزاء بالعدل، لتفرده بالحكم فيه وحده، ولأنه اليوم الحق، وما قبله كساعة. ولأنه الغاية، وأيام الدنيا مراحل إليه.

فصل

وتأمَّل ارتباط الخلق والأمر بهذه الأسماء الثلاثة. وهي «الله، والرب، والرحمن» كيف نشأ عنها الخلق، والأمر، والثواب، والعقاب؟ وكيف جمعت الخلق وفرقتهم؟ فلها الجمع. ولها الفرق.

---

(١) سورة طه الآية ٥.
(٢) سورة الفرقان الآية ٥٩. وتتمتها: الرحمن فَسْئَلْ به خبيراً.
(٣) سورة الأعراف الآية ١٥٦.
(٤) حديث «لما قضى الله الخلق...» أخرجه البخاري في صحيحه في التوحيد باب قول الله تعالى ﴿بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ﴾، وباب ﴿وكان عرشه على الماء﴾ (٨/١٧٦ و ٢١٦) ومسلم في التوبة باب في سعة رحمة الله تعالى، وأنها سبقت غضبه (٤/٢١٠٧ ـ ٢١٠٨ رقم ٢٧٥١ و ٢٧٥٢) ورواه أيضاً ابن ماجة في الزهد باب ما يرجى من رحمة الله يوم القيامة (٢/١٤٢٥) وأحمد ٢/٢٤٤ و ٢٥٨ و ٢٦٠ و ٣١٣ و ٣٥٨ و ٣٨٧ و ٤٣٣ و ٤٦٦) كلهم عن أبي هريرة رضي الله عنه.

فاسم «الرب» له الجمع الجامع لجميع المخلوقات. فهو ربُّ كل شيء وخالقه، والقادر عليه، لا يخرج شيء عن ربوبيته. وكل من في السموات والأرض عبدٌ له في قبضته، وتحت قهره. فاجتمعوا بصفة الربوبية، وافترقوا بصفة الإلهية، فألَّهه وحده السعداء، وأقروا له طوعاً بأنه الله الذي لا إله إلا هو، الذي لا تنبغي العبادة والتوكل، والرجاء والخوف، والحب والإنابة والإخبات والخشية، والتذلل والخضوع إلا له.

وهنا افترق الناس، وصاروا فريقين: فريقاً مشركين في السعير، وفريقاً موحدين في الجنة.

فالإلهية هي التي فرقتهم، كما أن الربوبية هي التي جمعتهم.

فالدين والشرع، والأمر والنهي - مظهره، وقيامه -: من صفة الإلهية. والخلق والإيجاد والتدبير والفعل: من صفة الربوبية. والجزاء بالثواب والعقاب والجنة والنار: من صفة الملك. وهو ملك يوم الدين. فأمرهم بإلهيته، وأعانهم ووفقهم وهداهم وأضلهم بربوبيته. وأثابهم وعاقبهم بملكه وعدله. وكل واحدة من هذه الأمور لا تنفك عن الأخرى.

وأما الرحمة: فهي التعلق، والسبب الذي بين الله وبين عباده. فالتأليه منهم له، والربوبية منه لهم. والرحمة سبب واصل بينه وبين عباده، بها أرسل إليهم رسله، وأنزل عليهم كتبه. وبها هداهم. وبها أسكنهم دار ثوابه. وبها رزقهم وعافاهم وأنعم عليهم. فبينهم وبينه سبب العبودية، وبينه وبينهم سبب الرحمة.

واقتران ربوبيته برحمته كاقتران استوائه على عرشه برحمته. فـ ﴿الرحمن على العرش اسْتَوى﴾ مطابِقٌ لقوله ﴿ربِّ العالمين، الرحمن الرحيم﴾ فإن شمول الربوبية وسعتها بحيث لا يخرج شيء عنها أقصى شمول الرحمة وسعتها. فوسع كل شيء برحمته وربوبيته، مع أن في كونه رباً للعالمين ما يدل على علوه على خلقه، وكونه فوق كل شيء، كما يأتي بيانه إن شاء الله.

فصل

في ذكر هذه الأسماء بعد الحمد، وإيقاع الحمد على مضمونها ومقتضاها: ما يدل على أنه محمود ي إلهيته، محمود في ربوبيته، محمود في رحمانيته، محمود في ملكه، وأنه إله محمود، ورب محمود، ورحمان محمود، وملك محمود. فله بذلك جميع أقسام الكمال: كمال من هذا الاسم بمفرده، وكمال من الآخر بمفرده، وكمال من اقتران أحدهما بالآخر.

مثـال ذلك: قـوله تعـالى ﴿والله غَنِيٌّ حَميـد﴾ ﴿والله عَليم حَكِيم﴾ ﴿والله قَـديـر﴾ ﴿والله غفور رحيم﴾ فالغِنى صفة كمال. والحمد صفة كـمال، واقتران غنـاه بحمده كـمال أيضاً. وعلمه كمال، وحكمته كـمال، واقتران العلم بـالحكمة كـمال أيضاً. وقـدرته كـمال ومغفرته كمال، واقتران القدرة بالمغفرة كمال، وكذلك العفو بعد القدرة ﴿إن الله كان عفواً غفوراً﴾[1] واقتران العلم بالحلم ﴿والله عليم حليم﴾[2].

وحملة العرش أربعة: اثنان يقولان: «سُبحـانك اللهمّ وبحمـدك، لك الحمـد على حلمك بعد علمك» واثنان يقولان: «سُبحانـك اللهم وبَحْمدك، لـك الحمد عـلى عفوك بعد قدرتك»[3] فما كل من قدر عفـا، ولا كل من عفـا يعفو عن قـدرة، ولا كل من علم يكـون حليماً، ولا كـل حليم عالم. فـما قُرن شيء إلى شيء أزين من حلم إلى علم. ومن عفـو إلى قـدرة، ومن ملك إلى حمـد، ومن عـزة إلى رحمـة ﴿وإن ربـك لهـو العـزيـز الرحيم﴾[4] ومن ههنا كان قول المسيح عليه السلام ﴿إنْ تعذِّبْهم فإنهم عبادُك. وإن تغفر لهم فإنك أنت العزيز الحكيم﴾[5] أحسن من أن يقول: وإن تغفر لهم فإنك أنت الغفـور الـرحيم. أي إن غفرت لهم كـان مصدر مغفـرتك عن عـزة. وهي كـمال القـدرة. وعن حكمة، وهي كمال العلم. فمن غفر عن عجز وجهل بجرم الجاني[6]، فأنتَ لا تغفـر إلا عن قُدرة تامـة، وعِلْم تام، وحِكْمـة تضع بهـا الأشياء مـواضعها. فهـذا أحسن من ذكر «الغفور الرحيم» في هذا الموضع، الدال ذكره على التعريض بطلب المغفرة في غير حينها، وقد فاتت. فإنه لـو قال: وإن تغفـر لهم فإنـك أنت الغفور الـرحيم. كان في هـذا ـ من الاستعطاف والتعريض بطلب المغفرة لمن لا يستحقهـا ـ ما ينـزه عنه منصب المسيـح عليه السلام، لا سيما والموقف موقف عظمة وجلال، وموقف انتقام ممن جعل لله ولداً، واتخذه إلهاً من دونه. فذكر العزة والحكمة فيه أليق من ذكر الرحمة والمغفـرة. وهذا بخـلاف قول الخليـل عليـه السـلام ﴿واجنُبْني وبَنِيَّ إن نَعْبُـدَ الأصنـام. رب إنهنَّ أضلَلْنَ كثيـراً من

---

(١) سورة النساء الآية ٤٣.

(٢) سورة النساء الآية ١٢.

(٣) الذي ورد في القرآن الكريم، ﴿ويحمل عرشَ ربِّك فوقَهم يومئذٍ ثَمانية﴾ سورة الحـاقة الآيـة ١٧. وقال شهر بن حوشب: حملة العرش ثمانية أربعة منهم يقولون... وأربعة يقولون...» فذكر نحوه. (البداية والنهاية لابن كثير ١/٩ ـ ١٠) ولعل ابن القيم أخذ «الأربعة» من حديث ابن جرير عن ابن زيد قـال: قال رسول الله ﷺ: يحمله اليوم أربعة ويوم القيامة ثمانية» (الدر المنثور للسيوطي ٢٦١/٦).

(٤) وردت مرات كثيرة في القرآن الكريم بخاصة في سورة الشعراء: ٩ و٦٨ و١٠٤ و١٢٢ و١٤٠.

(٥) سورة المائدة الآية ١١٨.

(٦) هكذا في الأصل ولعله قد سقط منه جواب الشرط: «لا يكون قادراً حكيماً عليماً».

الناس. فمن تَبِعَني فإنه مِني، ومن عَصَاني فإنَّك غفـورٌ رحيم﴾[1] ولم يقل: فـإنك عـزيز حكيم. لأن المقـام مقام استعـطاف وتعريض بـالدعـاء، أي إن تغفر لهم وتـرحمهم، بأن توفقهم للرجوعِ من الشرك إلى التوحيد، ومن المعصية إلى الطاعة، كما في الحديث «اللهم اغفِر لقومي فإنهم لا يعلمون»[2].

وفي هذا أظهر الدلالة على أن أسماء الـرب تعالى مشتقَّـة من أوْصافٍ ومَعَـانٍ قامت بـه، وأنَّ كُـلَّ اسْم يُنـاسِب مـا ذُكِـرَ مَعـه، واقـتَرن بـه، من فِعْله وأمـره. والله المـوفق للصواب.

فصل
في مراتب الهداية الخاصة والعامة. وهي عشر مراتب:

في مراتب الهداية الخاصة والعامة. وهي عشر مراتب.

المرتبة الأولى: مرتبة تكليم الله عـز وجل لعبـده يقظة بـلا واسطة، بـل منه إليـه. وهذه أعلى مراتبها، كما كلم موسى بن عمران، صلوات الله وسلامه على نبينا وعليه. قال الله تعـالى ﴿**وكلَّم الله موسى تكليـما**﴾[3] فذكـر في أول الآية وحيـه إلى نـوح والنبيـين من بعده، ثم خص موسى من بينهم بالإخبار بـأنه كلمـه. وهذا يـدل على أن التكليم الـذي حصل له أخص من مـطلق الوحي الـذي ذكر في أول الآيـة. ثم أكده بـالمصدر الحقيقي الذي هو مصدر «كلم» وهو «التكليم» رفعاً لما يتوهمه المعطلة والجهمية والمعتزلة[4] وغيرهم

---

(١) سورة إبراهيم الآية ٣٥ ـ ٣٦.

(٢) حديث «اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون» أخرجه البخاري في الأنبياء (٢١٤/٤) ومسلم في الجهاد ١٧٩/٥، عن «ابن مسعود وابن ماجه في الفتن ١٣٣٥/٢، وأحمد ٣٨٠/١، ٤٢٧، ٤٤١، ٤٥٦.

(٣) سورة النساء الآية ١٦٤.

(٤) المعتزلة فرقة من فرق الإسلاميين، تشعبت إلى فرق كثيرة، كالغيـلانية والـواصلية والعَمْـرية والهـذيلية والنظامية... إلخ أصولهم ترجع إلى خمسة: التوحيد، العدل، الوعد والوعيد، المنـزلة بـين المنزلتـين، الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، اختلف في سبب تسميتهم بالمعتزلة إلى أقوال عديدة، وكانت لهم آراء خطيرة في الصفات والكلام والقدر.

راجـع الانتصار للخيـاط، وشرح الأصول الخمسـة لعبد الجبـار، الملل والنحل للشهـرستـاني ٤٣/١، مقالات الاسلاميين للأشعري ٢١٦/١... (بتحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد) الفرق بـين الفرق ص ١١٤... التبصـير في الدين لـلاسفرايبني ٦٣... المنيـة والأمـل للمـرتضى ص ١٢٦... فـرق وطبقات المعتزلـة لعبد الجبـار، نشأة الفكـر الفلسفي في الاسلام للدكتـور النشار ٤١٦/١... في علم الكلام للدكتور أحمد صبحي الجزء الأول. مذاهب الاسلاميين للدكتور بدوي الجزء الأول ص ٣٧ وما =

من أنه إلهام، أو إشارة، أو تعريف للمعنى النفسي بشيء غير التكليم. فأكده بالمصدر المفيد تحقيق النسبة ورفع توهم المجاز. قال الفرّاء[1]: العرب تسمي ما يوصل إلى الإنسان كلاماً بأي طريق وصل. ولكن لا تحققه بالمصدر، فإذا حققته بالمصدر لم يكن إلا حقيقة الكلام، كالإرادة. يقال: فلان أراد إرادة، يريدون حقيقة الإرادة. ويقال: أراد الجدار، ولا يقال: إرادة. لأنه مجاز غير حقيقة. هذا كلامه. وقال تعالى **﴿ولما جاء موسى لميقاتنا وكلّمه ربُّه، قال ربِّ أرِني أنْظُر إليك﴾**[2] وهذا التكليم غير التكليم الأول الذي أرسله به إلى فرعون. وفي هذا التكليم الثاني سأل النظر، لا في الأول. وفيه أُعطي الألواح. وكان عن مواعدة من الله له. والتكليم الأول لم يكن عن مواعدة. وفيه قال الله له **﴿يا موسى إني اصْطَفيتك على الناسِ برسالاتي وبِكلامي﴾**[3] أي بتكليمي لك، بإجماع السلف.

وقد أخبر سبحانه في كتابه: أنه ناداه وناجاه، فالنداء من بُعد، والنجاء من قرب. تقول العرب: إذا كبرت الحلقة فهو نداء. أو نجاء[4] وقال له أبوه آدم في محاجته «أنت موسى الذي اصْطَفاك الله بكلامه، وخطَّ لكَ التَّوراة بيده؟»[5]. وكذلك يقول له أهل

= بعدها. المعتزلة لزهدي جار الله، المعتزلة لألبير نادر وغيرها من الكتب التي تؤرخ للفلسفة وعلم الكلام.

(١) هو يحيى بن زياد بن عبد الله بن منظور الأسلمي المعروف بالفراء الديلمي أبو زكريا، أديب نحوي لغوي عالم بالطب وأيام العرب وأشعارها والنجوم، ولد بالكوفة سنة ١٤٤ هـ وانتقل إلى بغداد، وصحب الكسائي، وأدَّب ابني المأمون. توفي في طريقه إلى مكة سنة ٢٠٧ هـ. له تفسير يسمى «معاني القرآن» و«آلة الكتاب» الوقف والابتداء، المقصور والممدود، واختلاف أهل الكوفة والبصرة والشام في المصاحف أنظر: وفيات الأعيان ٢/٢٠١ - ٣٠٤، معجم الأدباء ٢٠/٩ - ١٤، البداية والنهاية ١٠/٢٦١، تذكرة الحفاظ ١/٣٣٨، مرآة الجنان ٢/٣٨ - ٤١، شذرات الذهب ٢/١٩، هدية العارفين ٢/٥١٤، معجم المؤلفين ١٣/١٩٩، تاريخ الأدب العربي - بروكلمان - ٢/١٩٩.

(٢) سورة الأعراف الآية ١٤٣.

(٣) سورة الأعراف الآية ١٤٤.

(٤) أنظر لسان العرب لابن منظور ٦/٤٣٨٨ و ٤٣٦١ وفي الحديث الذي رواه ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه من طريق الصلت بن حكيم عن رجل من الأنصار عن أبيه عن جده قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله أقريب ربنا فنناجيه أم بعيد فنناديه؟. فسكت النبي ﷺ فنزلت **﴿وإذا سألك عبادي عني فإني قريب...﴾** (فتح القدير للشوكاني ١/١٨٥).

(٥) حديث احتجاج آدم وموسى، له روايات مختلفة، فقد رواه البخاري في القدر باب تحاج آدم وموسى عند الله، وفي الأنبياء باب وفاة موسى وذكره بعده، وفي تفسير سورة طه باب قوله **﴿واصطنعتك لنفسي﴾**، وباب قوله **﴿فلا يخرجنكما من الجنة فتشقى﴾** وفي التوحيد باب قول الله تعالى وكلم الله موسى تكليماً. ورواه مسلم في القدر باب احتجاج آدم وموسى (٣/٢٠٤٤ رقم ٢٦٥٢) وأبو داود في السنة باب في =

الموقف إذا طلبوا منه الشفاعة إلى ربه . وكذلك في حديث الإسراء في رؤية موسى في السماء السادسة أو السابعة، على اختلاف الرواية. قال «وذلك بتفضيله بكلام الله»[2] ولو كان التكليم الذي حصل له من جنس ما حصل لغيره من الأنبياء لم يكن لهذا التخصيص له في هذه الأحاديث معنى. ولا كان يسمى «كليم الرحمن» وقال تعالى **﴿وما كان لِبَشرٍ أنْ يكلّمه الله إلا وحياً، أوْ من وَراء حِجاب، أو يرسل رسولاً فيوحي بإذنه ما يشاء﴾**[3] ففرق بين تكليم الوحي، والتكليم بإرسال الرسول، والتكليم من وراء حجاب.

فصل

المرتبة الثانية: مرتبة الوحي المختص بالأنبياء

قال الله تعالى **﴿إنا أوحينا إليك كما أوحينا إلى نوح والنبيين من بعده﴾**[4] وقال **﴿وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحياً أو من وراء حجاب ـ الآية﴾**[5] فَجعل الوحي في هذه الآية قسماً من أقسام التكليم. وجعله في آية النساء قسيماً للتكليم. وذلك باعتبارين. فإنه قسيم التكليم الخاص الذي هو بلا واسطة، وقسم من التكليم العام الذي هو إيصال المعنى بطرق متعددة.

والوحي في اللغة[6]: هو الإعلام السريع الخفي، ويقال في فعله: وَحَىَ، وأوحى.

= القدر رقم ٤٧٠١ (٢٢٦/٤)، والترمذي في القدر باب رقم ٢ (٤٤٤/٤ رقم ٢١٣٤) عن أبي هريرة رضي الله عنه. ورواه أبو داود عن عمر رضي الله عنه (رقم ٤٧٠٢)، وأحمد (٢٤٨/٢ و ٢٦٤ و ٢٦٨ و ٢٨٧ . . . عن عمر وأبي هريرة رضي الله عنهما).

(١) حديث الشفاعة هذا أخرجه البخاري بطوله في التوحيد باب كلام الرب تعالى يوم القيامة مع الأنبياء وغيرهم وباب قول الله تعالى ﴿وكلم الله موسى تكليماً﴾ وفي تفسير سورة البقرة ورواه مسلم في الإيمان باب أدنى أهل الجنة منزلة فيها (١٨٠/١ ـ ١٨١ رقم ١٩٣) وله رواية أخرى عن أبي هريرة رضي الله عنه رواها البخاري ومسلم والترمذي، وعن حذيفة بن اليمان وأبي هريرة رضي الله عنهما رواها مسلم، وعن أبي سعيد الخدري رواها الترمذي.

(٢) حديث المعراج له روايات كثيرة. . . فقد أخرجه البخاري في الأنبياء والتفسير، ومسلم في الإيمان باب الإسراء برسول الله ﷺ، والترمذي في التفسير وأحمد ٢٨٢/٢ وأنظر استقصاء هذه الروايات عند ابن كثير في تفسيره ٢/٣ ـ ٢٤.

(٣) سورة الشورى الآية ٥١.

(٤) سورة النساء الآية ١٦٣.

(٥) سورة الشورى الآية ٥١.

(٦) أنظر لسان العرب الجزء السادس صفحة ٤٧٨٧ ـ ٤٧٨٩.

قال رؤبة[1] * وَحَى لها القرار فاستقرت * وهو أقسام، كما سنذكره.

فصل

المرتبة الثالثة: إرسال الرسول الملكي إلى الرسول البشري

فيوحي إليه عن الله ما أمره أن يوصله إليه.

فهذه المراتب الثلاث خاصة بالأنبياء، لا تكون لغيرهم.

ثم هذا الرسول الملكي قد يتمثل للرسول البشري رجلا، يراه عياناً ويخاطبه. وقد يراه على صورته التي خلق عليها. وقد يدخل فيه الملك، ويوحي إليه ما يوحيه، ثم يَفصم عنه، أي يقلع. والثلاثة حصلت لنبينا ﷺ.

فصل

المرتبة الرابعة: مرتبة التَّحديث

وهذه دون مرتبة الوحي الخاص، وتكون دون مرتبة الصديقين، كما كانت لعمر بن الخطاب رضي الله عنه، كما قال النبي ﷺ «إنه كان في الأمم قبلكم محدَّثون، فإن يكن في هذه الأمة فعمر بن الخطاب»[2].

وسمعت شيخ الإسلام تقي الدين بن تيمية رحمه الله يقول: جزم بأنهم كائنون في الأمم قبلنا. وعلق وجودهم في هذه الأمة بـ «إن» الشرطية مع أنها أفضل الأمم، لاحتياج الأمم قبلنا إليهم، واستغناء هذه الأمة عنهم بكمال نبيها ورسالته، فلم يحوج الله الأمة بعده إلى مُحدِّث ولا مُلْهَم، ولا صاحب كشف ولا منام، فهذا التعليق لكمال الأمة واستغنائها لا لنقصها.

والمحدَّث: هو الذي يحدَّث في سره وقلبه بالشيء، فيكون كما يحدث به.

---

(١) هو رؤبة بن العجاج البصري التميمي، الشاعر الراجز المعروف توفي سنة ١٤٥ هـ. وقد ذكر ابن منظور هذا البيت في اللسان فانظره.

(٢) حديث «إنه كان في الأمم قبلكم...» رواه البخاري في فضائل أصحاب النبي باب مناقب عمر بن الخطاب رضي الله عنه (٤٠ ـ ٢٠٠). مسنداً ومعلقاً، ومسلم في فضائل الصحابة باب من فضائل عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن عائشة رضي الله عنها (١٨٦٤/٤ رقم ٢٣٩٨) ورواه عنها الترمذي في المناقب باب مناقب عمر بن الخطاب رضي الله عنه (٦٢٢/٥ رقم ٣٦٩٣) كلاهما بلفظ: قد كان يكون في الأمم محدَّثون...

قال شيخنا: والصديق أكمل من المحدث. لأنه استغنى بكمال صديقيته ومتابعته عن التحديث والإلهام والكشف. فإنه قد سَلَّم قلبه كله وسره وظاهره وباطنه للرسول. فاستغنى به عما منه.

قال: وكان هذا المحدث يعرض ما يحدث به على ما جاء به الرسول. فإن وافقه قبله، وإلا رده. فعلم أن مرتبة الصديقية فوق مرتبة التحديث.

قال: وأما ما يقوله كثير من أصحاب الخيالات والجهالات «حدثني قلبي عن ربي» فصحيح أن قلبه حدثه، ولكن عَمَّن؟ عن شيطانه، أو عن ربه؟ فإذا قال «حدثني قلبي عن ربي» كان مسنداً الحديث إلى من لم يعلم أنه حدثه به، وذلك كذب. قال: ومحدث الأمة لم يكن يقول ذلك، ولا تفوّه به يوماً من الدهر. وقد أعاذه الله من أن يقول ذلك. بل كتب كاتبه يوماً «هذا ما أرى الله أمير المؤمنين، عمر بن الخطاب» فقال «لا. امْحُهْ، واكتب: هذا ما رأى عمر بن الخطاب. فإن كان صواباً فمن الله، وإن كان خطأً فمن عمر، والله ورسوله منه بريء» وقال في الكلالة «أقول فيها برأيي. فإن يكن صواباً فمن الله. وإن يكن خطأً فمني ومن الشيطان»[1] فهذا قول المحدث بشهادة الرسول ﷺ. وأنت ترى الاتحادي والحلولي والإباحي الشطاح، والسماعي: مجاهر بالقِحَة والفرية. يقول «حدثني قلبي عن ربي».

فانظر إلى ما بين القائلين والمرتبتين والقولين والحالين. وأعط كل ذي حق حقه، ولا تجعل الزغل والخالص شيئاً واحداً.

فصل

المرتبة الخامسة: مرتبة الإفهام

قال الله تعالى ﴿وداود وسُليمان إذ يحكمان في الحَرْث، إذ نَفَشَت فيه غنم القوم، وكُنا لحُكْمهم شاهدين. ففهَّمناها سليمان، وكُلًّا آتينا حكماً وعلماً﴾[2] فذكر هذين النبيين الكريمين، وأثنى عليهما بالعلم والحكم. وخص سليمان بالفهم في هذه الواقعة المعينة. وقال علي بن أبي طالب ـ وقد سئل «هل خصكم رسول الله ﷺ بشيء دون الناس؟» ـ فقال «لا، والذي فَلَق الحبة وبرأ النسمة، إلا فهماً يؤتيه الله عبداً في كتابه، وما في هذه

---

(١) هو قول أبي بكر رضي الله عنه، رواه الشعبي عن أبي بكر الصديق (تفسير ابن كثير ١/ ٤٦٠).
(٢) سورة الأنبياء الآية ٧٨ و ٧٩.

الصحيفة. وكان فيها العقل، وهو الديات، وفكاك الأسير، وأن لا يقتل مسلم بكافر»[1] وفي كتاب عمر بن الخطاب لأبي موسى الأشعري رضي الله عنهما «والفهم الفهم فيما أدلي إليك»[2] فالفهم نعمة من الله على عبده، ونور يقذفه الله في قلبه. يعرف به، ويدرك مالا يدركه غيره ولا يعرفه، فيفهم من النص ما لا يفهمه غيره، مع استوائهما في حفظه. وفهم أصل معناه.

فالفهم عن الله ورسوله عنوان الصديقية، ومنشور الولاية النبوية، وفيه تفاوتت مراتب العلماء، حتى عُدَّ ألفٌ بواحد. فانظر إلى فهم ابن عباس، وقد سأله عمر، ومن حضر من أهل بدر وغيرهم عن سورة ﴿إذا جاءَ نَصْرُ الله والفَتْح﴾[3] وما خص به ابن عباس من فهمه منها «أنها نَعْيُ الله سبحانه نبيه إلى نفسه» وإعلامه بحضور أجله، وموافقة عمر له على ذلك، وخفائه عن غيرهما من الصحابة وابن عباس إذ ذاك أحدثهم سناً. وأين تجد في هذه السورة الإعلام بأجله، لولا الفهم الخاص؟ ويدق هذا حتى يصل إلى مراتب تتقاصر عنها أفهام أكثر الناس، فيحتاج مع النص إلى غيره. ولا يقع الاستغناء بالنصوص في حقه. وأما في حق صاحب الفهم: فلا يحتاج مع النصوص إلى غيرها.

فصل

المرتبة السادسة: مرتبة البيان العام

وهو تبيين الحق وتمييزه من الباطل بأدلته وشواهده وأعلامه. بحيث يصير مشهوداً للقلب، كشهود العين للمرئيات.

وهذه المرتبة هي حُجة الله على خلقه، التى لا يعذب أحداً ولا يضله إلا بعد

---

(١) رواه البخاري في الديات باب لا يقتل المسلم بالكافر، وفي العلم باب كتابة العلم وفي الجهاد باب فكاك الأسير، والترمذي في الديات باب ما جاء: لا يقتل مسلم بكافر (٤/٢٤ - ٢٥ رقم ١٤١٢) والنسائي في القسامة باب سقوط القود من المسلم للكافر ٨/٢٣، وابن ماجة في الديات باب لا يقتل مسلم بكافر (٢/٨٨٧ رقم ٢٦٥٨) كلهم عن أبي جحيفة. وقد رواه مسلم وأبو داود بمعناه عن علي رضي الله عنه من غير رواية أبي جحيفة.

(٢) خطاب عمر لأبي موسى رضي الله عنهما أخرجه البيهقي في المعرفة، والدارقطني في سننه (٤/٢٠٦ - ٢٠٧)، وشرحه بطوله ابن القيم في «أعلام الموقعين ١/٨٥» وما بعدها... كما ذكره السيوطي وأسنده في أوّل «الأشباه والنظائر ص ٣١ - ٣٤».

(٣) رواه البخاري في صحيحه في التفسير - سورة ﴿إذا جاء نصر الله...﴾ عن ابن عباس أن عمر رضي الله عنه سألهم عن قوله تعالى ﴿إذا جاء نصر الله والفتح﴾... (٦/٩٤).

وصوله إليها. قال الله تعالى ﴿وما كان الله ليُضِلَّ قوماً بعد إذْ هداهم حتى يُبينّ لهُمْ ما يتّقون﴾[1] فهذا الإضلال عقوبة منه لهم، حين بين لهم، فلم يقبلوا ما بينه لهم، ولم يعملوا به. فعاقبهم بأن أضلهم عن الهدى، وما أضل الله سبحانه أحداً قط إلا بعد هذا البيان.

وإذا عرفت هذا عرفت سِرَّ القدر، وزالت عنك شكوك كثيرة، وشبهات في هذا الباب. وعلمت حكمة الله في إضلاله من يضله من عباده. والقرآن يصرح بهذا في غير موضع، كقوله ﴿فلمّا زاغُوا أزاغَ الله قُلُوبهم﴾[2] ﴿وقولهم قُلوبنا غُلْفٌ. بل طَبَعَ الله عليها بكُفْرِهم﴾[3] فالأول: كفر عناد. والثاني: كفر طبع، وقوله ﴿ونُقلِّب أفئِدَتَهم وأبْصَارهم كما لَمْ يُؤْمِنوا به أول مرة، وَنَذَرُهُم في طُغيانهم يَعْمَهُون﴾[4] فعاقبهم على ترك الإيمان به حين تيقنوه وتحققوه، بأن قلَّب أفئدتهم وأبصارهم فلم يهتدوا له.

فتأمل هذا الموضع حق التأمل. فإنه موضع عظيم.

وقال تعالى ﴿وأما ثمود فهديناهم فاستَحَبُّوا العَمى على الهُدى﴾[5] فهذا هدى بعد البيان والدلالة. وهو شرط لا موجب. فإنه إن لم يقترن به هدى آخر بعده لم يحصل به كمال الاهتداء. وهو هدى التوفيق والإلهام.

وهذا البيان نوعان: بيان بالآيات المسموعة المتلوة، وبيان بالآيات المشهودة المرئية. وكلاهما أدلة وآيات على توحيد الله وأسمائه وصفاته وكماله، وصدق ما أخبرت به رسله عنه. ولهذا يدعو بعباده بآياته المتلوة إلى التفكر في آياته المشهودة ويحضهم على التفكر في هذه وهذه. وهذا البيان هو الذي بعثت به الرسل. وجعل إليهم وإلى العلماء بعدهم، وبعد ذلك يضل الله من يشاء. قال الله تعالى ﴿وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه ليبين لهم. فيضلّ الله من يشاء ويهدي من يشاء. وهو العَزيز الحَكيم﴾[6] فالرسل تبين. والله هو الذي يضل من يشاء ويهدي من يشاء بعزته وحكمته.

---

(١) سورة التوبة الآية ١١٥.
(٢) سورة الصف الآية ٥.
(٣) سورة النساء الآية ١٥٥.
(٤) سورة الأنعام الآية ١١٠.
(٥) سورة فصّلت الآية ١٧.
(٦) سورة إبراهيم الآية ٤.

فصل

المرتبة السابعة: البيان الخاص

وهو البيان المستلزم للهداية الخاصة، وهو بيان تقارنه العناية والتوفيق والاجتباء، وقطع أسباب الخذلان وموادها عن القلب فلا تتخلف عنه الهداية البتة. قال تعالى في هذه المرتبة ﴿إنْ تَحْرِصْ على هُداهم فإنَّ الله لا يَهْدِي مَن يضلّ﴾[1] وقال ﴿إنَّك لا تَهْدي من أحببت ولكنَّ الله يَهْدي من يشاء﴾[2] فالبيان الأول شرط. وهذا موجب.

فصل

المرتبة الثامنة: مرتبة الإسماع

قال الله تعالى ﴿ولَوْ عَلِم الله فيهم خَيراً لأسمعهم ولو أسمعهم لتولَّوا وهم مُعْرضون﴾[3] وقد قال تعالى ﴿وما يستوي الأعمى والبَصير. ولا الظُلمات ولا النُور. ولا الظِلّ ولا الحَرُور. وما يَسْتوي الأحياء ولا الأموات. إن الله يُسْمِع من يَشاء. وما أنتَ بِمُسمِعٍ مَنْ في القبور. إنْ أنت إلا نذير﴾[4] وهذا الإسماع أخص من إسماع الحجة والتبليغ. فإن ذلك حاصل لهم، وبه قامت الحجة عليهم. لكن ذاك إسماع الآذان، وهذا إسماع القلوب. فإن الكلام له لفظ ومعنى، وله نسبة إلى الأذن والقلب وتعلق بهما. فسماع لفظه حظ الأذن، وسماع حقيقة معناه ومقصوده حظ القلب. فإنه سبحانه نفى عن الكفار سماع المقصود والمراد الذي هو حظ القلب، وأثبت لهم سماع الألفاظ الذي هو حظ الأذن في قوله ﴿ما يأتيهم من ذِكْر من ربِّهم مُحْدَث إلا اسْتَمعوه وهم يَلْعَبون، لاهيةً قُلوبُهم﴾[5] وهذا السماع لا يفيد السامع إلا قيام الحجة عليه، أو تمكنه منها. وأما مقصود السماع وثمرته، والمطلوب منه: فلا يحصل مع لهو القلب وغفلته وإعراضه، بل يخرج السامع قائلاً للحاضر معه ﴿ماذا قال آنِفاً أولئك الذينَ طَبع الله عَلى قُلُوبهم﴾[6].

والفرق بين هذه المرتبة ومرتبة الإفهام: أن هذه المرتبة إنما تحصل بواسطة الأذن،

---

(١) سورة النحل الآية ٣٧.
(٢) سورة القصص الآية ٥٦.
(٣) سورة الأنفال الآية ٢٣.
(٤) سورة فاطر الآية ١٩ ـ ٢٣.
(٥) سورة الأنبياء الآية ٢ ـ ٣.
(٦) سورة محمد الآية ١٦.

ومرتبة الإفهام أعم. فهي أخص من مرتبة الفهم من هذا الوجه. ومرتبة الفهم أخص من وجه آخر. وهي أنها تتعلق بالمعنى المراد ولوازمه ومتعلقاته وإشارته. ومرتبة السماع مدارها على إيصال المقصود بالخطاب إلى القلب ويترتب على هذا السماع سماع القبول.

فهو إذن ثلاث مراتب: سماع الأذن، وسماع القلب، وسماع القبول والإجابة.

فصل

المرتبة التاسعة: مرتبة الإلهام

قال تعالى ﴿ونَفْسٍ وما سوَّاها. فألْهمها فُجورها وتَقْواها﴾[1] وقال النبي ﷺ لحصين بن مُنذر الخزاعي لَمَّا أسلم «قل: اللهمّ ألْهمني رُشْدي، وقِني شر نفسي»[2].

وقد جعل صاحب المنازل[3] «الإلهام» هو مقام المحدثين. قال: وهو فوق مقام الفراسة. لأن الفراسة ربما وقعت نادرة، واستصعبت على صاحبها وقتاً، أو استعصت عليه، والإلهام لا يكون إلا في مقام عتيد[4].

قلت: التحديث أخص من الإلهام. فإن الإلهام عام للمؤمنين بحسب إيمانهم فكل مؤمن فقد ألهمه الله رشده الذي حصل له به الإيمان. فأما التحديث: فالنبي ﷺ قال فيه «إن يكن في هذه الأمة أحدٌ فعمر» يعني من المحدثين. فالتحديث إلهام خاص. وهو الوحي إلى غير الأنبياء إما من المكلفين، كقوله تعالى ﴿وأوْحَيْنَا إلى أمّ مُوسى أن أرْضِعِيه﴾[5] وقوله ﴿وإذ أوحيتُ إلى الحواريين أن آمِنُوا بي وبِرَسُولي﴾[6] وإما من غير المكلفين، كقوله تعالى ﴿وأوْحَى ربُّك إلى النَّحل أن اتَّخِذِي من الجبال بيوتاً ومن الشَّجر ومما يَعْرِشُون﴾[7] فهذا كله وحي إلهام.

---

(١) سورة الشمس الآية ٧ و ٨.

(٢) رواه الترمذي في الدعوات باب ٧٠ عن عمران بن حصين (٥/٥١٩ ـ ٥٢٠ رقم ٣٤٨٣) ثم قال: حديث حسن غريب.

(٣) هو «منازل السائرين» وصاحبه: أبو إسماعيل عبد الله بن محمد بن علي الأنصاري الهروي الحنبلي، الصوفي الفقيه المفسّر. (٣٩٦ ـ ٤٨١ هـ) وقد تقدمت ترجمته في المقدمة. ويشرح ابن قيم الجوزية كتابه «منازل السائرين إلى الحق المبين».

(٤) منازل السائرين ص ٨٢.

(٥) سورة القصص الآية ٧.

(٦) سورة المائدة الآية ١١١.

(٧) سورة النحل الآية ٦٨.

وأما جعله فوق مقام بالفراسة: فقد احتج عليه بأن الفراسة ربما وقعت نادرة كما تقدم. والنادر لا حكم له. وربما استعصت على صاحبها واستصعبت عليه فلم تطاوعه. والإلهام لا يكون إلا في مقام عتيد، يعني في مقام القرب والحضور.

والتحقيق في هذا: أن كل واحد من «الفراسة» و «الإلهام» ينقسم إلى عام وخاص. وخاص كل واحد منهما فوق عام الآخر، وعام كل واحد قد يقع كثيراً، وخاصه قد يقع نادراً. ولكن الفرق الصحيح: أن الفراسة قد تتعلق بنوع كسب وتحصيل. وأما الإلهام فموهبة مجردة، لا تنال بكسب البتة.

فصل
درجات الإلهَام

قال: وهو على ثلاث درجات:

الدرجة الأولى: نبأ يقع وحياً قاطعاً مقروناً بسماع[1]: إذْ مطلق النبأ الخبر الذي له شأن. فليس كل خبر نبأ، وهو نبأ خبر عن غيب معظم.

ويريد بالوحي والإلهام: الإعلام الذي يقطع من وصل إليه بموجبه، إما بواسطة سمع، أو هو الإعلام بلا واسطة.

قلتُ: أما حصوله بواسطة سمع: فليس ذلك إلهاماً. بل هو من قبيل الخطاب. وهذا يستحيل حصوله لغير الأنبياء. وهو الذي خُصَّ به موسى، إذ كان المخاطِبُ هو الحق عز وجل.

وأما ما يقع لكثير من أرباب الرياضات من سماع: فهو من أحد وجوه ثلاثة. لا رابع لها. أعلاها: أن يخاطبه الملك خطاباً جزئياً. فإن هذا يقع لغير الأنبياء. فقد كانت الملائكة تخاطب عمران بن حصين بالسلام. فلما اكْتَوَى تركت خطابه. فلما ترك الكي عاد إليه خطاب ملكي. وهو نوعان.

أحدهما: خطاب يسمعه بأذنه. وهو نادر بالنسبة إلى عموم المؤمنين.

والثاني: خطاب يُلْقَى في قلبه يخاطب به الملك روحه، كما في الحديث المشهور «إن للملك لَمة بقلب ابن آدم. وللشيطان لمة. فلمة الملك: إيعاد بالخير، وتصديق بالوعد.

---

(١) منازل السائرين ص ٨٢. وفيه زيادة «أو مطلقاً».

ولمة الشيطان: إيعاد بالشر وتكذيب بالوعد»[1] ثم قرأ ﴿الشيطان يَعِدُكم الفقر ويأمركم بالفحشاء. والله يَعِدكم مَغْفِرةً مِنه وفَضلاً﴾[2] وقال تعالى ﴿إذ يوحي ربك إلى الملائكة إني معكم. فثبِّتوا الذين آمنوا﴾[3] قيل في تفسيرها: قَوُّوا قلوبهم، وبشروهم بالنصر. وقيل: احضروا معهم القتال. والقولان حق. فإنهم حضروا معهم القتال، وثبتوا قلوبهم.

ومن هذا الخطاب: واعظ الله عز وجل في قلوب عباده المؤمنين. كما في جامع الترمذي ومسند أحمد من حديث النواس بن سمعان عن النبي ﷺ قال «إن الله تعالى ضرب مثلاً: صراطاً مستقيماً. وعلى كَنَفَيّ الصراطِ سوران، لهما أبواب مفتحة، وعلى الأبواب ستور مرخاة، وداع يدعو على رأس الصراط. وداع يدعو فوق الصراط. فالصراط المستقيم: الإسلام. والسوران: حدود الله. والأبواب المفتحة: محارم الله. فلا يقع أحد في حَدٍّ من حدود الله حتى يكشف الستر. والداعي على رأس الصراط: كتاب الله. والداعي فوق الصراط: واعظ الله في قلب كل مؤمن»[4] فهذا الواعظ في قلوب المؤمنين هو الإلهام الإلهي بواسطة الملائكة.

وأما وقوعه بغير واسطة: فما لم يتبين بعد. والجزم فيه بنفي أو إثبات موقوف على الدليل. والله أعلم.

فصل

النوع الثاني من الخطاب المسموع: خطاب الهواتف من الجان. وقد يكون المخاطب جنياً مؤمناً صالحاً. وقد يكون شيطاناً. وهذا أيضاً نوعان.

أحدهما: أن يخاطبه خطاباً يسمعه بأذنه.

---

(١) رواه الترمذي في تفسير القرآن (باب ٣ ـ تفسير البقرة) ٥/٢١٩ ـ ٢٢٠ رقم ٢٩٨٨، قال أبو عيسى: «هذا حديث حسن غريب وهو حديث أبي الأحوص لا نعلمه مرفوعاً إلا من حديث أبي الأحوص. وعزاه السيوطي في الجامع الصغير للنسائي وابن حبان والترمذي عن ابن مسعود قال المناوي: وسندهما سند مسلم إلا عطاء بن السائب فلم يخرج له مسلم إلا متابعة» (٢/٥٠٠).
أنظر جامع كرامات الأولياء ليوسف النبهاني ١/١٥٩. وذكر ابن حجر في الإصابة أن الدارمي أخرج ذلك عن سليمان بن حرب حدثنا أبو هلال حدثنا قتادة عن مطرف قال عمران بن حصين... (٣/٢٧).

(٢) سورة البقرة الآية ٢٦٨.

(٣) سورة الأنفال الآية ١٢.

(٤) أخرجه أحمد عن النواس بن سمعان رضي الله عنه ٤/١٨٢ ـ ١٨٣. والحاكم في المستدرك ١/٧٣. وقال: صحيح على شرط مسلم ولا أعرف له علة ولم يخرجاه وأقره الذهبي.

والثاني: أن يلقي في قلبه عندما يُلِمُّ به. ومنه وعده وتَمْنيته حين يَعِدُ الإنسي ويُمَنِّيه، ويأمره وينهاه. كما قال تعالى ﴿يَعِدُهم ويُمَنِّيهم. وما يعِدُهم الشَّيطان إلا غُروراً﴾[1] وقال ﴿الشَّيطان يَعِدُكم الفَقْر ويَأْمركم بالفَحْشاء﴾. وللقلب من هذا الخطاب نصيب. وللأذن أيضاً منه نصيب. والعصمة منتفية إلا عن الرُّسل. ومجموع الأمة.

فمن أين للمخاطب أن هذا الخطاب رحماني، أو ملكي؟ بأي برهان؟ أو بأي دليل؟ والشيطان يقذف في النفس وحيه. ويلقى في السمع خطابه. فيقول المغرور المخدوع «قيل لي، وخوطبت» صدقت، لكن الشأن في القائل لك والمخاطب. وقد قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لغيلان بن سلمة - وهو من الصحابة لما طلق نساءه، وقسم ماله بين بنيه - «إني لأظن الشيطان - فيما يسترق من السمع - سمع بموتك. فقذفه في نفسك»[2] فمن يأمن القراء بعدك يا شهر؟.

فصل

النوع الثالث: خطاب حالي. تكون بدايته من النفس، وعوده إليها. فيتوهمه من خارج. وإنما هو من نفسه، منها بدا وإليها يعود.

وهذا كثيراً ما يعرض للسالك، فيغلط به. ويعتقد أنه خطاب من الله. كلمه به منه إليه. وسبب غلطه: أن اللطيفة المدركة من الإنسان إذا صفت بالرياضة، وانقطعت علقها[3] عن الشواغل الكثيفة: صار الحكم لها بحكم استيلاء الروح والقلب على البدن، ومصير الحكم لهما. فتنصرف عناية النفس والقلب إلى تجريد المعاني التى هي متصلة بهما، وتشتد عناية الروح بها. وتصير في محل تلك العلائق والشواغل. فتملأ القلب. فتنصرف تلك المعاني إلى المنطق، والخطاب القلبي الروحي بحكم العادة. ويتفق تجرد الروح. فتتشكل تلك المعاني للقوة السامعة بشكل الأصوات المسموعة. وللقوة الباصرة بشكل الأشخاص المرئية. فيرى صورها، ويسمع الخطاب. وكله في نفسه ليس في الخارج منه شيء. ويحلف أنه رأى وسمع. وصدق، لكن رأى وسمع في الخارج، أو في نفسه؟

---

(١) سورة النساء الآية ١٢٠.
(٢) روي موقوفاً مرفوعاً عن الزهري وقد أدرج معمر المرفوع على اسناد الموقوف. وقد ذكر ابن حجر طرقه في الإصابة ١٨٧/٣.
(٣) هكذا بالأصل والصحيح علائقها.

ويتفق ضعف التمييز. وقلة العلم، واستيلاء تلك المعاني على الروح. وتجردها عن الشواغل.

فهذه الوجوه الثلاثة هي وجوه الخطاب. ومن سَمَّع نفسه غيرها فإنما هو غرور، وخدع وتلبيس. وهذا الموضع مقطع القول، وهو من أجل المواضع لمن حققه وفهمه. والله الموفق للصواب.

فصل

قال «الدرجة الثانية: إلهام يقع عياناً. وعلامة صحته: أنه لا يخرق ستراً. ولا يجاوز حداً. ولا يخطىء أبداً»[1].

الفرق بين هذا وبين الإلهام، في الدرجة الأولى: أن ذلك علم شبيه بالضروري الذي لا يمكن دفعه عن القلب. وهذا معاينة ومكاشفة. فهو فوقه في الدرجة، وأتم منه ظهوراً. ونسبته إلى القلب نسبة المرئي إلى العين. وذكر له ثلاث علامات.

إحداها «أنه لا يخرق ستراً» أي صاحبه إذا كوشف بحال غير المستور عنه لا يخرق ستره ويكشفه، خيراً كان أو شراً، أو أنه لا يخرق ما ستره الله من نفسه عن الناس. بل يستر نفسه، ويستر من كوشف بحاله.

الثانية «أنه لا يجاوز حداً» يحتمل وجهين.

أحدهما: أنه لا يتجاوز به إلى ارتكاب المعاصي، وتجاوز حدود الله. مثل الكهان، وأصحاب الكشف الشيطاني.

الثاني: أنه لا يقع على خلاف الحدود الشرعية، مثل أن يتجسس به على العورات التي نهى الله عن التجسس عليها وتتبعها. فإذا تتبعها وقع عليها بهذا الكشف. فهو شيطاني لا رحماني.

الثالثة: أنه لا يخطىء أبدا. بخلاف الشيطاني. فإن خطأه كثير. كما قال النبي ﷺ لابن صائد «ما ترى؟ قال: أرى صادقاً وكاذباً. فقال: لُبِّس عليك»[2] فالكشف الشيطاني لا بد أن يكذب. ولا يستمر صدقه ألبتة.

---

(١) منازل السائرين ص ٨٢ بدون: «ولا يخطىء أبداً».

(٢) أخرجه مسلم في الفتن باب ذكر ابن صياد (٤/٢٢٤٤ رقم ٢٩٢٥)، والترمذي في الفتن باب ما جاء =

فصل

قال «الدرجة الثالِثَة: إلهام يجلو عَيْنَ التَّحقيق صِرْفاً. ويَنْطِقُ عَنْ عَيْنَ الأزل مَحْضاً. والإلهام غاية تمتنع الإشارة إليها»[1].

عين التحقيق عنده: هي الفناء في شهود الحقيقة، بحيث يضمحل كل ما سواها في ذلك الشهود. وتعود الرسوم أعداماً محضة. فالإلهام في هذه الدرجة: يجلو هذا العين للملْهَم صرفاً. بحيث لا يمازجها شيء من إدراك العقول ولا الحواس فإن كان هناك إدراك عقلي أو حسي لم يتمحض جلاء عين الحقيقة. والناطق عن هذا الكشف عندهم: لا يفهم عنه إلا من هو معه، ومشارك له. وعند أرباب هذا الكشف: أن كل الخلق عنه في حجاب. وعندهم: أن العلم والعقل والحال حجب عليه. وأن خطاب الخلق إنما يكون على لسان الحجاب، وأنهم لا يفهمون لغة ما وراء الحجاب من المعنى المحجوب. فلذلك تمتنع الإشارة إليه، والعبارة عنه. فإن الإشارة والعبارة إنما يتعلقان بالمحسوس والمعقول، وهذا أمر وراء الحس والعقل.

وحاصل هذا الإلهام: أنه إلهام ترتفع معه الوسائط وتضمحل وتعدم، لكن في الشهود لا في الوجود. وأما الاتحادية، القائلون بوحدة الوجود: فإنهم يجعلون ذلك اضمحلالاً وعدماً في الوجود. ويجعلون صاحب «المنازل» منهم. وهو بريء منهم عقلاً وديناً وحالاً ومعرفة. والله أعلم.

فصل

المرتبة العاشرة من مراتب الهداية: الرؤيا الصادقة

وهي من أجزاء النبوة كما ثبت عن النبي ﷺ أنه قال «الرؤيا الصادقة جُزْءٌ من ستة وأربعين جزءاً مِنْ النُبُوَّة»[2].

= في ذكر ابن صائد (٤/٥١٧ ـ ٥١٨ رقم ٢٢٤٨) عن أبي سعيد الخدري. قال الترمذي: هذا حديث حسن.

(١) منازل السائرين ص ٨٣ ولفظه: «وللإلهام». وقارن: «الرسالة القشيرية للقشيري ص ٤٣».

(٢) أخرجه البخاري في التعبير باب الرؤيا الصالحة جزء من ستة وأربعين من النبوة (٨/٦٨ و ٦٩) ومسلم في الرؤيا (٤/١٧٧٣ رقم ٢٢٦٤).
وابن ماجه في تعبير الرؤيا باب الرؤيا الصالحة يراها المسلم أو ترى له. عن أبي رزين (٢/١٢٨٢ رقم ٣٨٩٣) والترمذي في الرؤيا باب أن رؤيا المؤمن جزء من ستة وأربعين جزء من النبوة (٤/٥٣٢).
وأحمد عن أبي رزين (١/١٠ و ١٣)، والطبراني عن ابن مسعود. ورواه أبو داود في الأدب باب ما جاء =

وقد قيل في سبب هذا التخصيص المذكور: إن أول مبتدأ الوحي كان هو الرؤيا الصادقة، وذلك نصف سنة. ثم انتقل إلى وحي اليقظة مدة ثلاث وعشرين سنة، من حين بعث إلى أن توفي، صلوات الله وسلامه عليه. فنسبة مدة الوحي في المنام من ذلك: جزء من ستة وأربعين جزءاً. وهذا حسن. لولا ما جاء في الرواية الأخرى الصحيحة «إنها جزء من سبعين جزءاً».

وقد قيل في الجمع بينهما: إن ذلك بحسب حال الرائي، فإن رؤيا الصديقين من ستة وأربعين. ورؤيا عموم المؤمنين الصادقة من سبعين. والله أعلم.

والرؤيا: مبدأ الوحي. وصدقها بحسب صدق الرائي. وأصدق الناس رؤيا أصدقهم حديثاً. وهي عند اقتراب الزمان لا تكاد تخطىء، كما قال النبي ﷺ. وذلك لبعد العند بالنبوة وآثارها. فيتعوض المؤمنون بالرؤيا. وأما في زمن قوة نو ـ النبوة: ففي ظهور نورها وقوته ما يغني عن الرؤيا.

ونظير هذا الكرامات التي ظهرت بعد عصر الصحابة. ولم تظهر عليهم، لاستغنائهم عنها بقوة إيمانهم، واحتياج من بعدهم إليها لضعف إيمانهم. وقد نص أحمد(1)

= في الرؤيا (رقم ٥٠٦٨) عن عبادة بن الصامت.
كما أخرجه أيضاً البخاري ومالك في الموطأ عن أبي سعيد الخدري (٢/٩٥٦)، أما حديث «الرؤيا الصالحة جزء من سبعين جزءاً من النبوة» فقد رواه مسلم في الرؤيا (رقم ٢٢٦٥) وابن ماجه (٢/١٢٨٢ رقم ٣٨٩٥) عن أبي سعيد رضي الله عنه وأحمد عن ابن عباس قال الهيثمي: رجاله رجال الصحيح (فيض القدير ٤/٤٨). وللحديث رواية أخرى عند مالك في الموطأ عن عطاء بن يسار بلفظ: لم يبق من النبوة إلا المبشرات... الحديث. (٢/٩٥٧) وهو مرسل ورواه ابن النجّار في تاريخه عن ابن عمر بلفظ «خمسة وعشرين جزءاً».

(١) هو الإمام أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال الشيباني المروزي البغدادي، المجتهد الفقيه وعلم أهل السنة في زمن المحنة، ولد ببغداد سنة ١٦٤ هـ في ربيع الأول، ونشأ بها. ثم انصرف لتلقي الحديث عن الشيوخ في بغداد، ورحل إلى البصرة والكوفة والحجاز واليمن... أخذ عن أكابر علماء عصره كالشافعي رحمه الله وسفيان بن عيينة وأبي يوسف صاحب أبي حنيفة. ألف «المسند» المشهور الذي يحتوي على ما يقارب ثلاثين ألف حديث، والزهد، والناسخ والمنسوخ، والجرح والتعديل والسنة، والإيمان والأشربة... إلخ. توفي رحمه الله سنة ٢٤١ هـ/٨٥٥ م. في بغداد.
راجع ترجمته في: الفهرست لابن النديم ص ٢٨٥، تاريخ بغداد ٤/٤١٢ وفيات الأعيان ١/٢٠ - ٢١، طبقات الحنابلة ٣/١١، وحلية الأولياء ٩/١٦١ - ٢٣٣، تذكرة الحفاظ ٢/١٧ - ١٨، تهذيب التهذيب ١/٧٢ - ٧٦ البداية والنهاية ١٠/٣٢٥ - ٣٤٣، النجوم الزاهرة ٢/٣٠٤ - ٣٠٦ مفتاح السعادة ٢/٢٠٨ - ٢١٠، شذرات الذهب ٢/٩٦ - ٩٨، مرآة الجنان ٢/١٣٢ - ١٣٤، مناقب الامام أحمد لإبن الجوزي، طبقات الشعراني ٥٤ - ٥٦، التارج المكلل لصديق بن حسن القنوجي ٢٤ - ٣٠، =

على هذا المعنى. وقال عبادة بن الصامت «رؤيا المؤمن كلام يكلم به الرب عبده في المنام»[1] وقد قال النبي ﷺ «لم يَبْقَ من النبوة إلا المُبَشِّرات. قيل: وما المبشرات، يا رسول الله؟ قال: الرُّؤيا الصالحة، يراها المؤمن أو ترى له»[2] وإذا تواطأت رؤيا المسلمين لم تكذب. وقد قال النبي ﷺ لأصحابه لما أروا ليلة القدر في العشر الأواخر قال «أرى رؤياكم قد تواطأت في العشر الأواخر. فمن كان منكم مُتَحَرِّيها فليتحرها في العشر الأواخر من رمضان»[3].

والرؤيا كالكشف، منها رحماني. ومنها نفساني. ومنها شيطاني. وقال النبي ﷺ «الرؤيا ثلاثة: رؤيا من الله، ورؤيا تحزين من الشيطان، ورؤيا مما يحدث به الرجل نفسه في اليقظة. فيراه في المنام»[4].

والذي هو من أسباب الهداية: هو الرؤيا التي من الله خاصة.

ورؤيا الأنبياء وحي. فإنها معصومة من الشيطان. وهذا باتفاق الأمة، ولهذا أقدم الخليل على ذبح ابنه إسماعيل عليهما السلام بالرؤيا.

وأما رؤيا غيرهم: فتعرض على الوحي الصريح. فإن وافقته وإلا لم يعمل بها. فإن قيل: فما تقولون إذا كانت رؤيا صادقة، أو تواطأت؟.

= هدية العارفين لإسماعيل البغدادي ١/٤٨، الأعلام ١/١٩٢، معجم المؤلفين ٢/٩٦ - ٩٧ كتاب محمد أبو زهرة: ابن حنبل وغيرها.

(١) رواه الطبراني عن عبادة بن الصامت، وكذا الضياء المقدسي عنه. قال الهيثمي فيه من لم أعرفه. والحكيم في نوادر الأصول (ص ١١٨) قال الحافظ: هو من روايته عن شيخه عن ابن أبي عمر وهو واهٍ وفي سنده سعيد بن ميمون عن حمزة بن الزبير عن عبادة. (فيض القدير شرح الجامع الصغير للمناوي ٤/١٢).

(٢) أخرجه مالك في الموطأ ٢/٩٥٧، مرسلاً عن عطاء بن يسار وموصولاً عن أبي هريرة، والبخاري في التعبير باب المبشرات (٨/٦٩)، وأبو داود في الأدب باب ما جاء في الرؤيا عن أبي هريرة (رقم ٥٠١٧).

(٣) رواه البخاري في التهجد باب فضل من تعارَّ من الليل فصلّى، (٢/٥٠)، ومسلم في الصيام باب فضل ليلة القدر والحث على طلبها وبيان محلها وأرجى أوقات طلبها (٢/٨٢٢ رقم ١١٦٥). ومالك في الموطأ (١/٣٢١) وأحمد (٢/٦ و٨)، كلهم عن ابن عمر رضي الله عنهما.

(٤) رواه البخاري في التعبير باب القيد في المنام عن أبي هريرة، (٨/٧٧) ومسلم في الرؤيا (٤/١٧٧٣ رقم ٢٢٦٣).
وابن ماجه في تعبير الرؤيا باب الرؤيا ثلاث (٢/١٢٨٥ رقم ٣٩٠٦) والترمذي في الرؤيا باب أن رؤيا المؤمن جزء من ستة وأربعين جزء من النبوة (٤/٥٣٢ و٥٣٧)، وأحمد (٢/٣٩٥).

قلنا: متى كانت كذلك استحال مخالفتها للوحي، بل لا تكون إلا مطابقة له، منبهة عليه، أو منبهة على اندراج قضية خاصة في حكمه، لم يعرف الرائي اندراجها فيه، فيتنبه بالرؤيا على ذلك. ومن أراد أن تصدق رؤياه فليتحر الصدق وأكل الحلال، والمحافظة على الأمر والنهي. ولينم على طهارة كاملة مستقبل القبلة. ويذكر الله حتى تغلبه عيناه. فإن رؤياه لا تكاد تكذب ألبتة.

وأصدق الرؤيا: رؤيا الأسحار. فإنه وقت النزول الإلهي، واقتراب الرحمة والمغفرة، وسكون الشياطين. وعكسه رؤيا العَتَمة، عند انتشار الشياطين والأرواح الشيطانية. وقال عبادة بن الصامت رضي الله عنه «رؤيا المؤمن كلام يكلم به الرب عبده في المنام».

وللرؤيا ملك موكل بها، يُريها العبد في أمثال تناسبه وتشاكله. فيضربها لكل أحد بحسبه. وقال مالك «الرؤيا من الوَحْي وَحْي» وزَجَر عن تفسيرها بلا علم. وقال «أتتلاعب بوحي الله؟».

ولذكر الرؤيا وأحكامها وتفاصيلها وطرق تأويلها مظان مخصوصة بها، يخرجنا ذكرها عن المقصود. والله أعلم.

فصل
في بيان اشتمال الفاتحة على الشفاءين: [شفاء القلوب، وشفاء الأبدان]

فأما اشتمالها على شفاء القلوب: فإنها اشتملت عليه أتم اشتمال. فإن مدار اعتلال القلوب وأسقامها على أصلين: فساد العلم. وفساد القصد.

ويترتب عليهما داءان قاتلان، وهما الضلال والغضب. فالضلال نتيجة فساد العلم. والغضب نتيجة فساد القصد. وهذان المرضان هما ملاك أمراض القلوب جميعها. فهداية الصراط المستقيم: تتضمن الشفاء من مرض الضلال. ولذلك كان سؤال هذه الهداية: أفرض دعاء على كل عبد. وأوجبه عليه كل يوم وليلة. في كل صلاة، لشدة ضرورته وفاقته إلى الهداية المطلوبة. ولا يقوم غير هذا السؤال مقامه.

والتحقق بـ (إياك نعبد وإياك نستعين) علماً ومعرفة، وعملاً وحالاً: يتضمن الشفاء من مرض فساد القلب والقصد. فإن فساد القصد يتعلق بالغايات والوسائل. فمن طلب غاية منقطعة مضمحلة فانية، وتوسل إليها بأنواع الوسائل الموصلة إليها كان كلا نوعي

قصده فاسداً. وهذا شأن كل من كان غاية مطلوبه غير الله وعبوديته: من المشركين، ومتبعي الشهوات، الذين لا غاية لهم وراءها، وأصحاب الرياسات المتبعين لأقامة رياستهم بأي طريق كان من حق أو باطل. فإذا جاء الحق معارضاً في طريق رياستهم طحنوه وداسوه بأرجلهم. فإن عجزوا عن ذلك دفعوه دفع الصائل. فإن عجزوا عن ذلك حبسوه في الطريق، وحادوا عنه إلى طريق أخرى. وهم مستعدون لدفعه بحسب الإمكان. فإذا لم يجدوا منه بداً أعطوه السِّكَّة والخطبة وعزلوه عن التصرُّف والحكم والتنفيذ، وإن جاء الحق ناصراً لهم وكان لهم صالوا به وجالوا، وأتوا إليه مذعنين. لا لأنه حق، بل لموافقته غرضهم وأهوائهم، وانتصارهم به **﴿وإذا دُعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم إذا فَريقٌ مِنْهم مُعرضون. وإن يَكُن لهم الحق يأتوا إليه مذعنين. أفي قلوبهم مرض، أم ارتابوا أم يخافون أن يحيف الله عليهم ورسوله بل أولئك هم الظالمون﴾**[1].

والمقصود: أن قصد هؤلاء فاسد في غاياتهم ووسائلهم. وهؤلاء إذا بطلت الغايات التي طلبوها، واضمحلت وفنيت، حصلوا على أعظم الخسران والحسرات. وهم أعظم الناس ندامة وتحسرا، إذا حَقَّ الحق وبطل الباطل، وتقطعت بهم أسباب الوصل التي كانت بينهم، وتيقنوا انقطاعهم عن رَكْب الفلاح والسعادة. وهذا يظهر كثيراً في الدنيا. ويظهر أقوى من ذلك عند الرحيل منها والقدوم على الله. ويشتد ظهوره وتحققه في البرزخ. وينكشف كل الانكشاف يوم اللقاء، إذا حقت الحقائق. وفاز المحقون وخسر المبطلون. وعلموا أنهم كانوا كاذبين، وكانوا مخدوعين مغرورين. فياله هناك من علم لا ينفع عالمه، ويقين لا ينجي مستيقنه.

وكذلك من طلب الغاية العليا والمطلب الأسمى، ولكن لم يتوسل إليه بالوسيلة الموصلة له وإليه، بل توسل إليه بوسيلة ظنها موصلة إليه، وهي من أعظم القواطع عنه. فحاله أيضاً كحال هذا. وكلاهما فاسد القصد. ولا شفاء من هذا المرض إلا بدواء «إياك نعبد وإياك نستعين».

فإن هذا الدواء مركب من ستة أجزاء (١) عبودية الله لا غيره (٢) بأمره وشرعه (٣) لا بالهوى (٤) ولا بآراء الرجال وأوضاعهم، ورسومهم، وأفكارهم (٥) بالاستعانة على عبوديته به (٦) لا بنفس العبد وقوته وحوله ولا بغيره.

---

(١) سورة النور الآيات ٤٨ ـ ٥٠.

فهذه هي أجزاء ﴿إياك نعبد وإياك نستعين﴾ فإذا ركبها الطبيب اللطيف، العالم بالمرض، واستعملها المريض، حصل بها الشفاء التام. وما نقص من الشفاء فهو لفوات جزء من أجزائها، أو اثنين أو أكثر.

ثم إن القلب يعرض له مرضان عظيمان، إن لم يتداركهما العبد تراميا به إلى التلف ولا بد. وهما الرياء، والكبر. فدواء الرياء بـ (إياك نعبد) ودواء الكبر بـ (إياك نستعين).

وكثيرا ما كنت أسمع شيخ الإسلام ابن تيمية ـ قدس الله روحه ـ يقول (إياك نعبد) تدفع الرياء (وإياك نستعين) تدفع الكبرياء.

فإذا عوفي من مرض الرياء بـ (إياك نعبد) ومن مرض الكبرياء والعجب بـ (إياك نستعين) ومن مرض الضلال والجهل بـ (اهدنا الصراط المستقيم) عوفي من أمراضه وأسقامه، ورفَل في أثواب العافية، وتمت عليه النعمة. وكان من المنعم عليهم «غير المغضوب عليهم» وهم أهل فساد القصد، الذين عرفوا الحق وعدلوا عنه «والضالين» وهم أهل فساد العلم، الذين جهلوا الحق ولم يعرفوه.

وحُقَّ لسورة تشتمل على هذين الشفاءين: أن يُسْتَشْفَى بها من كل مرض، ولهذا لما اشتملت على هذا الشفاء الذي هو أعظم الشفاءين، كان حصول الشفاء الأدنى بها أولى، كما سنبينه. فلا شيء أشفى للقلوب التي عقلت عن الله وكلامه، وفهمت عنه فهماً خاصاً، اختصها به، من معنى هذه السورة.

وسنبين إن شاء الله تعالى تضمنها للرد على جميع أهل البدع بأوضح البيان وأحسن الطرق.

فصل

وأما تضمنها لشفاء الأبدان: فنذكر منه ما جاءت به السنة، وما شهدت به قواعد الطب، ودلت عليه التجربة.

فأما ما دلت عليه السنة: ففي الصحيح من حديث أبي المتوكل الناجي عن أبي سعيد الخدري «أن ناساً من أصحاب النبي ﷺ مروا بحَيٍّ من العرب فلم يَقْرُوهم، ولم يُضَيِّفُوهم. فلُدغ سيد الحي. فأتوهم. فقالوا: هل عندكم من رُقية، أو هل فيكم من راق؟ فقالوا: نعم، ولكنكم لم تقرونا. فلا نفعل حتى تجعلوا لنا جعلا، فجعلوا لهم على ذلك قطيعاً من الغنم، فجعل رجل منا يقرأ عليه بفاتحة الكتاب. فقام كأن لم يكن به قَلَبَة. فقلنا: لا تعجلوا حتى نأتي النبي ﷺ. فأتيناه، فذكرنا له ذلك. فقال: ما يدريك

إنها رقية؟ كلوا، واضربوا لي معكم بسهم»[1].

فقد تضمن هذا الحديث حصول شفاء هذا اللديغ بقراءة الفاتحة عليه. فأغنته عن الدواء. وربما بلغت من شفائه ما لم يبلغه الدواء.

هذا مع كون المحل غير قابل، إما لكون هؤلاء الحي غير مسلمين، أو أهل بخل ولؤم. فكيف إذا كان المحل قابلاً.

فصل

وأما شهادة قواعد الطب بذلك: فاعلم أن اللدغة تكون من ذوات الْحُمات والسموم. وهي ذوات الأنفس الخبيثة التي تتكيف بكيفية غضبية، تثير فيها سُمية نارية، يحصل بها اللدغ. وهي متفاوتة بحسب تفاوت خبث تلك النفوس وقوتها وكيفيتها. فإذا تكيَّفت أنفسها الخبيثة بتلك الكيفية الغضبية أحدث لها ذلك طبيعة سمية، تجد راحة ولذة في إلقائها إلى المحل القابل، كما يجد الشرير من الناس راحة ولذة في إيصال شره إلى من يوصله إليه. وكثير من الناس لا يهنأ له عيش في يوم لا يؤذي فيه أحداً من بني جنسه. ويجد في نفسه تأذياً بحمل تلك السمية والشر الذي فيه، حتى يفرغه في غيره. فيبرد عند ذلك أنينه. وتسكن نفسه. ويصيبه في ذلك نظير ما يصيب من اشتدت شهوته إلى الجماع. فيسوء خلقه. وتثقل نفسه حتى يقضي وطره. هذا في قوة الشهوة. وذاك في قوة الغضب.

وقد أقام الله تعالى بحكمته السلطان وازعاً لهذه النفوس الغضبية. فلولا هو لفسدت الأرض وخربت ﴿**ولولا دَفْعُ اللهِ الناسَ بعضَهم ببعضٍ لَفَسَدَتِ الأرض، ولكنَّ الله ذُو فَضْلٍ على العالمين**﴾[2] وأباح الله ـ بلطفه ورحمته ـ لهذه النفوس من الأزواج وملك اليمين ما يكسر حدتها.

والمقصود: أن هذه النفوس الغضبية إذا اتصلت بالمحل القابل أثرت فيه، ومنها ما

---

(١) رواه البخاري في الطب باب النفث في الرقية، وباب الرقي بفاتحة الكتاب. (٧/٢٢ ـ ٢٣ و ٢٥) (وكذلك في الإجارة وفضائل القرآن). ومسلم في السلام باب جواز أخذ الأجرة على الرقية بالقرآن والأذكار (٤/١٧٢٧ ـ ١٧٢٨) رقم (٢٢٠١).
وأبو داود في الطب باب كيف الرقي (رقم ٣٩٠٠) والترمذي في الطب باب ما جاء في أخذ الأجر على التعويذ (٤/٣٩٨ ـ ٣٩٩ رقم ٢٠٦٣ و ٢٠٦٤) وابن ماجة في التجارات باب أجر الراقي (٢/٧٢٩ برقم ٢١٥٦).

(٢) سورة البقرة الآية ٢٥١.

يؤثر في المحل لمجرد مقابلته له، وإن لم يمسه، فمنها ما يطمس البصر، ويسقط الحبَل.

ومن هذا نظر العائن. فإنه إذا وقع بصره على المعين حدثت في نفسه كيفية سمية أثرت في المعين بحسب عدم استعداده. وكونه أعزل من السلاح، وبحسب قوة تلك النفس. وكثير من هذه النفوس يؤثر في المعين إذا وُصف له. فتتكيف نفسه وتقابله على البعد فيتأثر به. ومنكر هذا ليس معدوداً من بني آدم إلا بالصورة والشكل. فإذا قابلت النفس الزكية العلوية الشريفة التي فيها غضب وحمية للحق هذه النفوس الخبيثة السمية. وتكيفت بحقائق الفاتحة وأسرارها ومعانيها، وما تضمنته من التوحيد والتوكل، والثناء على الله، وذكر أصول أسمائه الحسنى، وذكر اسمه الذي ما ذكر على شر إلا أزاله ومحقه، ولا على خير إلا نماه وزاده. دفعت هذه النفس بما تكيفت به من ذلك إثر تلك النفس الخبيثة الشيطانية، فحصل البرء. فإن مبنى الشفاء والبرء على دفع الضد بضده. وحفظ الشيء بمثله. فالصحة تحفظ بالمثل. والمرض يدفع بالضد. أسبابٌ ربطها بمسبباتها الحكيم العليم خلقاً وأمراً. ولا يتم هذا إلا بقوة من النفس الفاعلة. وقبول من الطبيعة المنفعلة. فلو لم تنفعل نفس الملدوغ لقبول الرقية، ولم تقو نفس الراقي على التأثير، لم يحصل البرء.

فهنا أمور ثلاثة: موافقة الدواء للداء، وبذل الطبيب له، وقبول طبيعة العليل. فمتى تخلف واحد منها لم يحصل الشفاء. وإذا اجتمعت حصل الشفاء ولا بد بإذن الله سبحانه وتعالى.

ومن عرف هذا كما ينبغي تبين له أسرار الرقَى. وميز بين النافع منها وغيره. ورقى الداء بما يناسبه من الرقى. وتبين له أن الرقية براقيها وقبول المحل، كما أن السيف بضاربه مع قبول المحل للقطع. وهذه إشارة مطلعة على ما وراءها لمن دق نظره، وحسن تأمله. والله أعلم.

وأما شهادة التجارب بذلك: فهي أكثر من أن تذكر. وذلك في كل زمان. وقد جربت أنا من ذلك في نفسي وفي غيري أموراً عجيبة. ولا سيما مدة المقام بمكة. فإنه كان يعرض لي آلام مزعجة، بحيث تكاد تقطع الحركة مني. وذلك في أثناء الطواف وغيره. فأبادر إلى قراءة الفاتحة، وأمسح بها على محل الألم فكأنه حصاة تسقط. جربت ذلك مرارا عديدة. وكنت آخذ قدحاً من ماء زمزم فأقرأ عليه الفاتحة مرارا، فأشربه فأجد به من النفع والقوة ما لم أعهد مثله في الدواء والأمر أعظم من ذلك. ولكن بحسب قوة الإيمان، وصحة اليقين. والله المستعان.

فصل

في اشتمال الفاتحة على الـرَّد على جميـع المبطلين من أهـل الملل والنحل، والـرد على أهل البدع والضلال من هذه الأمة.

وهذا يعلم بطريقين، مجمل ومفصل:

أما المجمل: فهو أن الصراط المستقيم متضمن معرفة الحق، وإيثاره، وتقديمه عـلى غيره، ومحبته والانقياد له، والدعوة إليه، وجهاد أعدائه بحسب الإمكان.

والحق: هو ما كان عليه رسول الله ﷺ وأصحابه، وما جاء به علماً وعمـلاً في باب صفات الرب سبحـانه، وأسـمائه وتـوحيده، وأمـره ونهيه، ووعـده ووعيده، وفي حقـائق الإيمان، التي هي منازل السـائرين إلى الله تعـالى. وكل ذلـك مسلَّم إلى رسول الله ﷺ، دون آراء الرجال وأوضاعهم وأفكارهم واصطلاحاتهم.

فكـل علم أو عمل أو حقيقـة، أو حال أو مقـام خرج من مشكـاة نبوتـه، وعليـه السكة المحمدية، بحيث يكون من ضَرب المـدينة. فهـو من الصراط المستقيم وما لم يكن كذلك فهو من صراط أهل الغضب والضـلال. فما ثَمَّ خـروج عن هذه الـطرق الثلاث: طـريق الرسـول ﷺ وما جـاء به، وطـريق أهـل الغضب، وهي طـريق من عـرف الحق وعانده. وطـريق أهل الضـلال: وهي طريق من أضله الله عنـه. ولهذا قـال عبد الله بن عبـاس وجابـر بن عبد الله رضي الله عنهم «الصراط المستقيم: هـو الإسلام» وقـال عبـد الله بن مسعـود وعلي بن أبي طـالب رضي الله عنهما «هـو القرآن» وفيـه حديث مـرفوع في الترمذي وغيره، وقال سهل بن عبد الله «طـريق السنة والجـماعة» وقـال بكر بن عبـد الله المزني «طريق رسول الله ﷺ»[1].

ولا ريب أن ما كان عليـه رسول الله ﷺ وأصحـابه علماً وعمـلاً وهو معـرفة الحق وتقديمه، وإيثاره على غيره. فهو الصراط المستقيم.

وكل هذه الأقوال المتقدمة دالة عليه جامعة له.

فبهذا الطريق المجمـل يعلم أن كل مـا خالفـه فباطـل. وهو من صراط الأمتـين: الأمة الغضبية، وأمة أهل الضلال.

---

(١) أنظر: تفسير ابن كثير ١/٢٧ ـ ٢٨، تفسير الطبري ١/٥٥ ـ ٥٨ تفسير القرطبي ١/١٤٧ ـ ١٤٨.

فصل

وأما المفصل: فبمعرفة المذاهب الباطلة، واشتمال كلمات الفاتحة على إبطالها. فنقول:

الناس قسمان: مقر بالحق تعالى، وجاحد له. فتضمنت الفاتحة إثبات الخالق تعالى، والرد على من جحده، بإثبات ربوبيته تعالى للعالمين.

وتأمل حال العالم كله، علويه وسفليه، بجميع أجزائه: تجده شاهداً بإثبات صانعه وفاطره ومليكه. فإنكار صانعه وجحده في العقول والفطر بمنزلة إنكار العلم وجحده، لا فرق بينهما، بل دلالة الخالق على المخلوق، والفعَّال على الفعل، والصانع على أحوال المصنوع عند العقول الزكية المشرقة العلوية، والفطر الصحيحة: أظهر من العكس.

فالعارفون أرباب البصائر يستدلون بالله على أفعاله وصنعه، إذا استدل الناس بصنعه وأفعاله عليه. ولا ريب أنهما طريقان صحيحان، كل منهما حق والقرآن مشتمل عليهما.

فأما الاستدلال بالصنعة فكثير. وأما الاستدلال بالصانع فله شأن. وهو الذي أشارت إليه الرسل بقولهم لأممهم ﴿أفي الله شك﴾[1] أي أيُشكُّ في الله حتى يطلب إقامة الدليل على وجوده؟ وأي دليل أصح وأظهر من هذا المدلول؟ فكيف يستدل على الأظهر بالأخفى؟ ثم نبهوا على الدليل بقولهم ﴿فاطِر السمٰوات والأرض﴾[2].

وسمعت شيخ الإسلام تقي الدين بن تيمية ـ قدس الله روحه ـ يقول: كيف يطلب الدليل على من هو دليل على كل شيء؟[3] وكان كثيراً ما يتمثل بهذا البيت:

وليس يصح في الأذهان شيء ... إذا احتاج النهار إلى دليل

---

(١) سورة إبراهيم الآية ١٠.

(٢) سورة ابراهيم الآية ١٠.

(٣) يذكرني بكلام ابن عطاء الله السكندري: «إلهي كيف يستدلّ عليك بما هو في وجوده مفتقر إليك، أيكون لغيرك من الظهور ما ليس لك حتى يكون هو المظهر لك، متى غبت حتى تحتاج إلى دليل يدل عليك، ومتى بعدت حتى تكون الآثار هي التي توصل إليك» (٢/ ٩٥) وقوله: «شتان بين من يستدل به أو يستدل عليه، المستدل به عرف الحق لأهله فأثبت الأمر من وجود أصله. والاستدلال عليه من عدم الوصول إليه وإلا فمتى غاب حتى يستدل عليه ومتى بَعُد حتى تكون الآثار هي التي توصل إليه» (شرح الحكم العطائية للرندي ١/ ٢٦ ـ ٢٧).

ومعلوم أن وجود الرب تعالى أظهر للعقول والفِطَر من وجود النهار، ومن لم يَرَ ذلك في عقله وفطرته فليتهمهما.

وإذا بطل قول هؤلاء بطل قول أهل الإلحاد، القائلين بوحدة الوجود، وأنه ما ثم وجود قديم خالق ووجود حادث مخلوق، بل وجود هذا العالم هو عين وجود الله، وهو حقيقة وجود هذا العالم. فليس عند القوم رب وعبد، ولا مالك ومملوك، ولا راحم ومرحوم، ولا عابد ومعبود[1]، ولا مستعين ومستعان به، ولا هاد ولا مهدي، ولا منعم ولا منعَم عليه، ولا غضبان ومغضوب عليه. بل الرب هو نفس العبد وحقيقته، والمالك هو عين المملوك، والراحم هو عين المرحوم، والعابد هو نفس المعبود. وإنما التغاير أمر اعتباري بحسب مظاهر الذات وتجلياتها. فتظهر تارة في صورة معبود، كما ظهرت في صورة فرعون. وفي صورة عبد، كما ظهرت في صورة العبيد، وفي صورة هاد، كما في صورة الأنبياء والرسلِ والعلماء. والكل من عين واحدة، بل هو العين الواحدة، فحقيقة العابد ووجوده، أو إنيته[2]: هي حقيقة المعبود ووجوده وإنيته.

والفاتحة من أولها إلى آخرها تبين بطلان قول هؤلاء الملاحدة وضلالهم.

فصل

والمقرُّون بالرب سبحانه وتعالى: أنه صانع العالم نوعان[3]:

---

(١) يلمح في ذلك للشيخ محيي الدّين ابن عربي وأقواله في ذلك. كما نقل عنه في فصوص الحكم:

فيحمدني وأحمده...	ويعبدني وأعبده...
فوقتاً يكون العبد رباً بلا شك	ووقتاً يكون العبد عبداً بلا إفك...
فأنت عبد وأنت ربٌّ...	لمن له فيه أنت عبد
وأنت رب وأنت عبد	لمن له في الخطاب عهد... إلخ

(ص ٨٣، ٩٠، ٩٢).

(٢) الإنّية اصطلاح فلسفي قديم، وبعضهم يقول: الآنية. فسّرها الجرجاني بأنها: «تحقق الوجود العيني من حيث مرتبته الذاتية» (التعريفات ص ٥٥). وزعم أبو البقاء الكفوي في «الكليات» أنها من «إنّ» التي تفيد في لغة العرب التأكيد والقوة في الوجود، قال: «ولهذا أطلقت الفلاسفة لفظ الإنية على واجب الوجود لذاته لكونه أكمل الموجودات في تأكيد الوجود وفي قوة الوجود، وهذا لفظ محدث ليس من كلام العرب» (٣١٨/١) ويقول الغزالي عنها «هي عبارة عن الوجود، غير الماهية»، «مقاصد الفلاسفة» ص ١٧١ - ١٧٢.

(٣) لم يذكر النوع الثاني والوجه الثاني في هذا الفصل، ولعله يقصد أن الوجه الثاني اثبات ألوهيته سبحانه وتعالى، وقد أفرد له فصْلين تبعاً لهذا الفصل.

نوع ينفي مباينته لخلقه، ويقولون: لا مباين ولا محايث، ولا داخل العالم ولا خارجه، ولا فوقه ولا تحته، ولا عن يمينه ولا عن يساره، ولا خلفه ولا أمامه، ولا فيه ولا بائن عنه.

فتضمنت الفاتحة الرد على هؤلاء من وجهين:

أحدهما: إثبات ربوبيته تعالى للعالم. فإن الربوبية المحضة تقتضي مباينة الرب للعالم بالذات، كما باينهم بالربوبية، وبالصفات والأفعال، فمن لم يثبت ربًّا مبايناً للعالم، فما أثبت رباً. فإنه إذا نفى المباينة لزمه أحد أمرين، لزوماً لا انفكاك له عنه البتة: إما أن يكون هو نفس هذا العالم، وحينئذ يصح قوله. فإن العالم لا يباين ذاته ونفسه. ومن ههنا دخل أهل الوحدة، وكانوا معطلة أولاً، واتحادية ثانياً.

وإما أن يقول: ما ثم رب يكون مبايناً ولا محايثاً، ولا داخلاً ولا خارجاً، كما قالته الدهرية المعطلة للصانع.

وأما هذا القول الثالث المشتمل على جمع النقيضين: إثبات رب مغاير للعالم مع نفي مباينته للعالم، وإثبات خالق قائم بنفسه، لا في العالم ولا خارجِ العالم، ولا فوق العالم ولا تحته، ولا خلفه ولا أمامه، ولا يَمْنته ولا يَسْرته: فقول له خَبِيء. والعقول لا تتصوره حتى تصدق به. فإذا استحال في العقل تصوره. فاستحالة التصديق به أظهر وأظهر. وهو منطبق على العدم المحض، والنفي الصِّرف. وصدقه عليه أظهر عند العقول والفطر من صدقه على رب العالمين.

فضَعْ هذا النفي وهذه الألفاظ الدالة عليه على العدمِ المستحيل. ثم ضعها على الذات العلية القائمة بنفسها، التى لم تحلَّ في العالم، ولا حَلَّ العالم فيها، ثم انظر أي المعلومين أولى به؟

واستيقظ لنفسك، وقم لله قَوْمة مفكر في نفسه في الخلوة في هذا الأمر، متجرد عن المقالات وأربابها، وعن الهوى والحمية والعصبية، صادقاً في طلب الهداية من الله. فالله أكرم من أن يخيب عبداً هذا شأنه. وهذه المسألة لا تحتاج إلى أكثر من إثبات رب قائم بنفسه، مباين لخلقه، بل هذا نفس ترجمتها.

فصل

ثم المثبتون للخالق تعالى نوعان:

أهل توحيد، وأهل إشراك. وأهل الإشراك نوعان:

أحدهما: أهل الإشراك به في ربوبيته وإلهيته، كالمجوس[1] ومن ضاهاهم من القدرية. فإنهم يثبتون مع الله خالقاً آخر، وإن لم يقولوا: إنه مكافىء له. والقدرية المجوسية تثبت مع الله خالقين للأفعال، ليست أفعالهم مقدورة لله، ولا مخلوقة لهم. وهي صادرة بغير مشيئته. ولا قدرة له عليها، ولا هو الذي جعل أربابها فاعلين لها، بل هم الذين جعلوا أنفسهم شائين مريدين فاعلين.

فربوبية العالم الكاملة المطلقة الشاملة تبطل أقوال هؤلاء كلهم. لأنها تقتضي ربوبيته لجميع ما فيه من الذوات والصفات والحركات والأفعال.

وحقيقة قول القدرية المجوسية: أنه تعالى ليس رباً لأفعال الحيوان، ولا تناولتها ربوبيته. وكيف تتناول ما لا يدخل تحت قدرته ومشيئته وخلقه؟ مع أن في عموم حمده ما يقتضي حمده على طاعات خلقه. إذ هو المعين عليها والموفق لها. وهو الذي شاءها منهم، كما قال في غير موضع من كتابه ﴿وما تشاؤون إلا أنْ يشاء الله﴾[2] فهو محمود على أن شاءها لهم، وجعلهم فاعليها بقدرته ومشيئته. فهو المحمود عليها في الحقيقة. وعندهم: أنهم هم المحمودون عليها، ولهم الحمد على فعلها. وليس لله حمد على نفس فاعليتها عندهم، ولا على ثوابه وجزائه عليها.

أما الأول: فلأن فاعليتها بهم لا به. وأما الثاني: فلأن الجزاء مستحق عليه استحقاق الأجرة على المستأجر. فهو محض حقهم، الذي عاوضوه عليه.

---

(١) المجوس والمجوسية ديانة قديمة وقد وردت هذه اللفظة في القرآن الكريم قال تعالى ﴿إن الذين آمنوا والذين هادُوا والصابئين، والنصارى، والمجوس، والذين أشركوا، إن الله يفصل بينهم يوم القيامة إن الله على كل شيء شهيد﴾ سورة الحج الآية ١٧. والمجوسية مذاهب مختلفة: كالزرداشتية والزروانية والكيومرثية... قال صاحب «تاج العروس». «المجوسية دين قديم وإنما زرداشت جدده وأظهره وزاد فيه قاله شيخنا. قال: هو معرَّب فج كوش معرَّب مجوس» ٤/٢٤٥. ومسائلهم كما يذكر الشهرستاني تدور على قاعدتين:

الأولى: بيان سبب امتزاج النور بالظلمة.

الثانية: بيان سبب خلاص النور من الظلمة. (الملل والنحل ١/٢٣٢).

(٢) سورة الانسان الآية ٣٠ والتكوير الآية ٢٩.

وفي قوله «وإياك نستعين» رد ظاهر عليهم. إذ استعانتهم به إنما تكون عن شيء هو بيده وتحت قدرته ومشيئته. فكيف يستعين من بيده الفعل وهو موجده، إن شاء أوجده وإن شاء لم يوجده، بمن ليس ذلك الفعل بيده، ولا هو داخل تحت قدرته ولا مشيئته؟.

وفي قوله «إهدنا الصراط المستقيم» أيضاً رد عليهم. فإن الهداية المطلقة التامة هي المستلزمة لحصول الاهتداء. ولولا أنها بيده تعالى دونهم لما سألوه إياها. وهي المتضمنة للارشاد والبيان، والتوفيق والإقدار، وجعلِهم مهتدين. وليس مطلوبهم مجرد البيان والدلالة، كما ظنته القدرية. لأن هذا القدر وحده لا يوجب الهدى، ولا ينجي من الردى. وهو حاصل لغيرهم من الكفار، الذين استحبوا العمى على الهدى، واشتروا الضلالة بالهدى.

فصل

النوع الثاني: أهل الإشراك به في إلهيته. وهم المقرون بأنه وحده رب كل شيء، ومليكه وخالقه، وأنه ربهم ورب آبائهم الأولين، ورب السموات السبع، ورب العرش العظيم. وهم مع هذا يعبدون غيره، ويعدلون به سواه في المحبة والطاعة والتعظيم. وهم الذين اتخذوا من دون الله أندادا. فهؤلاء لم يوفوا «إياك نعبد» حقه، وإن كان لهم نصيب من «نعبدك» لكن ليس لهم نصيب من «إياك نعبد» المتضمن معنى: لا نعبد إلا إياك، حباً وخوفاً ورجاء وطاعة وتعظيما، فـ «إياك نعبد» تحقيق لهذا التوحيد، وإبطال للشرك في الإلهية، كما أن «إياك نستعين» تحقيق لتوحيد الربوبية، وإبطال للشرك به فيها، وكذلك قوله ﴿اهدِنا الصِّرَاط المُستقيم* صراطَ الذين أنعَمتَ عَلَيهم﴾ فإنهم أهل التوحيد، وهم أهل تحقيق «إياك نعبد، وإياك نستعين» وأهل الإشراك: هم أهل الغضب والضلال.

فصل
في تضمنها الرد على الجهمية معطلة الصفات

وذلك من وجوه:

أحدها: من قوله «الحمد لله» فإن إثبات الحمد الكامل له يقتضي ثبوت كل ما يحمد عليه، من صفات كماله، ونعوت جلاله. إذ مَنْ عدم صفات الكمال فليس بمحمود على الإطلاق. وغايته: أنه محمود من وجه دون وجه. ولا يكون محموداً بكل وجه،

وبكل اعتبار، بجميع أنواع الحمد: إلا من استولى على صفات الكمال جميعها. فلو عدم منها صفة واحدة لنقص من حمده بحسبها.

وكذلك في إثبات صفة الرحمة له: ما يتضمن إثبات الصفات التي تستلزمها: من الحياة، والإرادة والقدرة، والسمع والبصر، وغيرها.

وكذلك صفة الربوبية: تستلزم جميع صفات الفعل وصفة الإلهية تستلزم جميع أوصاف الكمال: ذاتاً وأفعالاً، كما تقدم بيانه.

فكونه محموداً إلهاً رباً، رحماناً رحيما، ملكا معبودا، مستعاناً، هادياً منعماً، يرضى ويغضب ـ مع نفي قيام الصفات به: جمع بين النقيضين. وهو من أمحل المحال.

وهذه الطريق تتضمن إثبات الصفات الخبرية من وجهين:

أحدهما: أنها من لوازم كماله المطلق. فإن استواءه على عرشه من لوازم علوه، ونزوله كل ليلة إلى سماء الدنيا في نصف الليل الثاني: من لوازم رحمته وربوبيته. وهكذا سائر الصفات الخبرية.

الوجه الثاني: أن السمع ورد بها، ثناء على الله ومدحاً له، وتعرفاً منه إلى عباده بها. فجحدُها وتحريفها عما دلت عليه، وعما أريد بها: مناقض لما جاءت به. فلك أن تستدل بطريق السمع على أنها كمال، وأن تستدل بالعقل كما تقدم.

فصل
في تضمنها للرد على الجبرية

وذلك من وجوه:

أحدها: من إثبات عموم حمده سبحانه. فإنه يقتضي أن لا يعاقب عبيده على ما لا قدرة لهم عليه، ولا هو من فعلهم. بل هو بمنزلة ألوانهم، وطولهم وقصرهم، بل هو يعاقبهم على نفس فعله بهم. فهو الفاعل لقبائحهم في الحقيقة. وهو المعاقب لهم عليها. فحمده عليها يأبى ذلك أشد الإباء، وينفيه أعظم النفي. فتعالى من له الحمد كله عن ذلك علواً كبيراً، بل إنما يعاقبهم على نفس أفعالهم التي فعلوها حقيقة. فهي أفعالهم لا أفعاله. وإنما أفعاله العدل، والإحسان والخيرات.

والوجه الثاني: إثبات رحمته ورحمانيته ينفي ذلك. إذ لا يمكن اجتماع هذين

الأمرين قط ـ أن يكون رحماناً رحيماً ـ ويعاقب العبد على ما لا قدرة له عليه، ولا هو من فعله، بل يكلفه ما لا يطيقه، ولا له عليه قدرة البتة، ثم يعاقبه عليه. وهل هذا إلا ضد الرحمة. ونقض لها وإبطال؟ وهل يصح في معقول أحد اجتماع ذلك، والرحمة التامة الكاملة، في ذات واحدة؟.

والوجه الثالث: إثبات العبادة والاستعانة لهم، ونسبتها إليهم، بقولهم «نعبد، ونستعين» وهي نسبة حقيقية لا مجازية. والله لا يصح وصفه بالعبادة والاستعانة التي هي من أفعال عبيده، بل العبد حقيقة هو العابد المستعين. والله هو المعبود المستعان به.

فصل

في بيان تضمنها للرد على القائلين بالموجب بالذات[1]، دون الاختيار والمشيئة وبيان أنه سبحانه فاعل مختار. وذلك من وجوه:

أحدها: من إثبات حمده. إذ كيف يحمد على ما ليس مختاراً لوجوده؛ ولا هو بمشيئته وفعله؟ وهل يصح حمد الماء على آثاره وموجباته؟ أو النار والحديد وغيرها في عقل أو فطرة؟ وإنما يحمد الفاعل المختار بقدرته ومشيئته على أفعاله الحميدة. هذا الذي ليس يصح في العقول والفطر سواه. فخلافه خارج عن الفطرة والعقل وهو لا ينكر خروجه عن الشرائع والنبوات. بل يتبجح بذلك، ويعده فخراً.

الثاني: إثبات ربوبيته تعالى: يقتضي فعله بمشيئته واختياره، وتدبيره وقدرته. وليس يصح في عقل ولا فطرة ربوبية الشمس لضوئها، والماء لتبريده، وللنبات الحاصل به، ولا ربوبية شيء أبداً لما لا قدرة له عليه ألبتة. وهل هذا إلا تصريح بجحد الربوبية؟

فالقوم كَنَوْا للأغمار، وصرحوا لأولي الأفهام.

---

(١) هو قول الفلاسفة وبعض المعتزلة، فيما ينقله عنهم المتكلمون من الأشاعرة: وقد ردّوا على هذا القول وأثبتوا أن الله تعالى فاعل الإرادة والإختيار لا بالموجب بالذات. والمسألة تتعلق بمسألة أكبر وهي مسألة قدم العالم وحدوثه. لذا كانت موضع نظر من علماء أصول الدين. أنظر:
تهافت الفلاسفة للغزالي (تحقيق دنيا) ص ١٣٢، معالم أصول الدين للرازي ص ٥٥ ـ ٥٦، محصَّل أفكار المتقدمين والمتأخرين للرازي ص ٢٣٣، المطالب العالية للرازي ٣/٧٥ ـ ٩٩ (وقد استقصى فيه أدلة المسألة)، المواقف في علم الكلام للإيجي ص ٢٨١ ـ ٢٨٢.

الثالث: إثبات ملكه. وحصول ملك لمن لا اختيار له، ولا فعل ولا مشيئة غير معقول، بل كل مملوك له مشيئة واختيار وفعل أتم من هذا الملِك وأكمل ﴿أفمن يَخْلُق كمن لا يخلق أفَلَا تذكرون﴾[1].

الرابع: من كونه مستعاناً، فإن الاستعانة بمن لا اختيار له ولا مشيئة ولا قدرة محال.

الخامس: من كونه مسؤولاً أن يهدي عباده، فسؤال من لا اختيار له محال. وكذلك من كونه منعماً.

فصل
في بيان تضمنها للرد على منكري تعلق علمه تعالى بالجزئيات[2]
وذلك في وجوه:

أحدها: كمال حمده، وكيف يستحق الحمد من لا يعلم شيئاً من العالم وأحواله وتفاصيله، ولا عدد الأفلاك، ولا عدد النجوم، ولا من يطيعه ممن يعصيه، ولا من يدعوه ممن لا يدعوه؟

الثاني: أن هذا مستحيل أن يكون إلَهاً، وأن يكون رباً، فلا بد للإله المعبود،

---

(١) سورة النحل الآية ١٧.

(٢) مسألة تعلق علم الله بالكليات والجزئيات أو بالكليات دون الجزئيات مسألة فلسفية كلامية، تعرَّض لها الفارابي وابن سينا. وكفَّرهم الغزالي بها في كتابه الشهير «تهافت الفلاسفة» وردّ عليه ابن رشد في «تهافت التهافت» مبيِّناً رأي الفلاسفة، وأرى أن المسألة تقوم على أساسين فاسدين:
١ ـ تقسيم الكليات والجزئيات تقسيم إنساني لعلم الانسان.
٢ ـ اعتبار الزمان أو الأزمنة الثلاثة: الماضي والحاضر والمستقبل أو القبل والبعد بالنسبة للعلم بالجزئيات مرتبطاً بها ارتباطاً ضرورياً. ولذا فهي تقوم على قياس الألوهية على الإنسانية وعلم الله على علم الانسان، فهي باطلة من أساسها فلا داعي لتبني رأي من الرأيين المذكورين!.
وأنظر إذا شئت في تفصيل المسألة الكتب التالية:
فصوص الحكم للفارابي ص ١٣٣ ـ ١٣٤، النجاة لابن سينا (فصل في أن واجب الوجود بذاته كيف يعقل ذاته والأشياء ص ٢٨٣ ـ ٢٨٦، الإشارات والتنبيهات ٣/٧٠٩ ـ ٧٢٨ (وقد خصص لبحثه سبعة فصول من النمط السابع)، تهافت الفلاسفة لأبي حامد الغزالي (بويج ص ١٥٦ وسليمان دنيا ص ١٩٦ وما بعدها). تهافت التهافت لابن رشد ٢/٦٤٣ ـ ٦٧٥، المطالب العالية للرازي ٣/١١٩ ـ ١٣٧، محصل أفكار المتقدمين والمتأخرين للرازي ص ٢٥٤ ـ ٢٥٧، المواقف للإيجي ص ٢٨٧، مقاصد الفلاسفة للغزالي ص ٢٢٧ ـ ٢٣٥.

والرب المدبر، من أن يعلم عابده، ويعلم حاله.

الثالث: من إثبات رحمته. فإنه يستحيل أن يرحم من لا يعلم.

الرابع: إثبات ملكه. فإن ملكا لا يعرف أحداً من رعيته ألبتة، ولا شيئاً من أحوال مملكته ألبتة، ليس بملك بوجه من الوجوه.

الخامس: كونه مستعانا.

السادس: كونه مسؤولا أن يهدي سائله ويجيبه.

السابع: كونه هاديا.

الثامن: كونه منعما.

التاسع: كونه غضباناً على من خالفه.

العاشر: كونه مجازيا، يدين الناس بأعمالهم يوم الدين.

فنفي علمه بالجزئيات مبطل لذلك كله.

فصل
في بيان تضمنها للرد على منكري النبوات
وذلك من وجوه:

أحدها: إثبات حمده التام. فإنه يقتضي كمال حكمته، وأن لا يخلق خلقه عبثا، ولا يتركهم سُدىً، لا يُؤمَرون ولا يُنهون. ولذلك نَزَّه الله نفسه عن هذا في غير موضع من كتابه. وأخبر أن من أنكر الرسالة والنبوة، وأن يكون ما أنزل على بشر من شيء - فإنه ما عرفه حق معرفته، ولا عظمه حق تعظيمه، ولا قدره حق قدره، بل نسبه إلى ما لا يليق به، ويأباه حمده ومجده.

فمن أعطى الحمد حقه - علماً ومعرفة وبصيرة - استنبط منه «أشهد أن محمداً رسول الله» كما يستنبط منه «أشهد أن لا إله إلا الله» وعلم قطعاً أن تعطيل النبوات في منافاته للحمد، كتعطل صفات الكمال، وكإثبات الشركاء والأنداد.

الثاني: إلهيته، وكونه إلهاً. فإن ذلك مستلزم لكونه معبوداً مطاعاً. ولا سبيل إلى معرفة ما يعبد به ويطاع إلا من جهة رسله.

الثالث: كونه ربا. فإن الربوبية تقتضي أمر العباد ونهيهم. وجزاء محسنهم

بإحسانه، ومسيئهم بإساءته. هذا حقيقة الربوبية. وذلك لا يتم إلا بالرسالة والنبوة.

الرابع: كونه رحماناً رحيماً. فإن من كمال رحمته: أن يُعرِّف عباده نفسه وصفاته ويدلهم على ما يقربهم إليه، ويباعدهم منه. ويثيبهم على طاعته، ويجزيهم بالحسنى. وذلك لا يتم إلا بالرسالة والنبوة. فكانت رحمته مقتضية لها.

الخامس: ملكه. فإن الملك يقتضي التصرف بالقول، كما أن المِلْك يقضي التصرف بالفعل. فالمَلِك هو المتصرف بأمره وقوله، فتنفذ أوامره ومراسيمه حيث شاء. والمالك هو المتصرف في ملكه بفعله. والله له الملك. وله الملك. فهو المتصرف في خلقه بالقول والفعل.

وتصرفه بقوله نوعان: تصرف بكلماته الكونية، وتصرف بكلماته الدينية، وكمال الملك بهما.

فإرسال الرسل: موجب كمال ملكه وسلطانه، وهذا هو المَلْك المعقول في فطر الناس وعقولهم. فكل مَلك لا تكون له رسل يَبُثُّهم في أقطار مملكته فليس بملك.

وبهذه الطريق يعلم وجود ملائكته، وأن الإيمان بهم من لوازم الإيمان بملكه. فإنهم رسل الله في خلقه وأمره.

السادس: ثبوت «يوم الدين» وهو يوم الجزاء، الذي يدين الله فيه العباد بأعمالهم خيراً وشراً. وهذا لا يكون إلا بعد ثبوت الرسالة والنبوة، وقيام الحجة التي بسببها يُدان المطيع والعاصي.

السابع: كونه معبوداً. فإنه لا يُعبد إلا بما يحبه ويرضاه. ولا سبيل للخلق إلى معرفة ما يحبه ويرضاه إلا من جهة رسله. فإنكار رسله إنكار لكونه معبوداً.

الثامن: كونه هادياً إلى الصراط المستقيم. وهو معرفة الحق والعمل به، وهو أقرب الطرق الموصلة إلى المطلوب. فإن الخط المستقيم: هو أقرب خط موصل بين نقطتين. وذلك لا يعلم إلا من جهة الرسل. فتوقفه على الرسل ضروري، أعظم من توقف الطريق الحسي على سلامة الحواس.

التاسع: كونه منعماً على أهل الهداية إلى الصراط المستقيم. فإن إنعامه عليهم إنما تم بإرسال الرسل إليهم، وجعلهم قابلين الرسالة، مستجيبين لدعوته. وبذلك ذكرهم مِنته عليهم وإنعامه في كتابه.

العاشر: انقسام خلقه إلى منعم عليهم، ومغضوب عليهم، وضالين. فإن هذا

الانقسام ضروري - بحسب انقسامهم في معرفة الحق، والعمل به - إلى عالمٍ به، عامل بموجبه. وهم أهل النعمة. وعالم به معاند له. وهم أهل الغضب. وجاهل به وهم الضالون. هذا الانقسام إنما نشأ بعد إرسال الرسل. فلولا الرسل لكانوا أمة واحدة. فانقسامهم إلى الأقسام مستحيل بدون الرسالة. وهذا الانقسام ضروري بحسب الواقع. فالرسالة ضرورية.

وقد تبين لك بهذه الطريق، والتي قبلها: بيان تضمنها للرد على من أنكر المعاد الجسماني، وقيامة الأبدان. وعرفت اتضاءها ضرورة لثبوت الثواب والعقاب والأمر والنهي. وهو الحق الذي خُلقت به وله السموات والأرض، والدنيا والآخرة. وهو مقتضي الخلق والأمر، ونفيه نفيٌ لهما.

فصل

إذا ثبتت النبوات والرسالة ثبتت صفة التَّكلم والتَّكليم

فإن حقيقة الرسالة: تبليغ كلام المرسِل. فإذا لم يكن ثَمَّ كلام فماذا يبلِّغ الرسول؟ بل كيف يعقل كونه رسولا؟ ولهذا قال غير واحد من السلف: من أنكر أن يكون الله متكلما، أو يكون القرآن كلامه: فقد أنكر رسالة محمد ﷺ، بل ورسالة جميع الرسل، التي حقيقتها: تبليغ كلام الله تبارك وتعالى. ولهذا قال منكرو رسالته ﷺ عن القرآن ﴿إِنْ هذا إلا سِحْر يُؤْثَر. إن هذا إلا قَوْلُ البَشَر﴾[1] وإنما عنوا القرآن المسموع الذي بُلِّغوه، وأنذروا به.

فمن قال: إن الله لم يتكلم به، فقد ضاهأ قوله قولهم. تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً.

فصل

في بيان تضمنها للرد على من قال بقدم العالم[2]

وذلك من وجوه:

أحدها: إثبات حمده. فإنه يقتضي ثبوت أفعاله، لا سيما وعامة مواد الحمد في القرآن - أو كلها - إنما هي على الأفعال، وكذلك هو ههنا. فإنه حَمِد نفسه على ربوبيته،

---

(١) سورة المدَّثر الآية ٢٤ و٢٥.

(٢) مسألة قدم العالم وحدوثه وتفسير الحدوث، شغلت الفلاسفة والمتكلمين وهي من المسائل التي كفر بها =

المتضمنة لأفعاله الاختيارية. ومن المستحيل مقارنة الفعل لفاعله. هذا ممتنع في كل عقل سليم، وفطرة مستقيمة. فالفعل متأخر عن فاعله بالضرورة.

وأيضاً فإنه متعلّق الإرادة والتأثير والقدرة، ولا يكون متعلقها قديماً ألبتة.

الثاني: إثبات ربوبيته للعالمين. وتقرير ما ذكرناه. والعالم كل ما سواه فثبت أن كل ما سواه مربوب. والمربوب مخلوق بالضرورة. وكل مخلوق حادث بعد أن لم يكن. فإذاً ربوبيته تعالى لكل ما سواه: تستلزم تقدمه عليه، وحدوث المربوب. ولا يتصور أن يكون العالم قديماً وهو مربوب أبداً. فإن القديم مستغن بأزليته عن فاعل له. وكل مربوب فهو فقير بالذات. فلا شيء من المربوب بغني ولا قديم.

الثالث: إثبات توحيده. فإنه يقتضي عدم مشاركة شيء من العالم له في خصائص الربوبية، والقدرة من خصائص الربوبية. فالتوحيد ينفي ثبوته لغيره ضرورة، كما ينفي ثبوت الربوبية والإلهية لغيره.

فصل
في بيان تضمنها للرد على الرافضة[1]
وذلك من قوله (إهدنا الصراط المستقيم) إلى آخرها

ووجه تضمنه إبطال قولهم: أنه سبحانه قسم الناس إلى ثلاثة أقسام: «منعم عليهم» وهم أهل الصراط المستقيم، الذين عرفوا الحق واتبعوه. و «مغضوب عليهم»

= الإمام الغزالي الفلاسفة ومن تبعهم من الفلاسفة الإسلاميين كالفارابي وابن سينا. أنظر تفصيلها والردود عليها في: تهافت الفلاسفة للغزالي (تحقيق بويج ص ٧٠٠ و ٨١ - ٨٨ و (بتحقيق سليمان دنيا) ص ٨٦ - ١٣١ وتهافت التهافت لابن رشد ١/٥٥ - ٢٧٠، والشفاء لابن سينا - السماع الطبعي ص ٢٣٢ - ٢٣٩، والنجاة له ص ١٥٤ ومحصل أفكار المتقدمين ص ١٩٤ - ١٩٨ والمطالب العالية (وكلاهما لفخر الدين الرازي) ٤/٥ - ٣٢٩، والشامل في أصول الدين للجويني ص ٢١٥ - ٢٣٧ والفصل لابن حزم ١/٩ - ١٢. وكتاب الدكتور محمد جلال شرف «الله والعالم والانسان» ٣ - ٢١٨، و «دراسات في علم الكلام والفلسفة الاسلامية» (١٢٧ - ١٧٩) للدكتور يحيى هويدي، وحوار بين الفلاسفة والمتكلمين، والزمان في الفكر الديني والفلسفي القديم كلاهما للدكتور حسام الألوسي وغيرها.

(١) الرافضة: أو الروافض تطلق باطلاقين عام وخاص، العام يشمل كل فرق الشيعة، والخاص يتعلق بفرقة من فرقهم - كما يرى النوبجتي - وهم الذين رفضوا المغيرة بن سعيد، وقيل: الذين رفضوا زيد بن علي. وإذ اختلف في سبب تسميتهم على أقوال معروفة في كتب المقالات. ومهما يكن من أمر فالاستعمال العام للفظة هو المشهور والمتداول. فبغض النظر عن سبب التسمية. ويبدو أن ابن القيم=

وهم الذين عرفوا الحق ورفضوه. و «ضالون» وهم الذين جهلوه فأخطأوه.

فكل من كان أعرف للحق، وأتبع له: كان أولى بالصراط المستقيم.

ولا ريب أن أصحاب رسول الله ﷺ، ورضي الله عنهم: هم أولى بهذه الصفة من الروافض. فإنه من المحال أن يكون أصحاب رسول الله ﷺ - ورضي الله عنهم - جهلوا الحق وعرفه الروافض، أو رفضوه وتمسك به الروافض.

ثم إنا رأينا آثار الفريقين تدل على أهل الحق منهما. فرأينا أصحاب رسول الله ﷺ فتحوا بلاد الكفر، وقلبوها بلاد إسلام. وفتحوا القلوب بالقرآن والعلم والهدى. فآثارهم تدل على أنهم هم أهل الصراط المستقيم. ورأينا الرافضة بالعكس في كل زمان ومكان. فإنه قَطُّ ما قام للمسلمين عدو من غيرهم إلا كانوا أعوانَهم على الإسلام. وكم جَرُّوا على الإسلام وأهله من بليَّة؟ وهل عاثت سيوف المشركين عُبَّاد الأصنام - من عسكر هولاكو وذويه من التتار - إلا من تحت رؤوسهم؟ وهل عطلت المساجد، وحرقت المصاحف، وقتلِ سروات المسلمين وعلماؤهم وعبادهم وخليفتهم، إلا بسببهم ومن جَرّائهم؟ ومظاهرتهم للمشركين والنصارى معلومة عند الخاصة والعامة، وآثارهم في الدين معلومة.

فأي الفريقين أحق بالصراط المستقيم؟ وأيهم أحق بالغضب والضلال، إن كنتم تعلمون؟

ولهذا فسر السلف الصراط المستقيم وأهله: بأبي بكر وعمر، وأصحاب رسول الله ﷺ، ورضي الله عنهم، وهو كما فسروه. فإنه صراطهم الذي كانوا عليه. وهو عين صراط نبيهم. وهم الذين أنعم الله عليهم، وغضب على أعدائهم، وحكم لأعدائهم بالضلال، وقال أبو العالية - رُفيع الرِّياحي[1] - والحسن البصري، وهما من أجل التابعين

= رحمه الله يجري مع القائلين بأنهم رافضة لرفضهم أبي بكر وعمر - كما ذكر الأشعري في المقالات - أو لرفضهم الصحابة عموماً.

راجع في أمر الروافض: مقالات الإسلاميين للأشعري (بتحقيق ريتر) ص ١٧ تاج العروس للزبيدي ٣٤/٥، فرق الشيعة للنوبجتي ص ٦٢ - ٦٣، الملل والنحل للشهرستاني (بتحقيق كيلاني) ١٤٦/١ وما بعدها، الفرق بين الفرق لأبي منصور البغدادي (بتحقيق) محمد محي الدين عبد الحميد، ص ٢٩ - ٧٢ اعتقادات الرازي ص ٥٩ - ٧٠، وكتاب الدكتور علي سامي النشار، نشأة الفكر الفلسفي في الاسلام الجزء الثاني.

(١) رفيع الرياحي أبو العالية، تابعي توفي سنة ٩٣ هـ.
كان ثقة. أنظر ميزان الاعتدال ٥٤/٢، التاريخ الكبير للبخاري ٣٢٦/٣ - ٣٢٧.

«الصراط المستقيم: رسول الله ﷺ وصاحباه» وقال أبو العالية أيضاً في قوله «صراط الذين أنعمت عليهم: هم آل رسول الله ﷺ، وأبو بكر وعمر» وهذا حق. فإن آله وأبا بكر وعمر على طريق واحدة. ولا خلاف بينهم، وموالاة بعضهم بعضاً، وثناؤهم عليهما، ومحاربة من حاربا، ومسالمة من سالما: معلومة عند الأمة. خاصها وعامها. وقال زيد بن أسلم «الذين أنعم الله عليهم: هم رسول الله ﷺ، وأبو بكر وعمر»[1].

ولا ريب أن المنعم عليهم: هم أتباعه، والمغضوب عليهم: هم الخارجون عن اتباعه، وأتبع الأمة له وأطوعهم: أصحابه وأهل بيته. وأتبع الصحابة له: السمع والبصر، أبو بكر وعمر. وأشد الأمة مخالفة له: هم الرافضة، فخلافهم له معلوم عند جميع فرق الأمة. ولهذا يبغضون السنة وأهلها، ويعادونها ويعادون أهلها. فهم أعداء سنته ﷺ. وأهل بيته وأتباعهم من بنيهم أكمل ميراثاً؟ بل هم ورثته حقاً.

فقد تبين أن الصراط المستقيم: طريق أصحابه وأتباعه. وطريق أهل الغضب والضلال: طريق الرافضة.

وبهذه الطريق - بعينها - يرد على الخوارج. فإن معاداتهم الصحابة معروفة.

فصل

وسر الخلق والأمر، والكتب والشرائع، والثواب والعقاب: انتهى إلى هاتين الكلمتين. وعليهما مدار العبودية والتوحيد. حتى قيل: أنزل الله مائة كتاب وأربعة كتب. جمع معانيها في التوراة والإنجيل والقرآن. وجمع معاني هذه الكتب الثلاثة في القرآن. وجمع معاني القرآن في المفصل. وجمع معاني المفصل في الفاتحة، ومعاني الفاتحة في «إياك نعبد وإياك نستعين».

وهما الكلمتان المقسومتان بين الرب وبين عبده نصفين. فنصفهما له تعالى وهو «إياك نعبد» ونصفهما لعبده. وهو «إياك نستعين».

وسيأتي سر هذا ومعناه إن شاء الله في موضعه.

و «العبادة» تجمع أصلين[2]: غاية الحب بغاية الذل والخضوع. والعرب تقول: طريق معبد أي مذلل. والتعبد: التذلل والخضوع. فمن أحببته ولم تكن خاضعاً له، لم

---

(١) أنظر تفسير ابن كثير ١/٢٨ - ٣٢، وتفسير الطبري ١/٥٨، وتفسير القرطبي ١/١٤٨.
(٢) قارن بكلام ابن تيمية في «العبودية» ص ٢٠ - ٢٤.

تكن عابداً له. ومن خضعت له بلا محبة، لم تكن عـابداً لـه، حتى تكون محبـاً خاضعـاً. ومن ههنا كان المنكرون محبة العباد لربهم منكرين حقيقة العبودية، والمنكرون لكونه محبوباً لهم. بل هو غاية مطلوبهم ـ ووجهه الأعلى نهاية بغيتهم ـ: منكرين لكونه إلهاً، وإن أقروا بكونه ربا للعالمين وخالقاً لهم. فهذا غاية توحيدهم. وهو توحيد الربوبية، الـذي اعترف به مشـركو العرب، ولم يخرجوا به عن الشرك، كما قال تعالى ﴿ولئن سَألْتهم من خَلَقهم ليقـولنَّ الله﴾[١] وقال تعـالى ﴿ولئن سألتهم من خلق السمـوات والأرض ليقـولنّ الله﴾[٢] ﴿قل: لِمَن الأرضُ ومَنْ فيها ـ إلى قوله ـ سَيقولون لله. قل فأنَّى تُسْحَرون﴾[٣] ولهذا يحتج عليهم به على توحيد إلهيته، وأنه لا ينبغي أن يعبد غيره، كما أنه لا خالق غيره، ولا رب سواه.

و «الاستعـانة» تجمـع أصلين: الثقة بـالله، والاعتـماد عليـه. فـإن العبـد قـد يثق بالواحد من الناس، ولا يعتمد عليه في أموره ـ مع ثقته به ـ لاستغنائه عنـه. وقد يعتمـد عليه ـ مع عدم ثقته به ـ لحاجته إليه، ولعدم من يقوم مقامه. فيحتـاج إلى اعتماده عليـه. مع أنه غير واثق به.

و «التوكل» معنى يلتئم من أصلين: من الثقة، والاعتماد. وهـو حقيقة «إيـاك نعبد وإياك نستعين» وهـذان الأصلان ـ وهمـا التوكـل، والعبادة ـ قـد ذكرا في القـرآن في عدة مواضع، قرن بينهما فيها. هذا أحدها.

الثاني: قول شعيب ﴿وما توفيقي إلا بالله، عليه تَوَكَّلْتُ وإليه أنيب﴾[٤].

الثـالث: قولـه تعالى ﴿ولله غيب السَّمـوات والأرض، وإليـه يـرجـع الأمْـر كلُّه، فاعْبُدْه وتوكَّل عَلَيه﴾[٥].

الرابع: قوله تعـالى حكايـة عن المؤمنين ﴿ربَّنـا عليكَ تـوكَّلنا وإليـك أنبنا وإليـك المصير﴾[٦].

الخامس: قوله تعالى ﴿واذْكُر اسْمَ ربِّك وتَبَتَّلْ إليه تبتِيلاً. ربّ المشرق والمغرب لا

---

(١) سورة الزخرف الآية ٨٧.
(٢) سورة لقمان الآية ٢٥، والزمر الآية ٣٨.
(٣) سورة المؤمنون الآيات ٨٤ ـ ٨٩.
(٤) سورة هود الآية ٨٨.
(٥) سورة هود الآية ١٢٣.
(٦) سورة الممتحنة الآية ٤.

إلّه إلا هو، فاتخذه وكيلاً﴾[1].

السادس: قوله تعالى.﴿قُلْ هُوَ ربِّي. لا إلّه إلا هو، عليه توكلت وإليه متاب﴾[2].

فهذه ستة مواضع يجمع فيها بين الأصلين. وهما «إياك نعبد وإياك نستعين».

وتقديم «العبادة» على «الاستعانة» في الفاتحة من باب تقديم الغايات على الوسائل. إذ «العبادة» غاية العباد التي خلقوا لها، و «الاستعانة» وسيلة إليها. ولأن «إياك نعبد» متعلق بألوهيته واسمِه «الله» و «إياك نستعين» متعلق بربوبيته واسمه «الرب» فقدم «إياك نعبد» على «إياك نستعين» كما قدم اسم «الله» على «الرب» في أول السورة. ولأن «إياك نعبد» قسم الرب. فكان من الشطر الأول، الذي هو ثناء على الله تعالى، لكونه أولى به. و «إياك نستعين» قسم العبد. فكان من الشطر الذي له، وهو «اهدنا الصراط المستقيم» إلى آخر السورة.

ولأن «العبادة» المطلقة: تتضمن «الاستعانة» من غير عكس. فكل عابد لله عبودية تامة: مستعين به ولا ينعكس. لأن صاحب الأغراض والشهوات قد يستعين به على شهواته. فكانت العبادة أكمل وأتم. ولهذا كانت قسمَ الرب.

ولأن «الاستعانة» جزء من «العبادة» من غير عكس. ولأن «الاستعانة» طلب منه، و «العبادة» طلب له.

ولأن العبادة لا تكون إلا من مخلص، و «الاستعانة» تكون من مخلص ومن غير مخلص.

ولأن «العبادة» حقه الذي أوجبه عليك، و «الاستعانة» طلب العون على العبادة. وهو بيان صدقته التي تصدق بها عليك. وأداء حقه: أهم من التعرض لصدقته.

ولأن «العبادة» شكر نعمته عليك، والله يحب أن يشكر، و «الإعانة» فعله بك وتوفيقه لك. فإذا التزمت عبوديته، ودخلت تحت رقِّها أعانك عليها. فكان التزامها والدخول تحت رقها سبباً لنيل الإعانة. وكلما كان العبد أتم عبودية كانت الإعانة من الله له أعظم.

---

(١) سورة المزمل الآيتين ٨ و ٩.
(٢) سورة الرعد الآية ٣٠.

و «العبودية» محفوفة بإعانتين: إعانة قبلها على التزامها والقيام بها، وإعانة بعدها على عبودية أخرى. وهكذا أبدا، حتى يقضي العبد نَحْبه.

ولأن «إياك نعبد» له. و «إياك نستعين» به. وماله مقدم على ما به. لأن ماله متعلق بمحبته ورضاه. وما به متعلق بمشيئته. وما تعلق بمحبته أكمل مما تعلق بمجرد مشيئته، فإن الكون كله متعلق بمشيئته، والملائكة والشياطين والمؤمنون والكفار، والطاعات والمعاصي. والمتعلق بمحبته: طاعاتهم وإيمانهم. فالكفار أهل مشيئته، والمؤمنون أهل محبته. ولهذا لا يستقر في النار شيء لله أبداً. وكل ما فيها فإنه به تعالى وبمشيئته.

فهذه الأسرار يتبين بها حكمة تقديم «إياك نعبد» على «إياك نستعين».

وأما تقديم المعبود والمستعان على الفعلين، ففيه: أدبهم مع الله بتقديم اسمه على فعلهم. وفيه الاهتمام وشدة العناية به. وفيه الإيذان بالاختصاص، المسمى بالحصْر. فهو في قوة: لا نعبد إلا إياك، ولا نستعين إلا بك. والحكم في ذلك ذوق العربية والفقه فيها، واستقراء موارد استعمال ذلك مقدماً. وسيبويه[1] نص على الاهتمام ولم ينف غيره.

ولأنه يقبح من القائل: أن يعتق عشرة أعبد مثلا، ثم يقول لأحدهم: إياك أعتقت. ومن سمعه أنكر ذلك عليه، وقال: وغيره أيضاً أعتقت. ولولا فهم الاختصاص لما قبح هذا الكلام، ولا حسن إنكاره.

وتأمل قوله تعالى ﴿وإياي فارهبون﴾[2] ﴿وإياي فاتقون﴾[3] كيف تجده في قوة: لا ترهبوا غيري، ولا تتقوا سواي؟ وكذلك «إياك نعبد وإياك نستعين» هو في قوة: لا نعبد غيرك. ولا نستعين بسواك. وكل ذي ذوق سليم يفهم هذا الاختصاص من علة السياق.

ولا عبرة بجدل من قلَّ فهمه، وفتح عليه باب الشك والتشكيك. فهؤلاء هم آفة

---

(١) سيبويه هو: عمرو بن عثمان بن قنبر سيبويه التي تعني بالفارسية: رائحة التفاح - نحوي من كبارة النحاة أخذ النحو عن الخليل بن أحمد، ويونس بن حبيب، واللغة عن أبي الخطاب الأخفش وعيسى بن عمرو ورد بغداد وناظر بها الكسائي وجعلوا فيما رُوي للعرب جعلاً حتى وافقوا الكسائي على خلافه. صنف «الكتاب» الذي لم يسبقه أحد إلى مثله قبله. توفي سنة ١٨٠ هـ. راجع الفهرست لابن النديم ص ٥٧، وفيات الأعيان ٤٨٧/١، معجم الأدباء ١١٤/١٦، البداية والنهاية ١٧٦/١٠، إنباه الرواة على أنباء النجاة للقفطي ٣٤٦/٢، النجوم الزاهرة ٩٩/٢، نفح الطيب للمقري ٣٨٧/٢، مرآة الجنان لليافعي ٤٤٥/١، معجم المؤلفين ١٠/٨، هدية العارفين ٨٠٢/١.

(٢) سورة البقرة الآية ٤٠.

(٣) سورة البقرة الآية ٤١.

العلوم، وبلية الأذهان والفهوم، مع أن في ضمير «إياك» من الإشارة إلى نفس الذات والحقيقة ما ليس في الضمير المتصل. ففي: إياك قصدت، وأحببت: من الدلالة على معنى: حقيقتك وذاتك قصدي، ما ليس في قولك: قصدتك وأحببتك. وإياك أعني، فيه معنى: نفسك وذاتك وحقيقتك أعني.

ومن ههنا قال من قال من النحاة: إن «إيّا» اسم ظاهر مضاف إلى الضمير المتصل. ولم يردَّ عليه بردٍ شاف[1].

ولولا أنَّا في شأن وراء هذا لأشبعنا الكلام في هذه المسألة، وذكرنا مذاهب النحاة فيها، ونصرنا الراجح. ولعلنا أن نعطف على ذلك بعون الله.

وفي إعادة «إياك» مرة أخرى دلالة على تعلق هذه الأمور بكل واحد من الفعلين. ففي إعادة الضمير من قوة الاقتضاء لذلك ما ليس في حذفه، فإذا قلت لملك مثلا: إياك أحب، وإياك أخاف. كان فيه من اختصاص الحب والخوف بذاته، والاهتمام بذكره، ما ليس في قولك: إياك أحب وأخاف.

فصل
أقسام الناس في العبادة والاستعانة

إذا عرفت هذا؛ فالناس في هذين الأصلين ـ وهم العبادة والاستعانة ـ أربعة أقسام.

---

(١) ذكر السيوطي في «جمع الجوامع» المذاهب فيها فقال:
أ ـ النوع الثاني من المضمر المنفصل ما للنصب وهو لفظ واحد وذلك «إيّا» ويليه دليل ما يراد به متكلم أو مخاطب أو غائب إفراداً وتثنية وجمعاً تذكيراً وتأنيثاً فيقال: إياي، إياكَ، إياكِ، إياكما... إلخ وهذه اللواحق حروف تبين الحال كاللاحقة في أنت وأنتما وأنتم وأنتنَّ، وكاللواحق في اسم الاشارة. هذا مذهب سيبويه والفارسي وعزاه صاحب البديع للأخفش. قال أبو حيان: وهو الذي صححه أصحابنا وشيوخنا.
ب ـ وذهب الخليل والمازني واختاره ابن مالك إلى أنها أسماء مضمرة أضيف إليها الضمير الذي هو إيا لظهور الإضافة في قولهم فإياه وإيا الشواب وهو مردود لشذوذه ولم تعهد لشذوذه ولم تعهد إضافة الضمائر...
ج ـ وذهب الفراء إلى أن اللواحق هي الضمائر فإيا حرف زيد وعامة يعتمد عليها اللواحق لتنفصل عن المتصل.
د ـ ووافقه الزجاج في أن اللواحق ضمير إلا أنه قال إن: «إيا» اسم ظاهر أضيف إلى اللواحق فهي في موضع جرٍّ به.

أجلها وأفضلها: أهل العبادة والاستعانة بالله عليها. فعبادة الله غاية مرادهم وطلبهم منه أن يعينهم عليها، ويوفقهم للقيام بها. ولهذا كان من أفضل ما يُسأل الرب تبارك وتعالى: الإعانة على مرضاته، وهو الذي عَلَّمه النبي ﷺ لحِبِّه معاذ بن جبل رضي الله عنه، فقال «يا معاذ، والله إني لأحبك. فلا تنس أن تقول دُبُر كل صلاة: اللهم أعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك»(١).

فأنفع الدعاء: طلب العون على مرضاته. وأفضل المواهب: إسعافه بهذا المطلوب. وجميع الأدعية المأثورة مدارها على هذا، وعلى دفع ما يضاده، وعلى تكميله وتيسير أسبابه. فتأملها.

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية ـ قدس الله روحه ـ: تأملت أنفع الدعاء: فإذا هو سؤال العون على مرضاته. ثم رأيته في الفاتحة في «إياك نعبد وإياك نستعين».

ومقابل هؤلاء: القسم الثاني. وهم المعرضون عن عبادته والاستعانة به. فلا عبادة ولا استعانة. بل إن سأله أحدهم واستعان به، فعلى حظوظه وشهواته، لا على مرضاة ربه وحقوقه. فإنه سبحانه يسأله من في السموات والأرض: يسأله أولياؤه وأعداؤه ويُمِدُّ هؤلاء وهؤلاء. وأبغض خلقه: عدوه إبليس، ومع هذا فقد سأله حاجة فأعطاه إياها، ومتعه بها. ولكن لما لم تكن عوناً له على مرضاته. كانت زيادة له في شقوته، وبعده عن الله وطرده عنه. وهكذا كل من استعان به على أمر وسأله إياه، ولم يكن عوناً على طاعته: كان مبعداً له عن مرضاته، قاطعاً له عنه ولا بد.

وليتأمل العاقل هذا في نفسه وفي غيره. وليعلم أن إجابة الله لسائليه ليست لكرامة السائل عليه، بل يسأله عبده الحاجة فيقضيها له، وفيها هلاكه وشقوته. ويكون قضاؤه له من هوانه عليه، وسقوطه من عينه. ويكون منعه منها لكرامته عليه ومحبته له. فيمنعه حمايةً وصيانة وحفظاً، لا بخلا. وهذا إنما يفعله بعبده الذي يريد كرامته ومحبته، ويعامله بلطفه. فيظن ـ بجهله ـ أن الله لا يحبه ولا يكرمه. ويراه يقضي حوائج غيره، فيسيء ظنه

= هـ ـ وقال ابن درستويه إنه بين الظاهر والمضمر.
و ـ وقال الكوفيون مجموع إيا ولواحقها هو الضمير. (١/ ٦١).

(١) حديث معاذ أخرجه أحمد ٥/ ٢٤٥، وأبو داود في الصلاة باب الاستغفار رقم ١٥٢٢، والنسائي ٣/ ٥٣ في السهو باب نوع آخر من الدعاء وإسناده صحيح. وقد أخرجه أيضاً: إسحق بن راهويه في مسنده وابن حبان (موارد الظمآن رقم ٢٣٤٥، والحاكم ١/ ٢٧٣، وقال على شرط الشيخين وابن السني رقم ١١٦، والطبراني في الدعاء والنسائي في عمل اليوم والليلة ص ١٨٧ رقم ١٠٩).

بـربه. وهـذا حشو قلبـه ولا يشعر بـه. والمعصوم من عصمـه الله. والإنسان عـلى نفسه بصيرة، وعلامة هذا: حمله على الأقدار. وعتابه الباطن لها. كما قيل:

وعـاجـز الـرأي مِضيـاع لفـرصتـه ... حتى إذا فـات أمـر عـاتب القـدرا

فوالله لو كشف عن حاصله وسره لرأى هناك معاتبة القدر وانعـامه، وأنـه قد كـان ينبغي أن يكـون كذا وكـذا، ولكن ما حيلتي، والأمـر ليس إليّ؟ والعاقـل خصم نفسـه. والجاهل خصم أقدار ربه.

فاحذر كل الحذر أن تسألهِ شيئاً معيناً خِيرته وعاقبته عنـك. وإذا لم تجد من سؤالـه بدا، فعلقه على شرطِ علمه تعـالى فيه الخـيرة. وقدم بـين يدي سؤالـك الاستخارة. ولا تكن استخارة باللسـان بلا معـرفة، بـل استخارة من لا علمٍ لـه بمصالحـه، ولا قدرة لـه عليهـا، ولا اهتداء لـه إلى تفاصيلهـا. ولا يملك لنفسه ضـراً ولا نفعاً، بـل إن وُكِل إلى نفسه هلك كل الهلاك، وانفرط عليه أمره.

وإذا أعطاك ما أعطاك بلا سؤال: تسأله أن يجعله عوناً لك على طـاعته وبـلاغاً إلى مرضاته، ولا يجعله قاطعاً لك عنه، ولا مبعداً عن مرضاتـه. ولا تظن أن عـطاءه كلَّ مـا أعطى لكرامة عبده عليه؛ ولا منعه كـل ما يمنعـه لهوان عبـده عليه، ولكن عـطاؤه ومنعه ابتلاء وامتحان، يمتحن بهما عباده. قال الله تعالى ﴿**فأما الإنسان إذا ما ابتلاه ربه فأكرمـه ونعَّمـه، فيقول ربي أكْـرَمَن. وأما إذا مـا ابتلاه فقَـدَر عليه رزقـه فيقـول ربي أهـانَنْ. كلاّ**﴾[1] أي ليس كل من أعطيتُه ونعمته وخولتـه: فقد أكـرمته، ومـا ذاك لكرامتـه عليّ. ولكنه ابتلاء مني، وامتحان له: أيشكـرني فأعـطيه فـوق ذلك، أم يكفـرني فأسلبـه إياه، وأخوِّل فيه غيره؟ وليس كل من ابتليته فضيقت عليه رزقه، وجعلته بقَدَر لا يفضل عنه، فذلك من هوانه عليّ، ولكنه ابتلاء وامتحان مني له: أيصبر؟ فأعطيه أضعاف أضعاف ما فاته من سعة الرزق، أم يتسخط؟ فيكون حظه السخط.

فرد الله سبحانه على من ظن أن سعـة الرزق إكـرام، وأن الفقر إهـانة، فقـال: لم أبتل عبدي بالغنى لكرامته عليَّ، ولم أبتله بالفقر لهوانه عليّ. فأخبر أن الإكرام والإهانة لا يدوران على المال وسعة الرزق وتقديره. فإنه سبحانه يوسع على الكافر لا لكرامته، ويُقَتِّر عـلى المؤمن لا لإهانتـه. إنما يكـرم من يكرمـه بمعرفتـه ومحبته وطـاعته، ويهـين من يهينـه بالإعراض عنه ومعصيته. فله الحمد على هذا وعلى هذا. وهو الغني الحميد.

---

(١) سورة الفجر الآية ١٥ ـ ١٧.

فعادت سعادة الدنيا والآخرة إلى «إياك نعبد وإياك نستعين».

فصل

القسم الثالث: من له نوع عبادة بلا استعانة. وهؤلاء نوعان.

أحدهما: القدرية، القائلون بأنه قد فعل بالعبد جميع مقدوره من الألطاف[1]، وأنه لم يبق في مقدوره إعانة له على الفعل. فإنه قد أعانه بخلق الآلات وسلامتها، وتعريف الطريق، وإرسال الرسل، وتمكينه من الفعل. فلم يبق بعد هذا إعانة مقدورة يسأله إياها. بل قد ساوى بين أوليائه وأعدائه في الإعانة. فأعان هؤلاء كما أعان هؤلاء. ولكن أولياءه اختاروا لنفوسهم الإيمان، وأعداءه اختاروا لنفوسهم الكفر، من غير أن يكون الله سبحانه وفق هؤلاء بتوفيق زائد، أوجب لهم الإيمان. وخذل هؤلاء بأمر آخر، أوجب لهم الكفر. فهؤلاء لهم نصيب منقوص من العبادة، لا استعانة معه. فهم موكولون إلى أنفسهم. مسدود عليهم طريق الاستعانة والتوحيد. قال ابن عباس رضي الله عنهما: الإيمان بالقدر نظام التوحيد، فمن آمن بالله وكذب بقدره نقض تكذيبه توحيده.

النوع الثاني: من لهم عبادات وأوراد، ولكن حظهم ناقص من التوكل والاستعانة، لم تتسع قلوبهم لارتباط الأسباب بالقدر، وتلاشيها في ضمنه، وقيامها به،

---

(١) الألطاف جمع لطف، وللمعتزلة فيه كلام، وقد خصص عبد الجبار جزءاً من كتابه الضخم «المغني في أبواب التوحيد والعدل» لبحث اللطف. وقال الإمام الأشعري في وصف اختلاف المعتزلة في اللطف.
«اختلفوا في اللطف على أربعة أقاويل: فقال بشر بن المعتمر ومن قال بقوله: عند الله سبحانه لطف لو فعله بمن يعلم أنه لا يؤمن لآمَن وليس يجب على الله فِعْل ذلك، ولو فعل الله سبحانه ذلك اللطف فآمنوا عنده لكانوا يستحقون من الثواب على الإيمان الذي يفعلونه عند وجوده ما يستحقونه لو فعلوه مع عدمه... وكان جعفر بن حرب يقول: إن عند الله لطفاً لو أتى به الكافرين لآمنوا اختياراً إيماناً لا يستحقون عليه من الثواب ما يستحقونه مع عدَم اللطف إذا آمنوا، والأصلح لهم ما فعل الله بهم... وذُكر عنه أنه رجع عنه إلى قول أكثر أصحابه.
وقال جمهور المعتزلة: ليس في مقدور الله سبحانه لطف لو فعله بمن علم أنه لا يؤمن آمن عنده، وأنه لا لطف عنده لو فعله بهم لآمنوا، فيقال: يقدر على ذلك ولا يقدر عليه، وإنه لا يفعل بالعباد كلهم إلا ما هو أصلح لهم في دينهم... إلخ. وقال محمد بن عبد الوهاب الجبائي: لا لطف عند الله سبحانه يوصف بالقدرة على أن يفعله بمن عَلِم أنه لا يؤمن فيؤمن عنده، وقد فعل الله بعباده ما هو أصلح لهم في دينهم... إلخ» (١/٣١٣ ـ ٣١٤).
أنظر في اللطف وتفسيره: مذاهب الإسلاميين لبدوي ١/٢٩٣ ـ ٢٩٧، المعتزلة لزهدي جار الله ص ١٠٦ ـ ١٠٧، مجرد مقالات الأشعري لابن فورك ص ١٢٤ ـ ١٣٠.

وأنها بدون القدر كالموات الذي لا تأثير له، بل كالعدم الذي لا وجود له، وأن القدر كالروح المحرك لها، والمعول على المحرك الأول.

فلم تنفذ قوى بصائرهم من المتحرك إلى المحرك، ومن السبب إلى المسبب. ومن الآلة إلى الفاعل. فضعفت عزائمهم وقصرت هممهم، فقل نصيبهم من «إياك نستعين» ولم يجدوا ذوق التعبد بالتوكل والاستعانة، وإن وجدوا ذوقه بالأوراد والوظائف.

فهؤلاء لهم نصيب من التوفيق والنفوذ والتأثير، بحسب استعانتهم وتوكلهم. ولهم من الخذلان والضعف والمهانة والعجز بحسب قلة استعانتهم وتوكلهم. ولو توكل العبد على الله حق توكله في إزالة جبل عن مكانه، وكان مأموراً بإزالته، لأزاله.

فإن قلت: فما معنى التوكل والاستعانة؟.

قلت: هو حال للقلب ينشأ عن معرفته بالله، والإيمان بتفرده بالخلق، والتدبير والضر والنفع، والعطاء والمنع، وأنه ما شاء كان، وإن لم يشأ الناس. وما لم يشأ لم يكن، وإن شاءه الناس. فيوجب له هذا اعتماداً عليه، وتفويضاً إليه، وطمأنينة به، وثقة به، ويقيناً بكفايته لما توكل عليه فيه، وأنه مَلِيٌّ به، ولا يكون إلا بمشيئته، شاءه الناس أم أبوه.

فتشبه حالته حالة الطفل مع أبويه فيما ينويه من رغبة ورهبة هما مَلِيَّان بهما. فانظر في تجرد قلبه عن الالتفات إلى غير أبويه، وحبس هَمِّه على إنزال ما ينويه بهما. فهذه حال المتوكل. ومن كان هكذا مع الله، فالله كافيه ولا بد. قال الله تعالى **﴿وَمَنْ يتوكَّل علَى الله فَهُو حَسْبُه﴾**[1] أي كافيه. و «الحسب» الكافي. فإن كان ـ مع هذا ـ من أهل التقوى كانت له العاقبة الحميدة، وإن لم يكن من أهل التقوى فهو.

القسم الرابع: وهو من شهد تفرد الله بالنفع والضر، وأنه ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن، ولم يَدُرْ مع ما يحبه ويرضاه. فتوكل عليه، واستعان به على حظوظه وشهواته وأغراضه، وطلبها منه، وأنزلها به. فقضيت له، وأسعف بها. سواء كانت أموالاً أو رياسة أو جاهاً عند الخلق، أو أحوالا من كشف وتأثير وقوة وتمكين، ولكن لا عاقب له. فإنها من جنس الملك الظاهر والأموال، لا تستلزم الإسلام، فضلاً عن الولاية والقرب من الله. فإن الملك والجاه والمال والحال معطاة للبر والفاجر، والمؤمن والكافر. فمن استدل بشيء من ذلك على محبة الله لمن آتاه إياه ورضاه عنه، وأنه من أوليائه المقربين.

---

(١) سورة الطلاق الآية ٣.

فهو من أجهل الجاهلين، وأبعدهم عن معرفة الله ومعرفة دينه، والتمييز بين ما يحبه ويرضاه، ويكرهه ويسخطه. فالحال من الدنيا. فهو كالملك والمال، إن أعان صاحبه على طاعة الله ومرضاته، وتنفيذ أوامره: ألحقه بالملوك العادلين البررة، وإلا فهو وبال على صاحبه، ومبعد له عن الله، وملحق له بالملوك الظلمة، والأغنياء الفجرة.

فصل

إذا عرف هذا: فلا يكون العبد متحققاً بـ «إياك نعبد» إلا بأصلين عظيمين.

أحدهما: متابعة الرسول ﷺ.

والثاني: الإخلاص للمعبود. فهذا تحقيق «إياك نعبد».

والناس منقسمون بحسب هذين الأصلين أيضاً إلى أربعة أقسام:

أحدها: أهل الإخلاص للمعبود والمتابعة. وهم أهل «إياك نعبد» حقيقة. فأعمالهم كلها لله، وأقوالهم لله، وعطاؤهم لله، ومنعهم لله، وحبهم لله، وبغضهم لله. فمعاملتهم ظاهراً وباطناً لوجه الله وحده. لا يريدون بذلك من الناس جزاء ولا شكوراً، ولا ابتغاء الجاه عندهم، ولا طلب المحمدة، والمنزلة في قلوبهم، ولا هرباً من ذمهم. بل قد عَدُّوا الناس بمنزلة أصحاب القبور، لا يملكون لهم ضراً ولا نفعاً، ولا موتاً ولا حياة ولا نشوراً. فالعمل لأجل الناس، وابتغاء الجاه والمنزلة عندهم، ورجائهم للضر والنفع منهم: لا يكون من عارف بهم ألبتة، بل من جاهل بشأنهم، وجاهل بربه. فمن عرف الناس أنزلهم منازلهم. ومن عرف الله أخلص له أعماله وأقواله، وعطاءه ومنعه وحبه وبغضه. ولا يعامل أحد الخلق دون الله إلا لجهله بالله وجهله بالخلق، وإلا فإذا عرف الله وعرف الناس آثر معاملة الله على معاملتهم.

وكذلك أعمالهم كلها وعبادتهم موافقة لأمر الله، ولما يحبه ويرضاه. وهذا هو العمل الذي لا يقبل الله من عامل سواه. وهو الذي بَلا عباده بالموت والحياة لأجله. قال الله تعالى ﴿الذي خلق الموت والحياة لِيَبْلُوَكم أيُّكم أحسنُ عملاً﴾[1] وجعل ما على الأرض زينة لها ليختبرهم أيهم أحسن عملاً. قال الفضيل بن عياض[2]: العمل الحسن هو

(١) سورة الملك الآية ٢.

(٢) هو الصوفي المشهور أبو علي الفضيل بن عياض بن مسعود التميمي (١٠٥ ـ ١٨٧ هـ) ولد في سمرقند وكبر في أبيورد. يقال أنه كان في شبابه قاطع طريق ثم تاب وتزهد. ينسب إليه كتاب «حجاب الأنظار» =

أخلصه وأصوبه. قالوا: يا أبا علي ما أخلصه وأصوبه؟ قال: إن العمل إذا كان خالصاً ولم يكن صواباً: لم يقبل. وإذا كان صوابا، ولم يكن خالصاً: لم يقبل، حتى يكون خالصاً صوابا. والخالص: ما كان لله. والصواب: ما كان على السنة. وهذا هو المذكور في قوله تعالى ﴿**فمن كان يَرْجو لِقاء ربِّه فليعمل عملاً صالحاً، ولا يشرِكْ بعبادة ربِّه أحداً**﴾[1] وفي قوله ﴿**ومن أحْسَن ديناً ممن أسلم وجهه لله وهو مُحْسنٌ**﴾[2] فلا يقبل الله من العمل إلا ما كان خالصاً لوجهه، على متابعة أمره. وما عدا ذلك فهو مردود على عامله، يُرَد عليه - أحوج ما هو إليه - هباءً منثوراً. وفي الصحيح من حديث عائشة عن النبي ﷺ «كل عمل ليس عليه أمرنا فهو ردّ»[3] وكل عمل بلا اقتداء فإنه لا يزيد عامله من الله إلا بعداً. فإن الله تعالى إنما يُعبَد بأمره، لا بالآراء والأهواء.

فصل

الضرب الثاني: من لا إخلاص له ولا متابعة. فليس عمله موافقاً لشرع، وليس هو خالصاً للمعبود، كأعمال المتزينين للناس، المرائين لهم بما لم يشرعه الله ورسوله. وهؤلاء شرار الخلق، وأمقتهم إلى الله عزَّ وجلَّ. ولهم أوفر نصيب من قوله ﴿**لا تَحْسَبَنَّ الذين يفرحون بما أَتَوا ويحبون أن يُحْمَدوا بما لم يفعلوا. فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب. ولهم عذاب أليم**﴾[4] يفرحون بما أتوا من البدعة والضلالة والشرك، ويحبون أن يحمدوا باتباع السنة والإخلاص.

= وأقواله مبثوثة في كتب طبقات الصوفية. أنظر: طبقات الصوفية للسلمي ص ٧ - ١٢، حلية الأولياء ٨/ ٨٤ - ١٣٩، وفيات الأعيان ١/ ٥٢٥، ميزان الاعتدال ٢/ ٣٣٤ - تهذيب التهذيب ٨/ ٢٩٤، شذرات الذهب ١/ ٣١٦، طبقات الصوفية للشعراني (لواقح الأنوار) ١/ ٦٨، الرسالة القشيرية ص ٩، كشف المحجوب ١/ ٣٠٨، طبقات الأولياء ص ٢٦٦.

(١) سورة الكهف الآية ١١٠.

(٢) سورة النساء الآية ١٢٥.

(٣) حديث «كل عمل ليس عليه أمرنا فهو ردّ» له ألفاظ مختلفة. رواه البخاري معلقاً في البيوع باب النجش، والاعتصام باب إذا اجتهد العامل، ومسلم في الأقضية باب نقض الأحكام الباطلة ورد محدثات الأمور (٣/ ١٣٤٤ رقم ١٧١٨)، وأبو داود في السنة باب في لزوم السنة (٤/ ٢٠٠ رقم ٤٦٠٦) وأحمد ٦/ ١٤٦ - ١٨٠ - ٢٥٦. ورواه بلفظ من أحدث في أمرنا. . .» البخاري في الصلح باب إذا اصطلحوا على صلح جور فالصلح مردود. ومسلم في الأقضية باب نقض الأحكام الباطلة ورد محدثات الأمور (٣/ ١٣٤٣ رقم ١٧١٨) وأبو داود في السنة باب في لزوم السنة (٤/ ٢٠٠ رقم ٤٦٠٦) وابن ماجة في المقدمة باب تعظيم حديث رسول الله ﷺ والتغليظ على من عارضه (١/ ٧ رقم ١٤) وأحمد (٦/ ٢٧٠).

(٤) سورة آل عمران الآية ١٨٨.

وهـذا الضرب يكثر فيمن انحـرف ـ من المنتسبين إلى العلم والفقـر والعبـادة ـ عن الصراط المستقيم. فإنهم يرتكبون البدع والضلالات، والرياء والسمعة ويحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوه من الإتباع والإخلاص والعلم. فهم أهل الغضب والضلال.

فصل

الضرب الثالث: من هو مخلص في أعماله، لكنهـا على غـير متابعـة الأمر، كجهـال العبَّاد، والمنتسبين إلى طريق الزهد والفقر، وكل من عبد الله بغـير أمره، واعتقـد عبادتـه هذه قربة إلى الله فهذا حاله. كمن يظن أن سماع المُكاء والتصدية قربـة، وأن الخلوة التي يترك فيها الجمعة والجماعة قربة، وأن مواصلة صـوم النهار بـالليل قـربة، وأن صيـام يوم فطر الناس كلهم قربة. وأمثال ذلك.

فصل

الضرب الرابع: من أعماله عـلى متابعـة الأمر، لكنهـا لغير الله. كـطاعة المـرائين، وكالرجل يقاتل رياء وحَمِيَّة وشجاعة، ويحج ليقـال، ويقرأ القـرآن ليقال. فهؤلاء أعـمالهم ظاهرها أعمال صالحة مأمور بها، لكنها غير صالحة. فلا تقبل ﴿وما أمـروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين﴾[1] فكل أحد لم يؤمر إلا بعبادة الله بما أمر. والإخلاص لـه في العبادة. وهم أهل «إياك نعبد وإياك نستعين».

فصل

ثم أهـل مقـام «إيـاك نعبـد» لهم في أفضـــل العبـادة وأنفعهـــا وأحقهـا بـالإيثـار والتخصيص أربع طرق. فهم في ذلك أربعة أصناف:

الصنف الأول: عندهم أنفع العبادات وأفضلها: أشقها على النفوس وأصعبها.

قالوا: لأنه أبعد الأشياء عن هواها، وهو حقيقة التعبد.

قالوا: والأجر على قدر المشقة. ورووا حديثاً لا أصل له «أفضل الأعمال أَحْمَزُها»[2] أي أصعبها وأشقها.

---

(١) سورة البينة الآية ٥.

(٢) حديث «أفضل الأعـمال أَحْمَزُهـا» قال السيـوطي عنه في «الـدرر المنتثرة» تبعـاً للزركشي لا يُعرف، وقـال المزي: هو من غرائب الأحاديث، (كشف الخفاء للعجلوني ١/١٧٥).

وهؤلاء: هم أهل المجاهدات والجور على النفوس.

قالوا: وإنما تستقيم النفوس بذلك. إذ طبعها الكسل والمهانة، والإخلاد إلى الأرض. فلا تستقيم إلا بركوب الأهوال وتحمل المشاق.

الصنف الثاني، قالوا: أفضل العبادات التجرد، والزهد في الدنيا، والتقلل منها غاية الإمكان، واطّراح الاهتمام بها، وعدم الاكتراث بكل ما هو منها.

ثم هؤلاء قسمان:

فعوامهم: ظنوا أن هذا غاية، فشمروا إليه وعملوا عليه. ودعوا الناس إليه، وقالوا: هو أفضل من درجة العلم والعبادة. فرأوا الزهد في الدنيا غاية كل عبادة ورأسها.

وخواصهم: رأوا هذا مقصوداً لغيره، وأن المقصود به عكوف القلب على الله، وجمع الهمة عليه، وتفريغ القلب لمحبته، والإنابة إليه، والتوكل عليه، والاشتغال بمرضاته. فرأوا أن أفضل العبادات في الجمعية على الله، ودوام ذكره بالقلب واللسان، والاشتغال بمراقبته، دون كل ما فيه تفريق للقلب وتشتيت له.

ثم هؤلاء قسمان. فالعارفون المتبعون منهم: إذا جاء الأمر والنهي بادروا إليه ولو فرَّقهم وأذهب جمعيتهم. والمنحرفون منهم يقولون: المقصود من العبادة جمعية القلب على الله. فإذا جاء ما يفرقه عن الله لم يلتفت إليه. وربما يقول قائلهم:

يطالَب بالأوراد من كان غافلا فكيف بقلب كل أوقاته ورد؟

ثم هؤلاء أيضاً قسمان. منهم من يترك الواجبات والفرائض لجمعيته. ومنهم من يقوم بها ويترك السنن والنوافل، وتعلم العلم النافع لجمعيته.

وسأل بعض هؤلاء شيخاً عارفاً، فقال: إذا أذن المؤذن وأنا في جمعيتي على الله، فإن قمت وخرجت نفقت، وإن بقيت على حالي بقيت على جمعيتي، فما الأفضل في حقي؟.

فقال: إذا أذن المؤذن وأنت تحت العرش فقم، وأجب داعي الله، ثم عد إلى موضعك. وهذا لأن الجمعية على الله حظ الروح والقلب، وإجابة الداعي حق الرب. ومن آثر حظ روحه على حق ربه فليس من أهل «إياك نعبد».

الصنف الثالث: رأوا أن أنفع العبادات وأفضلها: ما كان فيه نفع متعد، فرأوه

أفضل من ذي النفع القاصر. فرأوا خدمة الفقراء، والاشتغال بمصالح الناس وقضاء حوائجهم، ومساعدتهم بالمال والجاه والنفع أفضل. فتصدوا له وعملوا عليه واحتجوا بقول النبي ﷺ «الخلق كلهم عيال الله، وأحبهم إليه أنفعهم لعياله» رواه أبو يعلى[1].

واحتجوا بأن عمل العابد قاصر على نفسه، وعمل النفّاع متعد إلى الغير. وأين أحدهما من الآخر؟.

قالوا: ولهذا كان فضل العالم على العابد كفضل القمر على سائر الكواكب.

قالوا: وقد قال رسول الله ﷺ لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه «لأن يهدي الله بك رجلا واحداً خير لك من حُمْر النعم»[2] وهذا التفضيل إنما هو للنفع المتعدي. واحتجوا بقوله ﷺ «من دعا إلى هُدىً كان له من الأجر مثل أجور من اتبعه، من غير أن ينقص من أجورهم شيء»[3] واحتجوا بقوله ﷺ «إن الله وملائكته يصلون على معلمي

---

(١) حديث «الخلق كلهم...» «رواه الطبراني في الكبير (رقم ١٠٠٣٣ والأوسط ٢٥٨ وأبو نعيم في الحلية ٢/١٠٢ و ٤/٢٣٧، والخطيب ٦/٣٣٤، من حديث ابن مسعود وفيه موسى بن عمير وهو متروك. ورواه ابن أبي الدنيا في قضاء الحوائج ٢٤ وأبو يعلى ١/١٨٨ والبزار ١٩٤٩ والطبراني في المكارم ٨٧، ويوسف ابن عطية متروك» عن حاشية حمدي السلفي على مسند الشهاب للقضاعي الذي أخرجه عن أنس ٢/٢٥٥. وقال السخاوي في المقاصد... وهو عند الديلمي من حديث بشر بن رافع عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة رفعه... (ص ٢٠٠ - ٢٠١) وأنظر «فردوس الأخبار» للديلمي ١/٣١٨ - ٣١٩.

وقال صاحب كشف الخفاء: «وعزاه في الدرر للبيهقي في الشعب وأبي يعلى عن أنس بسند ضعيف، ولابن عدي عن ابن عدي عن ابن مسعود... وقال النووي، في فتاويه: هو حديث ضعيف لأن فيه يوسف بن عطية ضعيف باتفاق الأئمة... وقال ابن حجر في الفتاوى الحديثية: حديث الخلق عيال الله وأحبهم إليه أنفعهم لعياله وَرَد من طرق كلها ضعيفة...» (١/٤٥٧ - ٤٥٨). وأنظر فيض القدير ٣/٥٠٦.

(٢) حديث «لأن يهدي الله بك...» هو جزء من حديث طويل: رواه البخاري في فضائل أصحاب النبي ﷺ باب مناقب علي رضي الله عنه - وكذلك في الجهاد والمغازي - (٤/٢٠٧) عن سهل بن سعد رضي الله عنه. كما رواه مسلم في فضائل الصحابة باب من فضائل علي بن أبي طالب رضي الله عنه، عن سله (٤/١٨٧٢ برقم ٢٤٠٦. وكذلك رواه أبو داود في العلم باب فضل نشر العلم رقم ٤٦٦١).

(٣) حديث «من دعا إلى هدى كان له من الأجر...» أخرجه مسلم في العلم باب من سن سنة حسنة أو سيئة (٤/٢٠٦٠) والترمذي في العلم باب ما جاء فيمن دعا إلى هدى فاتبع أو ضلالة (٥/٤٣)، وأبو داود في السنة باب لزوم السنة. رقم ٢٤٠٩. وأخرجه مالك في الموطأ مرسلاً (١/٢١٨) في القرآن باب العمل في الدعاء بلفظ: ما من داع... وابن ماجة في المقدمة باب من سن سنة حسنة أو سيئة (١/٧٤ رقم ٢٠٦).

الناس الخير»[1] وبقوله ﷺ «إن العالم ليستغفر له من في السموات ومن في الأرض، حتى الحيتان في البحر، والنملة في جحرها»[2].

واحتجوا بأن صاحب العبادة إذا مات انقطع عمله، وصاحب النفع لا ينقطع عمله، ما دام نفعه الذي نسب إليه.

واحتجوا بأن الأنبياء إنما بعثوا بالإحسان إلى الخلق وهدايتهم، ونفعهم في معاشهم ومعادهم. لم يبعثوا بالخلوات والانقطاع عن الناس والترهب. ولهذا أنكر النبي ﷺ على أولئك النفر الذين هموا بالانقطاع للتعبد، وترك مخالطة الناس. ورأى هؤلاء التفرق في أمر الله، ونفع عباده، والإحسان إليهم، أفضل من الجمعية عليه بدون ذلك.

الصنف الرابع، قالوا: إن أفضل العبادة: العمل على مرضاة الرب في كل وقت بما هو مقتضي ذلك الوقت ووظيفته. فأفضل العبادات في وقت الجهد: الجهاد، وإن آل إلى ترك الأوراد، من صلاة الليل وصيام النهار. بل ومن ترك إتمام صلاة الفرض، كما في حالة الأمن.

والأفضل في وقت حضور الضيف مثلا: القيام بحقه، والاشتغال به عن الورد المستحب. وكذلك في أداء حق الزوجة والأهل.

---

(١) حديث «إنّ الله وملائكته يُصَلُّون...» رواه الطبراني والضياء المقدسي عن أبي أمامة بلفظ: «إن الله وملائكته حتى النملة في حجرها وحتى الحوت في البحر ليصلون على معلم الناس الخير» (الفتح الكبير ١/٣٤٨). وهو جزء من حديث رواه الترمذي عن أبي أمامة الباهلي مرفوعاً أوله: فضل العالم على العابد كفضلي على أدناكم... قال: هذا حديث غريب (٥/٥٠ رقم ٢٦٨٥). وقال الحافظ المنذري: رواه الترمذي وقال حديث حسن صحيح (؟) ورواه البزار من حديث عائشة مختصراً قال: معلِّم الخير يستغفر له كل شيء حتى الحيتان في البحر. (الترغيب والترهيب ١/١٠١).

(٢) حديث «إن العالم ليستغفر له...» هو جزء من حديث طويل أوله: من سلك طريقاً يبتغي فيه علماً سهل الله له طريقاً إلى الجنة...» رواه الترمذي في العلم باب ما جاء في فضل الفقه على العبادة (٥/٤٨ ـ ٤٩ رقم ٢٦٨٢) قال الترمذي: ولا نعرف هذا الحديث إلا من حديث عاصم بن رجاء بن حيرة وليس هو عندي بمتصل هكذا: «حدثنا محمود بن خداش بهذا الإسناد. وإنما يروى هذا الحديث عن عاصم بن رجاء بن حيوه عن الوليد بن جميل عن كثير بن قيس عن أبي الدرداء عن النبي ﷺ وهذا أصح من حديث محمود بن خداش ورأى محمد بن إسمعيل (البخاري) هذا أصح» أ. هـ. ورواه أيضا أبو داود في العلم باب الحث على طلب العلم رقم ٣٦٤١ و٣٦٤٢ ٣/٣١٧. وابن ماجة في المقدمة باب فضل العلماء والحث على طلب العلم ١/٨١. وكذلك أحمد وابن حبان واسناده حسن وأنظر الترغيب والترهيب ١/٩٤.

والأفضل في أوقات السحر: الاشتغال بالصلاة والقرآن، والدعاء والذكر والاستغفار.

والأفضل في وقت استرشاد الطالب، وتعليم الجاهل: الإقبال على تعليمه والاشتغال به.

والأفضل في أوقات الأذان: ترك ما هو فيه من ورده، والاشتغال بإجابة المؤذن.

والأفضل في أوقات الصلوات الخمس: الجد والنصح في إيقاعها على أكمل الوجوه، والمبادرة إليها في أول الوقت، والخروج إلى الجامع. وإن بعد كان أفضل.

والأفضل في أوقات ضرورة المحتاج إلى المساعدة بالجاه، أو البدن، أو المال: الاشتغال بمساعدته، وإغاثة لهفته، وإيثار ذلك على أورادك وخلوتك.

والأفضل في وقت قراءة القرآن: جمعية القلب والهمة على تدبره وتفهمه، حتى كأن الله تعالى يخاطبك به. فتجمع قلبك على فهمه وتدبره، والعزم على تنفيذ أوامره أعظم من جمعية قلب من جاءه كتاب من السلطان على ذلك.

والأفضل في وقت الوقوف بعرفة: الاجتهاد في التضرع والدعاء والذكر دون الصوم المضعف عن ذلك.

والأفضل في أيام عشر ذي الحجة: الإكثار من التعبد، لا سيما التكبير والتهليل والتحميد. فهو أفضل من الجهاد غير المتعين.

والأفضل في العشر الأخير من رمضان: لزوم المسجد فيه والخلوة والاعتكاف دون التصدي لمخالطة الناس والاشتغال بهم، حتى إنه أفضل من الإقبال على تعليمهم العلم، وإقرائهم القرآن، عند كثير من العلماء.

والأفضل في وقت مرض أخيك المسلم أو موته: عيادته، وحضور جنازته وتشييعه، وتقديم ذلك على خلوتك وجمعيتك.

والأفضل في وقت نزول النوازل وأذاة الناس لك: أداء واجب الصبر مع خلطتك بهم، دون الهرب منهم. فإن المؤمن الذي يخالط الناس ليصبر على أذاهم أفضل من الذي لا يخالطهم ولا يؤذونه.

والأفضل خلطتهم في الخير. فهي خير من اعتزالهم فيه، واعتزالهم في الشر، فهو

أفضل من خلطتهم فيه. فإن علم أنه إذا خالطهم أزاله أو قَلَّله فخلطتهم حينئذ أفضل من أعتزالهم.

فالأفضل في كل وقت وحال: إيثار مرضاة الله في ذلك الوقت والحال. والاشتغال بواجب ذلك الوقت ووظيفته ومقتضاه.

وهؤلاء هم أهل التعبد المطلق. والأصناف قبلهم أهل التعبد المقيد. فمتى خرج أحدهم عن النوع الذي تعلق به من العبادة وفارقه يرى نفسه كأنه قد نقص وترك عبادته. فهو يعبد الله على وجه واحد. وصاحب التعبد المطلق ليس له غرض في تعبد بعينه يؤثره على غيره، بل غرضه تتبع مرضاة الله تعالى أين كانت. فمدار تعبده عليها. فهو لا يزال متنقلاً في منازل العبودية، كلما رفعت له منزلة عمل على سيره إليها، واشتغل بها حتى تلوح له منزلة أخرى. فهذا دأبه في السير حتى ينتهي سيره. فإن رأيت العلماء رأيته معهم. وإن رأيت العباد. رأيته معهم. وإن رأيت المجاهدين رأيته معهم. وإن رأيت الذاكرين رأيته معهم، وإن رأيت المتصدقين المحسنين رأيته معهم وإن رأيت أرباب الجمعية وعكوف القلب على الله رأيته معهم. فهذا هو العبد المطلق، الذي لم تملكه الرسوم، ولم تقيده القيود، ولم يكن عمله على مراد نفسه، وما فيه لذتها وراحتها من العبادات. بل هو على مراد ربه، ولو كانت راحة نفسه ولذتها في سواه. فهذا هو المتحقق بـ «إياك نعبد وإياك نستعين» حقاً، القائم بهما صدقاً. مَلْبَسه ما تهيأ. ومأكله ما تيسر. واشتغاله بما أمر الله به في كل وقت بوقته. ومجلسه حيث انتهى به المكان ووجده خالياً. لا تملكه إشارة. ولا يتعبده قيد. ولا يستولي عليه رسم. حر مجرد. دائر مع الأمر حيث دار، يدين بدين الآمر أنى توجهت ركائبه. ويدور معه حيث استقلت مضاربه. يأنس به كل محق. ويستوحش منه كل مبطل، كالغيث حيث وقع نفع. وكالنخلة لا يسقط ورقها. وكلها منفعة حتى شوكها. وهو موضع الغلظة منه على المخالفين لأمر الله، والغضب إذا انتهكت محارم الله. فهو لله وبالله ومع الله. قد صحب الله بلا خلق، وصحب الناس بلا نفس. بل إذا كان مع الله عزل الخلائق عن البين، وتخلى عنهم. وإذا كان مع خلقه عزل نفسه من الوسط وتخلى عنها. فواهاً له! ما أَغْرَبَه بين الناس! وما أشدَّ وحشته منهم! وما أعظم أنسه بالله وفرحه به، وطمأنينته وسكونه إليه!! والله المستعان. وعليه التكلان.

فصل

ثم للناس في منفعة العبادة وحكمتها ومقصودها طرق أربعة. وهم في ذلك أربعة أصناف.

الصنف الأول: نفاة الحِكَم والتعليل.

الذين يردون الأمر إلى محض المشيئة، وصِرْف الإرادة. فهؤلاء عندهم القيام بها ليس إلا لمجرد الأمر، من غير أن تكون سبباً لسعادة في معاش ولا معاد، ولا سبباً لنجاة. وإنما القيام بها لمجرد الأمر ومحض المشيئة، كما قالوا في الخلق: إنه لم يخلق ما خلقه لعلة، ولا لغاية هي المقصودة به، ولا لحكمة تعود إليه منه. وليس في المخلوقات أسباب مقتضيات لمسبباتها، ولا فيها قُوىً ولا طبائع. فليست النار سبباً للإحراق، ولا الماء سبباً للإرواء والتبريد، وإخراج النبات، ولا فيه قوة ولا طبيعة تقتضي ذلك. وحصول الإحراق والرِّي ليس بهما، لكن بإجراء العادة الاقترانية على حصول هذا عند هذا، لا بسبب ولا بقوة قامت به. وهكذا الأمر عندهم في أمره الشرعي سواء. لا فرق في نفس الأمر بين المأمور والمحظور، ولكن المشيئة اقتضت أمره بهذا ونهيه عن هذا، من غير أن يقوم بالمأمور به صفة اقتضت حسنه، ولا المنهي عنه صفة اقتضت قبحه.

ولهذا الأصل لوازم وفروع كثيرة فاسدة. وقد ذكرناها في كتابنا الكبير المسمى «مفتاح دار السعادة، ومطلب أهل العلم والإرادة»[١] وبينا فساد هذا الأصل من نحو ستين وجهاً، وهو كتاب بديع في معناه. وذكرناه أيضاً في كتابنا المسمى «سَفَر الهجرتين، وطريق السعادتين»[٢].

وهؤلاء لا يجدون حلاوة العبادة ولا لذتها، ولا يتنعمون بها. وليست الصلاة قرة أعينهم. وليست الأوامر سرور قلوبهم، وغذاء أرواحهم وحياتهم. ولهذا يسمونها «تكاليف» أي قد كلفوا بها. ولو سمي مُدَّعٍ لمحبة ملك من الملوك أو غيره ما يأمره به تكليفاً، وقال: إني إنما أفعله بكلفة: لم يعده أحد محباً له. ولهذا أنكر هؤلاء ـ أو كثير منهم ـ محبة العبد لربه. وقالوا: إنما يحب ثوابه وما يخلقه له من النعيم الذي يتمتع به. لا أنه يحب ذاته. فجعلوا المحبة لمخلوقه دونه. وحقيقة العبودية هي كمال المحبة. فأنكروا حقيقة العبودية ولُبَّها. وحقيقة الإلّهية: كونه مألوهاً محبوباً بغاية الحب، المقرون بغاية الذل والخضوع، والإجلال والتعظيم. فأنكروا كونه محبوباً. وذلك إنكار لألّهيته، وشيخ هؤلاء: هو الجَعْد بن درهم[٣] الذي ضَحَّى به خالد بن عبد الله القَسْري في يوم أضحى.

---

(١) «مفتاح دار السعادة» ٢/٣٤ ـ ٩٠.

(٢) «طريق الهجرتين» ص ١٨٥ وما بعدها.

(٣) الجعد بن درهم من أوائل القائلين بنفي القدر وخلق القرآن، وقد أظهر مقالته في زمن هشام بن عبد الملك، فأخذه هشام وأرسله إلى خالد بن عبد الله القسري أمير العراق يأمره بقتله. فلما كان يوم =

وقال «إنه زعم أن الله لم يكلم موس تكليماً، ولم يتخذ إبراهيم خليلاً» وإنما كان إنكاره: لكونه تعالى محبوباً محباً، لم ينكر حاجة إبراهيم إليه، التي هي الخلة عند الجهمية، التي يشترك فيها جميع الخلائق. فكلهم أخِلّاء لله عندهم.

وقد بينا فساد قولهم هذا وإنكارهم محبة الله من أكثر من ثمانين وجهاً في كتابنا المسمى «قرة عيون المحبين، وروضة قلوب العارفين» وذكرنا فيه وجوب تعلق المحبة بالحبيب الأول من جميع طرق الأدلة النقلية والعقلية والذوقية والفطرية وأنه لا كمال للإنسان بدون ذلك البتة، كما أنه لا كمال لجسمه إلا بالروح والحياة، ولا لعينه إلا بالنور الباصر، ولا لأذنه إلا بالسمع، وأن الأمر فوق ذلك وأعظم.

فصل

الصنف الثاني: القدرية النفاة، الذين يثبتون نوعاً من الحكمة، والتعليل. ولكن لا يقوم بالرب، ولا يرجع إليه. بل يرجع إلى مجرد مصلحة المخلوق ومنفعته.

فعندهم: أن العبادات شرعت أثماناً لما يناله العباد من الثواب والنعيم، وأنها بمنزلة استيفاء أجرة الأجير.

قالوا: ولهذا يجعلها الله تعالى عوضاً كقوله **﴿ونُودوا أن تِلْكُم الجنة أورثتموها بما كنتم تعملون﴾**[1] وقوله **﴿ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون﴾**[2] وقوله **﴿هل تجزون إلا ما كنتم تعملون﴾**[3] وقوله ﷺ - فيما يحكي عن ربه عز وجل - «يا عبادي، إنما هي أعمالكم أحصيها لكم، ثم أوفيكم إياها»[4] وقوله تعالى **﴿إنما يوفَّى الصابرون أجرهم بغير**

= الأضحى صلى خالد بالناس في مسجد الكوفة وقال في آخر خطبته: أنصرفوا وضحّوا يقبل الله منكم فإني أريد أن أضحي اليوم بالجعد بن درهم فإنه يقول: ما كلم الله موسى ولا اتخذ إبراهيم خليلاً، تعالى الله عما يقول الجعد علواً كبيراً. ثم نزل وذبحه في أسفل المنبر. وكان الجعد يسكن دمشق وهو مؤدّب مروان بن محمد آخر خلفاء بني أمية، حتى إنه كان يلقب بمروان الجعدي أنظر الكامل في التاريخ لابن الأثير ٥/٧٠٤.

(١) سورة الأعراف الآية ٤٣.

(٢) سورة النحل الآية ٣٢.

(٣) سورة النمل الآية ٩٠.

(٤) جزء من حديث قدسي طويل مطلعه: إني حرَّمتُ الظلم على نفسي... رواه مسلم في البر والصلة باب تحريم الظلم (٤/١٩٩٤) عن أبي ذر رضي الله عنه وأحمد ٥/١٥٤، ١٦٠، ١٧٧، والترمذي في صفة القيامة ٤/٦٥٦ - ٦٥٧ وقال هذا حديث حسن. وابن ماجه في الزهد باب ذكر التوبة ٢/١٤٢٢ قال المناوي: ورواته دمشقيون قال أحمد: ليس لأهل الشام حديث أشرف منه. (فيض القدير ٤/٤٧٦ - =

حساب﴾[1].

قالوا: وقد سماه الله سبحانه جزاء وأجراً وثواباً. لأنه يثوب إلى العامل من عمله، أي يرجع إليه منه.

قالوا: ولولا ارتباطه بالعمل لم يكن لتسميته جزاءاً ولا أجراً ولا ثواباً معنى.

قالوا: ويدل عليه الوزن. فلولا تعلق الثواب والعقاب بالأعمال واقتضائها لها، وكونها كالأثمان لها، لم يكن للوزن معنى. وقد قال تعالى **﴿والوزن يومئذٍ الحق. فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون. ومن خَفَّت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم بما كانوا بآياتنا يظلمون﴾**[2].

وهاتان الطائفتان متقابلتان أشد التقابل. وبينهما أعظم التباين.

فالجبرية لم تجعل للأعمال ارتباطاً بالجزاء ألبتة. وجوزت أن يعذب الله من أفنى عمره في طاعته، وينعم من أفنى عمره في معصيته. وكلاهما بالنسبة إليه سواء. وجوزت أن يرفع صاحب العمل القليل على من هو أعظم منه عملا، وأكثر وأفضل درجات. والكل عندهم راجع إلى محض المشيئة، من غير تعليل ولا سبب، ولا حكمة تقتضي تخصيص هذا الثواب، وهذا بالعقاب.

والقدرية أوجبت على الله رعاية الأصلح. وجعلت ذلك كله بمحض الأعمال وثمناً لها، وأن وصول الثواب إلى العبد بدون عمله فيه تنغيص باحتمال مِنَّة الصدقة عليه بلا ثمن.

فقاتلهم الله. ما أجهلهم بالله وأغرَّهم به! جعلوا تفضيله وإحسانه إلى عبده بمنزلة صدقة العبد على العبد، حتى قالوا: إن إعطاءه ما يعطيه أجرة على عمله أحب إلى العبد وأطيب له من أن يعطيه فضلا منه بلا عمل.

فقابلتهم الجبرية أشد المقابلة. ولم يجعلوا للأعمال تأثيراً في الجزاء البتة.

والطائفتان جائرتان، منحرفتان عن الصراط المستقيم، الذي فطر الله عليه عباده،

= ٤٧٩) وقد رواه أيضاً أبو عوانة وابن حبان والحاكم عن أبي ذر (الاتحافات السنية بالأحاديث القدسية للمناوي ص ٣٨ ـ ٣٩) والمستدرك (٤/٢٤١).

(١) سورة الزمُر الآية ١٠.

(٢) سورة الأعراف الآية ٨ و ٩.

وجاءت به الرسل، ونزلت به الكتب. وهو أن الأعمال أسباب موصلة إلى الثواب والعقاب. مقتضية لها كاقتضاء سائر الأسباب لمسبباتها، وأن الأعمال الصالحة من توفيق الله وفضله ومَنّه، وصدقته على عبده. إن أعانه عليها ووفقه لها، وخلق فيه إرادتها والقدرة عليها، وحَبَّبها إليه، وزَيّنها في قلبه وكرَّه إليه أضدادها. ومع هذا فليست ثمناً لجزائه وثوابه، ولا هي على قدره، بل غايتها ـ إذا بذل العبد فيها نُصحه وجهده، وأوقعها على أكمل الوجوه ـ أن تقع شكراً له على بعض نعمه عليه. فلو طالبه بحقه لبقي عليه من الشكر على تلك النعمة بقية لم يقم بشكرها. فلذلك لو عَذَّبَ أهل سمواته وأهل أرضه لعذبهم وهو غير ظالم لهم. ولو رحمهم لكانت رحمته خيراً لهم من أعمالهم. كما ثبت ذلك عن النبي ﷺ[1]. ولهذا نفى النبي ﷺ دخول الجنة بالعمل، كما قال «لن يدخل أحداً منكم الجنة عمله ـ وفي لفظ: لن يدخل أحد منكم الجنة بعمله. وفي لفظ: لن ينجي أحداً منكم عمله ـ قالوا: ولا أنت يا رسول الله؟ قال: ولا أنا، إلا أن يتغمدني الله برحمة منه وفضل»[2] وأثبت سبحانه دخول الجنة بالعمل، كما في قوله ﴿**ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون**﴾[3] ولا تنافي بينهما. إذ توارد النفي والإثبات ليس على معنى واحد. فالمنفيُّ استحقاقها بمجرد الأعمال، وكون الأعمال ثمناً وعوضاً لها، رداً على القدرية المجوسية، التي زعمت أن التفضل بالثواب ابتداء متضمن لتكرير المنة.

وهذه الطائفة من أجهل الخلق بالله، وأغلظهم عنه حجاباً. وحُقَّ لهم أن يكونوا مجوس هذه الأمة. ويكفي في جهلهم بالله: أنهم لم يعلموا أن أهل سمواته وأرضه في مِنّته، وأن من تمام الفرح والسرور، والغبطة واللذة: اغتباطهم بمنة سيدهم ومولاهم الحق، وأنهم إنما طاب لهم عيشهم بهذه المنة. وأعظمهم منه منزلة، وأقربهم إليه: أعرفهم بهذه المنة، وأعظمهم إقراراً بها، وذكراً لها، وشكراً عليها، ومحبة له لأجلها. فهل يتقلَّب أحد قط إلا في منته؟ ﴿**يَمُنُّون عليك أن أسلموا، قل لا تَمُنُّوا عليَّ إسلامكم، بل الله يمن عليكم أن هداكم للإيمان إن كنتم صادقين**﴾[4].

---

(١) رواه أحمد ٥/١٨٥ و ١٨٩ عن زيد بن ثابت مطولاً. وأبو داود في السنة باب في القدر ٤/٢٢٥. وابن ماجه في المقدمة ١/٢٩ ـ ٣٠ كلاهما عن أبي بن كعب وحذيفة وزيد رضي الله عنهم.

(٢) حديث «لن يدخل أحد الجنة بعمله...» رواه البخاري في المرضي باب تمني المريض الموت (٧/١٠٠) وفي الرقاق باب القصد والمداومة على العمل عن أبي هريرة رضي الله عنه (٧/١٨١). ورواه مسلم في صفات المنافقين باب لن يدخل أحد الجنة بعمله (٤/٢١٦٩ ـ ٢١٧١) عن أبي هريرة بعدة ألفاظ وعن جابر وعن عائشة رضي الله عنهم.

(٣) سورة النحل الآية ٣٢.

(٤) سورة الحجرات الآية ١٧.

واحتمال مِنة المخلوق: إنما كانت نقصاً لأنه نظيره. فإذا مَنَّ عليه استعلى عليه، ورأى الممنون عليه نفسه دونه. هذا مع أنه ليس في كل مخلوق، فلرسول الله ﷺ المنة على أمته، وكان أصحابه يقولون «الله ورسوله أَمَنُّ» ولا نقص في منة الوالد على ولده، ولا عار عليه في احتمالها. وكذلك السيد على عبده. فكيف برب العالمين الذي إنما يتقلب الخلائق في بحر منته عليهم، ومحض صدقته عليهم، بلا عوض منهم ألبتة؟ وإن كانت أعمالهم أسباباً لما ينالونه من كرمه وجوده. فهو المنان عليهم. بأن وفقهم لتلك الأسباب وهداهم لها، وأعانهم عليها، وكملها لهم، وقبلها منهم على ما فيها؟ وهذا هو المعنى الذي أثبت به دخول الجنة في قوله ﴿بما كنتم تعملون﴾.

فهذه باء السببية، رداً على القدرية والجبرية، الذين يقولون: لا ارتباط بين الأعمال والجزاء، ولا هي أسباب له. وإنما غايتها أن تكون أمارات.

قالوا: وليست أيضاً مطردة، لتخلف الجزاء عنها في الخير والشر. فلم يبق إلا محض الأمر الكوني والمشيئة.

فالنصوص مبطلة لقول هؤلاء، كما هي مبطلة لقول أولئك. وأدلة المعقول والفطرة أيضاً تبطل قول الفريقين. وتبين لمن له قلب ولب: مقدار قول أهل السنة. وهم الفرقة الوسط المثبتون لعموم مشيئة الله، وقدرته، وخلقه العباد وأعمالهم، ولحكمته التامة المتضمنة ربط الأسباب بمسبباتها، وانعقادها بها شرعاً وقدراً، وترتيبها عليها عاجلاً وآجلاً.

وكل واحدة من الطائفتين المنحرفتين تركت نوعاً من الحق، وارتكبت لأجله نوعاً من الباطل، بل أنواعاً. وهدى الله أهل السنة لما اختلفوا فيه من الحق بإذنه **﴿والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم﴾**[1] و **﴿ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء، والله ذو الفضل العظيم﴾**[2].

فصل

الصنف الثالث: الذين زعموا أن فائدة العبادة: رياضة النفوس، واستعدادها لفيض العلوم عليها، وخروج قواها عن قوى النفوس السَّبُعية والبهيمية. فلو عُطلت عن

---

(١) سورة البقرة الآية ٢١٣.
(٢) سورة الجمعة الآية ٤.

العبادات لكانت من جنس نفوس السباع والبهائم. والعبادات تخرجها عن مألوفاتها وعوائدها، وتنقلها إلى مشابهة العقول المجردة. فتصير عالمة قابلة لانتقاش صور العلوم والمعارف فيها. وهذا يقوله طائفتان:

إحداهما: من يقرب إلى النبوات والشرائع من الفلاسفة[1]، القائلين بقدم العالم، وعدم انشقاق الأفلاك، وعدم الفاعل المختار.

الطائفة الثانية: من تفلسفت من صوفية الإسلام. وتقرب إلى الفلاسفة. فإنهم يزعمون أن العبادات رياضات لاستعداد النفوس وتجردها، ومفارقتها العالم الحسي، ونزول الواردات والمعارف عليها.

ثم من هؤلاء من لا يوجب العبادات إلا لهذا المعنى. فإذا حصل لها بقي مخيراً في حفظه أو رده، أو الاشتغال بالوارد عنها. ومنهم من يوجب القيام بالأوراد والوظائف. وعدم الإخلال بها. وهم صنفان أيضاً.

أحدهما: من يوجبونه حفظاً للقانون، وضبطاً للنفوس.

والآخرون: الذين يوجبونه حفظاً للوارد، وخوفاً من تدرج النفس - بمفارقتها له - إلى حالتها الأولى من البهيمية.

فهذه نهاية أقدام المتكلمين على طريق السلوك. وغاية معرفتهم بحِكَم العبادة وما شُرعت لأجله. ولا تكاد تجد في كتب القوم غير هذه الطرق الثلاثة، على سبيل الجمع، أو على سبيل البدل.

فصل

وأما الصنف الرابع: فهم الطائفة المحمدية الإبراهيمية، أتباع الخليلين، العارفون بالله وحكمته في أمره وشرعه وخلقه، وأهل البصائر في عبادته، ومراده بها.

فالطوائف الثلاث محجوبون عنهم بما عندهم من الشُبه الباطلة، والقواعد الفاسدة. ما عندهم وراء ذلك شيء. قد فرحوا بما عندهم من المحال، وقنعوا بما ألفوه

---

(١) أنظر مثلاً الفصول الأخيرة من كتاب «النجاة» لابن سينا: «في معاد الأنفس الانسانية». في المبدأ والمعاد بقول مجمل وفي الالهامات والدعوات المستجابة العقوبات السماوية وسائر الأحوال. . . في إثبات النبوة وكيفية دعوة النبي إلى الله والمعاد. . . في العبادات ومنفعتها في الدنيا والآخرة. (ص ٣٢٦ - ٣٤٣).

من الخيال. ولو علموا أن وراءه ما هو أجل منه وأعظم، لما ارتضوا بدونه، ولكن عقولهم قصرت عنه، ولم يهتدوا إليه بنور النبوة، ولم يشعروا به، ليجتهدوا في طلبـه، ورأوا أن ما معهم خير من الجهل، ورأوا تناقض ما مع غيرهم وفساده.

فتركّب من هذه الأمور إيثار ما عندهم على ما سواه، وهذه بلية الطوائف. والمعافَى من عافاه الله.

فصل

فاعلم أن سر العبودية، وغايتها وحكمتها: إنما يطلع عليها من عرف صفات الرب عز وجل، ولم يعطلها. وعـرف معنى الإلهية وحقيقتهـا، ومعنى كونـه إلها، بـل هو الإلـه الحق، وكل إله سواه فباطل، بل أبطل الباطل. وأن حقيقة الإلهيـة لا تنبغي إلا له، وأن العبادة موجب إلهيته وأثرها ومقتضاها، وارتباطها بها كارتباط متعلق الصفات بالصفات، وكارتباط المعلوم بالعلم، والمقدور بـالقدرة، والأصـوات بالسمـع، والإحسان بـالرحمـة، والعطاء بالجود.

فمن أنكر حقيقة الإلهية ولم يعرفها كيف يستقيم له معرفة حكمة العبادات وغاياتها ومقاصدها، وما شرعت لأجله؟ كيف يستقيم له العلم بأنها هي الغاية المقصودة بالخلق، والتي لها خلقوا، ولها أرسلت الرسل، وأنزلت الكتب، ولأجلها خلقت الجنة والنار؟ وأن فرض تعطيل الخليقة عنها: نسبة لله إلى مـا لا يليق به، ويتعـالى عنه مَنْ خلق السمـوات والأرض بالحق، ولم يخلقهما باطلا. ولم يخلق الإنسـان عبثاً ولم يـتركه سُـدىً مهملا. قـال تعالى ﴿**أفحسبتم أنما خلقناكم عبثاً وأنكم إلينا لا ترجعون**﴾[1] أي لغير شيء ولا حكمة، ولا لعبادتي ومجازاتي لكم، وقد صرح تعالى بهـذا في قولـه ﴿**وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون**﴾[2] فالعبـادة: هي الغايـة التي خلق لها الجن والإنس والخـلائق كلها. قـال الله تعـالى ﴿**أيحسب الإنسان أن يـترك سُـدىً**﴾[3] أي مهمـلاً. قـال الشـافعي: لا يؤمـر ولا يُنْهَى[4]، وقـال غيره: لا يثـاب ولا يعاقب. والصحيـح: الأمران. فـإن الثـواب والعقـاب مترتبان على الأمر والنهي. والأمر والنهي طلب العبادة وإرادتها. وحقيقة العبادة امتثالهـا. وقال تعالى ﴿**ويتفكرون في خلق السموات والأرض ربنا ما خلقتَ هذا باطلاً، سبحانك**

(١) سورة المؤمنون الآية ١١٥.
(٢) سورة الذاريات الآية ٥٦.
(٣) سورة القيامة الآية ٣٦.
(٤) قاله في «الرسالة» (ص ٢٥ بتحقيق أحمد محمد شاكر).

فقِنا عذاب النار﴾[1] وقال ﴿وما خلقنا السمٰوات والأرض وما بينهما إلا بالحق﴾[2] وقال ﴿وخلق الله السمٰوات والأرض بالحق، ولتُجْزَى كل نفس بما كسبت﴾[3].

فأخبر إنه خلق السموات والأرض بالحق، المتضمن أمره ونهيه، وثوابه وعقابه.

فإذا كانت السموات والأرض وما بينهما خلقت لهذا، وهو غاية الخلق، فكيف يقال: إنه لا علة له، ولا حكمة مقصودة هي غايته؟ أو إن ذلك لمجرد استئجار العباد حتى لا ينكّد عليهم الثواب بالمنة، أو لمجرد استعداد النفوس للمعارف العقلية، وارتياضها بمخالفة العوائد؟.

فليتأمل اللبيب الفرقان بين هذه الأقوال، وبين ما دل عليه صريح الوحي يجد أن أصحاب هذه الأقوال ما قدروا الله حق قدره، ولا عرفوه حق معرفته.

فالله تعالى إنما خلق الخلق لعبادته، الجامعة لكمال محبته. مع الخضوع له والانقياد لأمره.

فأصل العبادة: محبة الله، بل إفراده بالمحبة، وأن يكون الحب كله لله. فلا يحب معه سواه، وإنما يحب لأجله وفيه، كما يحب أنبياءه ورسله وملائكته وأولياءه. فمحبتنا لهم من تمام محبته، وليست محبة معه، كمحبة من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحبِّهِ[4].

وإذا كانت المحبة له هي حقيقة عبوديته وسرها. فهي إنما تتحقق باتباع أمره، واجتناب نهيه. فعند اتباع الأمر واجتناب النهي تتبين حقيقة العبودية والمحبة. ولهذا جعل تعالى اتباع رسوله عَلَماً عليها، وشاهداً لمن ادعاها، فقال تعالى ﴿قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يُحْبِبْكم الله﴾[5] فجعل اتباع رسوله مشروطاً بمحبتهم لله، وشرطاً لمحبة الله لهم. ووجود المشروط ممتنع بدون وجود شرطه وتحققه بتحققه فعلم انتفاء المحبة عند انتفاء المتابعة. فانتفاء محبتهم لله لازم لانتفاء المتابعة لرسوله، وانتفاء المتابعة ملزوم لانتفاء محبة الله لهم. فيستحيل إذاً ثبوت محبتهم لله، وثبوت محبة الله لهم بدون المتابعة لرسوله.

ودل على أن متابعة الرسول ﷺ: هي حب الله ورسوله، وطاعة أمره. ولا يكفي

---

(١) سورة آل عمران الآية ١٩١.
(٢) سورة الحجر الآية ٨٥.
(٣) سورة الجاثية الآية ٢٢.
(٤) لقوله تعالى: ﴿ومِنَ الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حباً لله﴾ سورة البقرة ١٦٥.
(٥) سورة آل عمران الآية ٣١.

ذلك في العبودية، حتى يكون الله ورسوله أحبَّ إلى العبد مما سواهما. فلا يكون عنده شيء أحب إليه من الله ورسوله. ومتى كان عنده شيء أحب إليه منهما فهذا هو الشرك الذي لا يغفره الله لصاحبه ألبتة، ولا يهديه الله. قال الله تعالى ﴿**قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم وإخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموالٌ اقترفتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحبَّ إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله، فتربصوا حتى يأتي الله بأمره. والله لا يهدي القوم الفاسقين**﴾[1].

فكل من قدّم طاعة أحدٍ من هؤلاء على طاعة الله ورسوله، أو قول أحد منهم على قول الله ورسوله، أو مرضاة أحد منهم على مرضاة الله ورسوله، أو خوف أحد منهم ورجاءه والتوكل عليه على خوف الله ورجائه والتوكل عليه. أو معاملة أحدهم على معاملة الله: فهو ممن ليس الله ورسوله أحبَّ إليه مما سواهما وإن قاله بلسانه فهو كذب منه، وإخبار بخلاف ما هو عليه. وكذلك من قدم حكم أحد على حكم الله ورسوله. فذلك المقدَّم عنده أحبُّ إليه من الله ورسوله، لكن قد يشتبه الأمر على من يقدم قول أحد أو حكمه، أو طاعته أو مرضاته، ظناً منه أنه لا يأمر ولا يحكم ولا يقول إلا ما قاله الرسول. فيطيعه، ويحاكم إليه، ويتلقى أقواله كذلك. فهذا معذور إذا لم يقدر على غير ذلك. وأما إذا قدر على الوصول إلى الرسول، وعرف أن غير من اتبعه هو أولى به مطلقاً، أو في بعض الأمور. ولم يلتفت إلى الرسول ولا إلى من هو أولى به. فهذا الذي يخاف عليه. وهو داخل تحت الوعيد. فإن استحل عقوبة من خالفه وأذله، ولم يوافقه على اتباع شيخه. فهو من الظلمة المعتدين. وقد جعل الله لكل شيءٍ قدرا.

فصل

وبنى «إياك نعبد» على أربع قواعد: التحقق بما يحبه الله ورسوله ويرضاه، من قول اللسان والقلب، وعمل القلب والجوارح.

فالعبودية: اسم جامع لهذه المراتب الأربع. فأصحاب «إياك نعبد» حقاً هم أصحابها.

فقول القلب: هو اعتقاد ما أخبر الله سبحانه به عن نفسه، وعن أسمائه وصفاته وأفعاله وملائكته ولقائه على لسان رسله.

---

(١) سورة التوبة الآية ٢٤.

وقول اللسان: الإخبار عنه بذلك، والدعوة إليه، والذبُّ عنه، وتبيين بطلان البدع المخالفة له، والقيام بذكره، وتبليغ أوامره.

وعمل القلب: كالمحبة له، والتوكل عليه، والإنابة إليه، والخوف منه وا' اء له، وإخلاص الدين له، والصبر على أوامره، وعن نواهيه، وعلى أقداره، والرضى به وعنه، والموالاة فيه، والمعاداة فيه، والذل له والخضوع، والإخبات إليه، والطمأنينة به، وغير ذلك من أعمال القلوب التي فرضُها أفرضُ من أعمال الجوارح ومستحبها أحب إلى الله من مستحبها. وعمل الجوارح بدونها إما عديم المنفعة أو قليل المنفعة.

وأعمال الجوارح: كالصلاة والجهاد، ونقل الأقدام إلى الجمعة والجماعات، ومساعدة العاجز، والإحسان إلى الخلق ونحو ذلك.

فـ «إياك نعبد» التزام لأحكام هذه الأربعة، وإقرار بها، و «إياك نستعين» طلب للإعانة عليها والتوفيق لها، و «اهدنا الصراط المستقيم» متضمن للتعريف بالأمرين على التفصيل، وإلهام القيام بهما، وسلوك طريق السالكين إلى الله بها.

فصل

وجميع الرسل إنما دعوا إلى «إياك نعبد، وإياك نستعين» فإنهم كلهم دعوا إلى توحيد الله وإخلاص عبادته، من أولهم إلى آخرهم. فقال نوحُ [عليه السلام] لقومه **﴿اعبدوا الله مالكم من إله غيره﴾**(1) وكذلك قال هود وصالح وشعيب(2) [عليهم السلام] وإبراهيم [عليه السلام]. قال الله تعالى **﴿ولقد بعثنا في كل أمة رسولاً أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت﴾**(3) وقال **﴿وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون﴾**(4) وقال تعالى **﴿يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحاً. إني بما تعملون عليم، وإن هذه أمتكم أمة واحدة. وأنا ربكم فاتقون﴾**(5).

فصل

والله تعالى جعل العبودية وصفَ أكمل خلقه، وأقربهم إليه. فقال **﴿لن يَسْتَنْكِفَ**

(1) سورة الأعراف الآية ٥٩.
(2) سورة الأعراف الآية ٦٥ و ٧٣ وكذلك في سورة هود آية ٥٠.
(3) سورة النحل الآية ٣٦.
(4) سورة الأنبياء الآية ٢٥.
(5) سورة المؤمنون الآية ٥١ و ٥٢.

المسيح أن يكون عبداً لله، ولا الملائكة المقربون. ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر فسيحشرهم إليه جميعاً﴾[1] وقال ﴿إن الذين عند ربك لا يستكبرون عن عبادته ويسبحونه وله يسجدون﴾[2] وهذا يبين أن الوقف التام في قوله في سورة الأنبياء ﴿وله من في السموات والأرض﴾ ههنا. ثم يبتدىء ﴿ومَنْ عنده لا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون. يسبحون الليل والنهار لا يفترون﴾[3] فهما جملتان تامتان مستقلتان[4]، أي إن له من في السموات ومن في الأرض عبيداً وملكاً. ثم استأنف جملة أخرى فقال ﴿ومَنْ عنده لا يستكبرون عن عبادته﴾ يعني أن الملائكة الذين عنده لا يستكبرون عن عبادته يعني لا يأنفون عنها، ولا يتعاظمون ولا يستحسرون، فيعيون وينقطعون ـ يقال: حَسَرَ واستحسر، إذا تعب وأعيا[5] ـ بل عبادتهم وتسبيحهم كالنفَس لبني آدم. فالأول: وصف لعبيد ربوبيته. والثاني: وصف لعبيد إلهيته. وقال تعالى ﴿وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هَوْناً﴾[6] إلى آخر السورة. وقال ﴿عيناً يشرب بها عباد الله يفجرونها تفجيراً﴾[7] وقال ﴿واذكر عبدنا داود﴾[8] وقال ﴿واذكر عبدنا أيوب﴾[9] وقال ﴿واذكر عبادنا إبراهيم وإسحق ويعقوب﴾[10] وقال عن سليمان ﴿نعم العبد إنه أواب﴾[11] وقال عن المسيح ﴿إن هو إلا عبد أنعمنا عليه﴾[12] فجعل غايته العبودية لا الإلهية، كما يقول أعداؤه النصارى. ووصف أكرم خلقه عليه، وأعلاهم عنده منزلة بالعبودية في أشرف مقاماته. فقال تعالى ﴿وإن كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا﴾[13] وقال تبارك وتعالى ﴿تبارك الذي نزل الفرقان على عبده﴾[14] وقال ﴿الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب﴾[15] فذكره بالعبودية في مقام إنزال الكتاب عليه، وفي مقام التحدي بأن يأتوا

---

(١) سورة النساء الآية ١٧٢.

(٢) سورة الأعراف الآية ٢٠٦.

(٣) سورة الأنبياء الآية ١٩ ـ ٢٠.

(٤) قال الأشموني في «منار الهدى في بيان الوقف والابتداء»: «والأرض ـ أي الوقوف عليها ـ حسن. وقيل كافٍ على استئناف ما بعده بجعل مَنْ مبتدأ خبره لا يستكبرون. وليس بوقف إن جعل ذلك معطوفاً على ما قبله ويكون الوقف على «ومن عنده» ثم يبتدىء لا يستكبرون عن عبادته» (ص ١٨١).

(٥) قال الراغب الأصفهاني: «الحَسْر كشف الملبس عما عليه... والحاسر المُعيا لانكشاف قواه. ويقال للمعيا: حاسر ومحسور، أما الحاسر فتُصور أنه قد حسر بنفسه قُواه، وأما المحسور فتصور أن التعب قد حسره...» (ص ١١٨).

(٦) سورة الفرقان الآيات ٦٣ ـ ٧٧.

(٧) سورة الانسان الآية ٦.

(٨) سورة صٓ الآية ١٧.

(٩) سورة صٓ الآية ٤١.

(١٠) سورة صٓ الآية ٤٥.

(١١) سورة صٓ الآية ٣٠.

(١٢) سورة الزخرف الآية ٥٩.

(١٣) سورة البقرة الآية ٢٣.

(١٤) سورة الفرقان الآية ١.

(١٥) سورة الكهف الآية ١.

بمثله، وقال ﴿وأنه لما قام عبد الله يدعوه كادوا يكونون عليه لِبَداً﴾[1] فذكره بالعبودية في مقام الدعوة إليه. وقال ﴿سبحان الذي أسرى بعبده ليلا﴾[2] فذكره بالعبودية في مقام الإسراء. وفي الصحيح عنه ﷺ أنه قال «لا تطروني كما أطرت النصارى المسيح ابن مريم فإنما أنا عبد، فقولوا عبد الله ورسوله»[3] وفي الحديث «أنا عبد. آكل كما يأكل العبد، وأجلس كما يجلس العبد»[4] وفي صحيح البخاري عن عبد الله بن عمرو قال «قرأت في التوراة صفة محمد ﷺ: محمد رسول الله، عبدي ورسولي، سميته المتوكل، ليس بفَظٍّ ولا غليظ، ولا صَخّاب بالأسواق، ولا يجزي بالسيئة السيئة، ولكن يعفو ويغفر»[5].

وجعل الله سبحانه البشارة المطلقة لعباده. فقال تعالى ﴿فبشر عبادِ الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه﴾[6] وجعل الأمن المطلق لهم. فقال تعالى ﴿يا عباد لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون. الذين آمنوا بآياتنا وكانوا مسلمين﴾[7] وعزل الشيطان عن سلطانه عليهم خاصة، وجعل سلطانه على من تولاه وأشرك به. فقال ﴿إن عبادي ليس لك عليهم سلطان، إلا من اتبعك من الغاوين﴾[8] وقال ﴿إنه ليس له

---

(١) سورة الجن الآية ١٩.

(٢) سورة الإسراء الآية ١.

(٣) حديث «لا تطروني...» أخرجه البخاري في الأنبياء باب قوله تعالى «واذكر في الكتاب مريم...» ١٤٢/٤ من طريق عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: سمع عمر رضي الله عنه يقول على المنبر سمعت النبي ﷺ يقول: فذكره... وأحمد ٢٣/١ و٢٤ و٤٧ و٥٥ و٥٦. والدارمي في سننه في الرقاق (٣٢٠/٢).

(٤) حديث «أنا عبد...» رواه الديلمي في الفردوس ٤١٧/١، وابن عدي وابن أبي شيبة عن أنس بزيادة «وأشرب كما يشرب العبد» (فيض القدير ٥٧١/٢). وفي البيان والتعريف في أسباب ورود الحديث الشريف لابن حمزة الحسيني بعد أن ذكر مخرجيه: «سببه حديث عائشة أول الكتاب قالت: قال لي رسول الله ﷺ: لو شئتُ لسارت معي جبال الذهب أتاني ملك فقال: إن ربك يقرئك السلام ويقول لك إن شئت كنت نبياً ملكاً وإن شئت نبياً عبداً، فأشار إلي جبريل أن ضع نفسك. فقلت: نبياً عبداً فكان بعد لا يأكل متكئاً ويقول آكل كما يأكل العبد وأجلس كما يجلس العبد» ورواه البيهقي عن يحيى بن كثير مرسلاً إنما أنا عبد فذكره. (٢٦٧/١).

(٥) حديث صفة محمد ﷺ: هو عند البخاري في كتاب البيوع باب كراهية الصخب في الأسواق (٢١/١)، وفي كتاب التفسير، سورة الفتح باب ﴿إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً﴾ (٤٤/٦ - ٤٥). كما رواه أحمد ١٧٤/٢ و٤٤٨ و٢٣٦/٦، والدارمي ١٦/١.

(٦) سورة الزمر الآية ١٧ - ١٨.

(٧) سورة الزخرف الآية ٦٨ - ٦٩.

(٨) سورة الحجر الآية ٤٢.

سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون، إنما سلطانه على الذين يتولّونه والـذين هم به مشركون﴾[1].

وجعـل النبي ﷺ إحسان العبـودية أعـلى مراتب الـدين، وهو الإحسـان. فقال في حديث جبريل ـ وقد سأله عن الإحسان ـ «أن تعبد الله كأنك تراه. فإن لم تكن تراه فإنـه يراك»[2].

فصل

في لزوم «إياك نعبد» لكل عبد إلى الموت

قال الله تعال لرسوله ﴿واعبد ربك حتى يأتيك اليقين﴾[3] وقـال أهل النـار ﴿وكنا نكذب بيوم الدين حتى أتانا اليقين﴾[4] واليقـين ههنا: هـو الموت بـإجماع أهـل التفسير. وفي الصحيح ـ في قصة مـوت عثمان بن مـظعون رضي الله عنـه ـ أن النبي ﷺ قال «أما عثمان فقد جاءه اليقين من ربه»[5] أي الموت وما فيه. فلا ينفك العبد من العبوديـة ما دام في دار التكليف، بل عليه في البرزخ عبودية أخرى لما يسأله الملكان «من كـان يعبد؟ ومـا يقول في رسول الله ﷺ؟» ويلتمسان منه الجواب. وعليه عبودية أخرى يوم القيامة، يـوم يـدعـو الله الخلق كلهم إلى السجـود. فيسجـد المؤمنـون. ويبقى الكفـار والمنـافقـون لا يستطيعون السجـود. فإذا دخلوا دار الثـواب والعقاب انقـطع التكليف هناك، وصـارت عبودية أهل الثواب تسبيحاً مقروناً بأنفاسهم لا يجدون له تعباً ولا نصبا.

ومن زعم أنـه يصـل إلى مقـام يسقط عنـه فيـه التعبـد، فهـو زنـديق كـافـر بـالله

---

(١) سورة النحل الآية ٩٩ ـ ١٠٠.

(٢) هـو حديث مجيء جـبريل عليـه السلام إلى النبي ﷺ في صـورة أعرابي وسؤالـه عن الاسلام والإيمـان والإحسـان وعلامـات السـاعـة. وأخـرجـه البخـاري في الإيمـان بـاب سؤال جـبريـل النبي ﷺ عن الإيمـان. . . (١/١٨)، مسلم في الايمان بـاب بيان الاسـلام والاحسان (١/٣٦ ـ ٣٨) وأبـو داود في سننـه في السنة بـاب في القدر (٤/٢٢٣ ـ ٢٢٤ رقم ٤٦٩٥) والـترمذي في الإيمـان بـاب مـا جـاء في وصف جـبريـل للنبي ﷺ الإيمـان والإسلام (٤/١١٩ ـ ١٢١ رقم ٢٧٣٨)، والنسـائي في الإيمـان وشرائعه باب صفـة الايمان والاسـلام. وابن ماجـه في المقدمـة باب في الايمـان ١/٢٤ ـ ٢٥ رقم ٦٣ وأحمد ١/٥١.

(٣) سورة الحجر الآية ٩٩.

(٤) سورة المدثر الآية ٤٦ و ٤٧.

(٥) رواه البخـاري في الجنائـز باب الـدخول عـلى الميت بعد الموت إذا أدرج في أكفانـه (٢/٧١) ـ وكذا في التعبير، ومناقب الأنصار والشهادات ـ وأحمد (٦/٤٣٦).

وبرسوله[1]. وإنما وصل إلى مقام الكفر بالله، والانسلاخ من دينه. بل كلما تمكن العبد في منازل العبودية كانت عبوديته أعظم، والواجب عليه منها أكبر وأكثر من الواجب على من دونه. ولهذا كان الواجب على رسول الله ﷺ - بل على جميع الرسل - أعظم من الواجب على أممهم. والواجب على أولي العزم: أعظم من الواجب على من دونهم. والواجب على أولي العلم: أعظم من الواجب على من دونهم. وكل أحد بحسب مرتبته.

فصل
في انقسام العبودية إلى عامة وخاصة

العبودية نوعان: عامة، وخاصة.

فالعبودية العامة: عبودية أهل السموات والأرض كلهم لله، بَرِّهم وفاجرهم، مؤمنهم وكافرهم. فهذه عبودية القهر والملك. قال تعالى ﴿**وقالوا اتخذ الرحمن ولداً. لقد جئتم شيئاً إدًّا. تكاد السموات يَتَفَطَّرن منه وتَنْشَقُّ الأرض وتَخِرُّ الجبال هَدًّا. أن دَعَوْا للرحمن ولداً. وما ينبغي للرحمن أن يتخذ ولداً. إنْ كلُّ من في السموات والأرض إلا آتي الرحمنِ عبدا**﴾[2] فهذا يدخل فيه مؤمنهم وكافرهم.

وقال تعالى ﴿**ويوم يحشرهم وما يعبدون من دون الله. فيقول أأنتم أضللتم عبادي هؤلاء**﴾[3] فسماهم عباده مع ضلالهم. لكن تسميةً مقيدة بالإشارة. وأما المطلقة: فلم تجيء إلا لأهل النوع الثاني، كما سيأتي بيانه إن شاء الله.

وقال تعالى ﴿**قل اللهم فاطر السموات والأرض عالمَ الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون**﴾[4] وقال ﴿**وما الله يريد ظلماً للعباد**﴾[5] وقال ﴿**إن الله**

---

(١) قال أبو القاسم الجنيد البغدادي شيخ المتصوفة، فيما نقله عنه الإمام أبو القاسم القشيري بإسناده، عن أبي علي الروذباري قال: سمعت الجنيد يقول لرجل ذكر المعرفة، وقال أهل المعرفة بالله يصلون إلى ترك الحركات من باب البر والتقرب إلى الله عزَّ وجلَّ فقال الجنيد: إن هذا قول قوم تكلموا بإسقاط الأعمال وهو عندي عظيمة والذي يسرق ويزني أحسن حالاً من الذي يقول هذا. فإن العارفين بالله تعالى أخذوا الأعمال عن الله تعالى وإليه رجعوا فيها، ولو بقيت ألف عام لم أنقص من أعمال البرّ ذرة إلا أن يُحال بي دونها. (الرسالة القشيرية ص ١٩).

(٢) سورة مريم الآيات ٨٨ - ٩٣.

(٣) سورة الفرقان الآية ١٧.

(٤) سورة الزمر الآية ٤٦.

(٥) سورة غافر الآية ٣١.

قد حكم بين العباد﴾(١) فهذا يتناول العبودية الخاصة والعامة.

وأما النوع الثاني: فعبودية الطاعة والمحبة، واتباع الأوامر. قال تعالى ﴿يا عبادِ لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون﴾(٢) وقال ﴿فبشر عباد الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه﴾(٣) وقال ﴿وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هوناً وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً﴾(٤) وقال تعالى عن إبليس ﴿ولأغوينّهم أجمعين. إلا عبادك منهم المخلَصين﴾(٥) فقال تعالى عنهم ﴿إن عبادي ليس لك عليهم سلطان﴾(٦).

فالخلق كلهم عبيد ربوبيته. وأهل طاعته وولايته: هم عبيد إلهيته.

ولا يجيء في القرآن إضافة العباد إليه مطلقاً إلا لهؤلاء.

وأما وصف عبيد ربوبيته بالعبودية: فلا يأتي إلا على أحد خمسة أوجه: إما مُنكَّرا. كقوله ﴿إن كل من في السموات والأرض إلا آتي الرحمن عبداً﴾(٧) والثاني: معرفاً باللام، كقوله ﴿وما الله يريد ظلماً للعباد﴾(٨) ﴿إن الله قد حَكَم بين العباد﴾(٩).

الثالث: مقيداً بالإشارة أو نحوها، كقوله ﴿أأنتم أضللتم عبادي هؤلاء﴾(١٠).

الرابع: أن يذكروا في عموم عباده. فيندرجوا مع أهل طاعته في الذكر. كقوله ﴿أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون﴾(١١).

الخامس: أن يذكروا موصوفين بفعلهم. كقوله ﴿قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله﴾(١٢)

---

(١) سورة غافر الآية ٤٨.
(٢) سورة الزخرف الآية ٦٨.
(٣) سورة الزمر الآية ١٧ و ١٨.
(٤) سورة الفرقان الآية ٦٣.
(٥) سورة الحجر الآية ٣٩ و ٤٠.
(٦) سورة الحجر الآية ٤٢.
(٧) سورة مريم الآية ٩٣.
(٨) سورة غافر الآية ٣١.
(٩) سورة غافر الآية ٤٨.
(١٠) سورة الفرقان الآية ١٧.
(١١) سورة الزمر الآية ٤٦.
(١٢) سورة الزمر الآية ٥٣.

وقد يقال: إنما سماهم «عباده» إذ لم يقنطوا من رحمته، وأنابوا إليه، واتبعوا أحسن ما أنزل إليهم من ربهم، فيكونون من عبيد الإلهية والطاعة.

وإنما انقسمت العبودية إلى خاصة وعامة، لأن أصل معنى اللفظة: الذل والخضوع. يقال «طريق مُعَبَّد» إذا كان مُذَللاً بوطء الأقدام، و «فلان عَبَّده الحب» إذا ذلله، لكن أولياؤه خضعوا له وَذَلُّوا طوعاً واختياراً، وانقياداً لأمره ونهيه. وأعداؤه خضعوا له قهراً ورغماً.

ونظير انقسام العبودية إلى خاصة وعامة: انقسام «القنوت» إلى خاص وعام، و «السجود» كذلك. قال تعالى في القنوت الخاص ﴿**أَمَّنْ هو قانت آناء الليل ساجداً وقائماً يَحْذَرُ الآخرة ويرجو رحمة ربه**﴾[1] وقال في حق مريم ﴿**وكانت من القانتين**﴾[2] وهو كثير في القرآن.

وقال في القنوت العام ﴿**وله مَنْ في السَّموات والأرض كُلٌ له قانتون**﴾[3]. أي خاضعون أذلاء.

وقال في السجود الخاص ﴿**إنَّ الذين عِندَ ربِّك لا يَسْتكبرون عن عبادته ويسبحونه ولَهُ يَسْجدون**﴾[4] وقال ﴿**إذا تُتلى عَلَيهِم آياتُ الرحمٰن خَرُّوا سُجَّداً وبُكياً**﴾[5] وهو كثير في القرآن.

وقال في السجود العام ﴿**ولله يُسْجد مَنْ في السموات والأرض طَوْعاً وَكَرهاً وظِلالُهم بالغُدوِّ والآصال**﴾[6].

ولهذا كان هذا السجود الكُرْه غير السجود المذكور في قوله ﴿**ألم تَرَ أنَّ الله يَسْجد له مَنْ في السَّموات ومَنْ في الأرض والشَّمسُ والقَمَرُ والنُّجومُ والجبالُ والشَّجرُ والدَّواب وكَثيرٌ من الناس**﴾[7] فخص بالسجود هنا كثيراً من الناس وعمهم بالسجود في سورة النحل ﴿**ولله يَسْجُد ما في السَّموات وما فِي الأرض من دابَّة والملائِكَة**﴾[8] وهو سجود

---

(١) سورة الزمر الآية ٩.
(٢) سورة التحريم الآية ١٢.
(٣) سورة الروم الآية ٢٦.
(٤) سورة الأعراف الآية ٢٠٦.
(٥) سورة مريم الآية ٥٨.
(٦) سورة الرعد الآية ١٥.
(٧) سورة الحج الآية ١٨.
(٨) سورة النحل الآية ٤٩.

الذل والقهر والخضوع. فكل أحد خاضع لربوبيته، ذليل لعزته. مقهور تحت سلطانه تعالى.

فصل
في مراتب «إياك نعبد» علماً وعملا

للعبودية مراتب، بحسب العلم والعمل. فأما مراتبها العلمية فمرتبتان:

إحداهما: العلم بالله. والثانية: العلم بدينه.

فأما العلم به سبحانه، فخمس مراتب: العلم بذاته، وصفاته، وأفعاله، وأسمائه، وتنزيهه عما لا يليق به.

والعلم بدينه مرتبتان. إحداهما: دينه الأمري الشرعي. وهو الصراط المستقيم الموصل إليه.

والثانية: دينه الجزائي، المتضمن ثوابه وعقابه. وقد دخل في هذا العلم العلمُ بملائكته وكتبه ورسله.

وأما مراتبها العلمية، فمرتبتان: مرتبة لأصحاب اليمين، ومرتبة للسابقين المقربين.

فأما مرتبة أصحاب اليمين: فأداء الواجبات، وترك المحرمات، مع ارتكاب المباحات، وبعض المكروهات، وترك بعض المستحبات.

وأما مرتبة المقربين: فالقيام بالواجبات والمندوبات. وترك المحرمات والمكروهات، زاهدين فيما لا ينفعهم في معادهم، متورعين عما يخافون ضرره.

وخاصتهم: قد انقلبت المباحات في حقهم طاعات وقربات بالنية[1] فليس في

---

(١) الإباحة من حيث هي إباحة يستوي طرفاها: الفعل والترك فليست بذاتها قربة إلى الله، لكن قد يقترن بفعل المباح أو تركه قربة فيأخذ حكمها.
فمثلاً: ترك بعض المباح تورعاً مثلما روي عن الصحابة: «كنا ندع تسعة أعشار الحلال مخافة أن يدركنا الحرام». «كنا ندع ما لا بأس به حذراً مما به بأس».
وفعل بعض المباح بنية التقرب إلى الله، مثلما روي عن الرسول ﷺ في التبسم أنه صدقة، أو أن في بضع أحدكم صدقة. . . (في حديث ذهب أهل الدثور بالأجور).
ثم إن من يفعل المباح لكونه مباحاً، أي التزاماً منه بالحكم الشرعي، بنية الالتزام والطاعة لأصل الحكم، له أجر على ذلك القدر الزائد على الإباحة، أو من يفعل المباح لأجل غاية شرعية محمودة =

حقهم مباح متساوي الطرفين، بل كل أعمالهم راجحة. ومَنْ دونهم يترك المباحات مشتغلا عنها بالعبادات. وهؤلاء يأتونها طاعات وقربات. ولأهل هاتين المرتبتين درجات لا يحصيها إلا الله.

فصل

ورحَى العبودية تدور على خمس عشرة قاعدة. مَنْ كَمَّلها كمل مراتب العبودية.

وبيانها: أن العبودية منقسمة على القلب، واللسان، والجوارح. وعلى كل منها عبودية تخصه.

والأحكام التي للعبودية خمسة: واجب، ومستحب، وحرام، ومكروه، ومُباح[1]. وهي لكل واحد من القلب، واللسان، والجوارح.

فواجب القلب: منه متفق على وجوبه، ومختلف فيه.

فالمتفق على وجوبه: كالإخلاص، والتوكل، والمحبة، والصبر، والإنابة، والخوف، والرجاء، والتصديق الجازم، والنية في العبادة. وهذه قدر زائد على الإخلاص. فإن الإخلاص هو إفراد المعبود عن غيره.

= مندوبة مثلاً أو واجبة يؤجر على ذلك كمن يأكل أو يشرب بقصد التقوي على طاعة الله.
قال الشاطبي رحمه الله في «الموافقات»: «إن الإباحة بحسب الكلية والجزئية يتجاذبها الأحكام البواقي، فالمباح يكون مباحاً بالجزء مطلوباً على جهة الندب أو الوجوب، ومباحاً بالجزء منهياً عنه بالكل على جهة الكراهة أو المنع... إلخ». (١/ ١٣٠... وما بعدها). وانظر الأشباه والنظائر للسيوطي ص ٣٨ - ٤٧.
ثم إن جرينا على من اعتبر أن للقلب أيضاً أحكاماً تكليفية، وأوامراً ونواهٍ وقُربات، فإن المرء يؤجر على مقاصد شرعية ولو في أمور مباحة عادية لا تعبد فيها بذاتها إلا من جهتين: ارتباطها بالمصدر (الأصل أو الحكم الشرعي) أو ارتباطها بالغاية.
ولكن الأمر ليس على إطلاقه فله ضوابط وشروط حتى لا يقع المرء في الابتداع في الدين لما ليس منه أصلاً.

(١) هي الأحكام التكليفية الخمسة. وذلك لأن خطاب الشارع بالاقتضاء أو الطلب قد يكون متعلقاً بالفعل أو الترك، ثم في كلا القسمين قد يكون محتماً أو ملزماً وقد يكون غير ملزم، فالملزم من الفعل: الفرض أو الواجب، وغير الملزم هو المندوب، والملزم من الترك هو الحرام أو المحظور وغير الملزم هو المكروه، ثم قد لا يتعلق بالخطاب طلب وذلك كأن يرد للتخيير، وهو المباح الذي يستوي فيه الفعل والترك... (راجع الإحكام في أصول الأحكام للآمدي ١/ ١٣٥ منتهى الوصول والأمل لابن الحاجب ص ٣٢ - ٣٣، نهاية السول شرح منهاج الوصول (للبيضاوي) شرحه الإسنوي (١/ ٤٧ وما بعدها...)، روضة الناظر لابن قدامة ص ٣١ - ٣٢.

ونية العبادة لها مرتبتان.

إحداهما: تمييز العبادة عن العادة.

والثانية: تمييز مراتب العبادات بعضها عن بعض.

والأقسام الثلاثة واجبة.

وكذلك الصدق. والفرق بينه وبين الإخلاص: أن للعبد مطلوباً وطلباً، فالإخلاص: توحيد مطلوبه. والصدق: توحيد طلبه.

فالإخلاص: أن لا يكون المطلوب منقسماً. والصدق: أن لا يكون الطلب منقسماً. فالصدق بذل الجهد، والإخلاص إفراد المطلوب.

واتفقت الأمة على وجوب هذه الأعمال على القلب من حيث الجملة.

وكذلك النصح في العبودية. ومدار الدين عليه. وهو بذل الجهد في إيقاع العبودية على الوجه المحبوب للرب المرضي له. وأصل هذا واجب. وكماله مرتبة المقربين.

وكذلك كل واحد من هذه الواجبات القلبية له طرفان، واجب ومستحق. وهو مرتبة أصحاب اليمين، وكمال مستحب. وهو مرتبة المقربين.

وكذلك الصبر واجب باتفاق الأمة، قال الإمام أحمد: ذكر الله الصبر في تسعين موضعاً من القرآن، أو بضعاً وتسعين، وله طرفان أيضاً: واجب مستحق، وكمال مستحب.

وأما المختلف فيه فكالرضا. فإن في وجوبه قولين للفقهاء والصوفية. والقولان لأصحاب أحمد. فمن أوجبه قال: السخط حرام. ولا خلاص عنه إلا بالرضا. وما لا خلاص عن الحرام إلا به فهو واجب.

واحتجوا بأثر «من لم يصبر على بلائي، ولم يرض بقضائي، فليتخذ ربًّا سواي»[1].

---

(١) هو حديث قدسي رواه البيهقي عن ابن عمر والطبراني وابن حبان عن أبي هند والبيهقي وابن النجار عن أنس (الاتحافات السنية للمناوي ص ١٩٣). وقال محمد المدني في الأحاديث القدسية: «أخرجه الطبراني في الكبير وابن عساكر عن سعيد بن زياد بن أبي هند عن أبيه عن جده. وأخرج نحوه البيهقي في شعب الايمان وابن النجار عن أنس (ص ٢١). وقد أورده الشيخ ناصر الدين الألباني في الأحاديث الضعيفة والموضوعة وقال: ضعيف جداً. رواه ابن حبان في المجروحين (١/٢٢٤) والطبراني في الكبير وأبو بكر الكالاباذي في مفتاح المعاني والخطيب، فى التلخيص وابن عساكر. وقال الهيثمي في المجمع ٢٠٧/٧، فيه سعيد بن زياد بن هند وهو متروك. وقال العراقي ٢٩٦/٣، واسناده ضعيف» (سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة ٣/٢). كما أخرجه الديلمي في الفردوس ٢١٨/٣ - ٢١٩.

ومن قال هو مستحب، قال: لم يجيء الأمر به في القرآن ولا في السنة، بخلاف الصبر، فإن الله أمر به في مواضع كثيرة من كتابه. وكذلك التوكل. قال ﴿إنْ كنتم آمَنْتُم بالله فعليه توكَّلوا إنْ كُنتم مُسْلِمين﴾[1] وأمر بالإنابة. فقال ﴿وأنيبوا إلى ربكم﴾[2] وأمر بالإخلاص كقوله ﴿وما أمروا إلا ليعبدوا الله مُخْلِصينَ له الدِّين﴾[3] وكذلك الخوف كقوله ﴿فلا تخافوهم وخَافُون إن كنتم مؤمنين﴾[4] وقوله ﴿فلا تَخْشَوهم واخْشَوني﴾[5] وقوله ﴿وإيايَ فارْهَبون﴾[6] وكذلك الصدق. قال تعالى ﴿يا أيُّها الذينَ آمنوا اتَّقوا الله وكُونوا مع الصادقين﴾[7] وكذلك المحبة. وهي أفرض الواجبات. إذ هي قلب العبادة المأمور بها، ومُخُّها وروحها.

وأما الرضا: فإنما جاء في القرآن مدحُ أهله، والثناء عليهم. لا الأمر به[8].

قالوا: وأما الأثر المذكور فإسرائيلي. لا يحتج به.

قالوا: في الحديث المعروف عن النبي ﷺ «إن استطعت أن تعملَ الرضا مع اليقين فافعل، فإن لم تستطع، فإن في الصبر على ما تكره النفس خيراً كثيراً»[9] وهو في بعض السنن.

قالوا: وأما قولكم «لا خلاص عن السخط إلا به» فليس بلازم. فإن مراتب الناس في المقدور ثلاثة: الرضا. وهو أعلاها، والسخط. وهو أسفلها، والصبر عليه بدون الرضا به. وهو أوسطها. فالأولى للمقربين السابقين. والثالثة للمقتصدين. والثانية

---

(١) سورة يونس الآية ٨٤.
(٢) سورة الزمر الآية ٥٤.
(٣) سورة البينة الآية ٥.
(٤) سورة آل عمران الآية ١٧٥.
(٥) سورة البقرة الآية ١٥٠.
(٦) سورة البقرة الآية ٤٠..
(٧) سورة التوبة الآية ١١٩.
(٨) المعروف في علم أصول الفقه أن الخبر إذا اقترن بمدح صار حكمه حكم الأمر، وإذا اقترن بالذَّم صار حكمه حكم النهي. (أنظر نهاية السول للإسنوي ٢/٢٥٠ ـ ٢٥١، الإحكام للآمدي ٢/١٥٩، والمستصفى للغزالي ١/٤١٧... أصول الفقه الإسلامي للدكتور وهبة الزحيلي ١/٢١٩).
(٩) حديث «إن استطعت أن تعمل الرضا...» لم أقف عليه بهذا اللفظ. وفي صحيح الترمذي ومسند أحمد «في الصبر على ما تكره خيراً كثيراً وهو جزء من وصية الرسول ﷺ لابن عباس «إحفظ الله يحفظك».

للظالمين، وكثير من الناس يصبر على المقدور فلا يسخط. وهو غير راض به. فالرضا أمر آخر.

وقد أشكل على بعض الناس اجتماع الرضا مع التألم، وظن أنهما متباينان. وليس كما ظنه. فالمريض الشارب للدواء الكريه متألم به راضٍ به، والصائم في شهر رمضان في شدة الحر متألم بصومه راض به، والبخيل متألم بإخراج زكاة ماله راض بها. فالتألم كما لا ينافي الصبر لا ينافي الرضا به.

وهذا الخلاف بينهم، إنما هو في الرضا بقضائه الكوني، وأما الرضا به ربًّا وإلهاً، والرضا بأمره الديني: فمتفق على فرضيته، بل لا يصير العبد مسلماً إلا بهذا الرضا: أن يرضى بالله رباً، وبالإسلام ديناً، وبمحمد ﷺ رسولا.

ومن هذا أيضاً اختلافهم في الخشوع في الصلاة. وفيه قولان للفقهاء، وهما في مذهب أحمد وغيره.

وعلى القولين اختلافهم في وجوب الإعادة على من غلب عليه الوسواس في صلاته. فأوجبها ابن حامد من أصحاب أحمد، وأبو حامد الغزالي في إحيائه، ولم يوجبها أكثر الفقهاء.

واحتجوا بأن النبي ﷺ أمر من سها في صلاته بسجدتي السهو ولم يأمره بالإعادة مع قوله «إن الشيطان يأتي أحدكم في صلاته، فيقول: اذكر كذا، اذكر كذا ـ لما لم يكن يذكر ـ حتى يضل الرجل أن يدري كم صَلّى»(١) ولكن لا نزاع أن هذه الصلاة لا يثاب على شيء منها إلا بقدر حضور قلبه وخضوعه. كما قال النبي ﷺ «إنَّ العبد لينصرف من الصلاة ولم يكتب له إلا نصفها، ثلثها، ربعها ـ حتى بلغ عشرها»(٢) وقال ابن عباس رضي الله عنهما «ليس لك من صلاتك إلا ما عقلت منها» فليست صحيحة باعتبار ترتب كمال مقصودها عليها، وإن سميت صحيحة باعتبار أنا لا نأمره بالإعادة(٣) ولا ينبغي أن

---

(١) حديث «إن الشيطان يأتي...» هو جزء من حديث طويل رواه البخاري في السهو باب إذا لم يدرِ كم صلى ثلاثاً أو أربعاً سجد سجدتين وهو جالس (٢/٦٧) وأوله: إذا نودي بالصلاة أدبر الشيطان... ومسلم في المساجد باب السهو في الصلاة والسجود له (١/٢٩١ ـ ٢٩٢ رقم ٣٨٩).

(٢) حديث «إن العبد ينصرف من الصلاة...» عزاه السيوطي: لأحمد وأبي داود وابن حبان عن عمار بن ياسر بلفظ: إن الرجل لينصرف وما كتب له عشر صلاته تسعها ثمنها سبعها سدسها، خمسها ربعها ثلثها نصفها (فيض القدير ٢/٣٣٣) قال المناوي: قال الزين العراقي: رجاله رجال الصحيح. وهو عند أبي داود في الصلاة باب ما جاء في نقصان الصلاة رقم ٧٩٦.

(٣) الصحة عند الأصوليين استتباع الغاية وبإزائها البطلان والفساد وغاية العبادة موافقة الأمر عند المتكلمين=

يعلق لفظ الصحة عليها. فيقال «صلاة صحيحة» مع أنه لا يثاب عليها فاعلها.

والقصد: أن هذه الأعمال ـ واجبها ومستحبها ـ هي عبودية القلب فمن عطلها فقد عطل عبودية الملك، وإن قام بعبودية رعيته من الجوارح.

والمقصود: أن يكون ملك الأعضاء ـ وهو القلب ـ قائماً بعبوديته لله سبحانه، هو ورعيته.

وأما المحرمات التي عليه: فالكبر، والرياء، والعجب، والحسد، والغفلة، والنفاق. وهي نوعان: كفر، ومعصية.

فالكفر: كالشك، والنفاق، والشرك، وتوابعها.

والمعصية نوعان: كبائر، وصغائر.

فالكبائر: كالرياء، والعجب، والكبر، والفخر، والخيلاء، والقنوط من رحمة الله، واليأس من روح الله، والأمن من مكر الله، والفرح والسرور بأذى المسلمين، والشماتة بمصيبتهم، ومحبة أن تشيع الفاحشة فيهم، وحسدهم على ما آتاهم الله من فضله، وتمني زوال ذلك عنهم، وتوابع هذه الأمور التي هي أشد تحريماً من الزنا، وشرب الخمر وغيرهما من الكبائر الظاهرة. ولا صلاح للقلب ولا للجسد إلا باجتنابها، والتوبة منها. وإلا فهو قلب فاسد. وإذا فسد القلب فسد البدن.

وهذه الآفات إنما تنشأ من الجهل بعبودية القلب، وترك القيام بها.

فوظيفة «إياك نعبد» على القلب قبل الجوارح. فإذا جهلها وترك القيام بها امتلأ بأضدادها ولا بد. وبحسب قيامه بها يتخلص من أضدادها.

وهذه الأمور ونحوها قد تكون صغائر في حقه، وقد تكون كبائر، بحسب قوتها وغلظها، وخفتها ودقتها.

ومن الصغائر أيضاً: شهوة المحرمات وتمنيها. وتفاوت درجات الشهوة في الكبر والصغر، بحسب تفاوت درجات المشتهَى. فشهوة الكفر والشرك: كفر. وشهوة البدعة: فسق. وشهوة الكبائر: معصية. فإن تركها لله مع قدرته عليها أثيب. وإن تركها عجزاً بعد بذله مقدوره في تحصيلها: استحق عقوبة الفاعل، لتنزيله منزلته في أحكام الثواب

= وسقوط القضاء لدى الفقهاء (نهاية السول ١/٩٤ ـ ٩٥، منتهى الوصول لابن الحاجب ص ٤٠، الإحكام للآمدي ١/١٧٥).

والعقاب، وإن لم ينزل منزلته في أحكام الشرع. ولهذا قال النبي ﷺ «إذا تواجه المسلمان بسيفيهما، فالقاتل والمقتول في النار. قالوا: هذا القاتل. يا رسول الله. فما بال المقتول؟ قال: إنه كان حريصاً على قتل صاحبه»[1] فنزله منزلة القاتل، لحرصه على قتل صاحبه، في الإثم دون الحكم. وله نظائر كثيرة في الثواب والعقاب.

وقد علم بهذا مستحب القلب ومباحه.

فصل
عبَادة اللِسَانَ [2]

وأما عبوديات اللسان الخمس. فواجبها: النطق بالشهادتين، وتلاوة ما يلزمه تلاوته من القرآن. وهو ما تتوقف صحة صلاته عليه، وتلفظه بالأذكار الواجبة في الصلاة التي أمر الله بها ورسوله، كما أمر بالتسبيح في الركوع والسجود، وأمر بقول «ربنا ولك الحمد» بعد الاعتدال، وأمر التشهد، وأمر بالتكبير.

ومن واجبه: رد السلام. وفي ابتدائه قولان.

ومن واجبه: الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وتعليم الجاهل، وإرشاد الضال، وأداء الشهادة المتعينة، وصدق الحديث.

وأما مستحبه: فتلاوة القرآن، ودوام ذكر الله، والمذاكرة في العلم النافع، وتوابع ذلك.

وأما محرمه: فهو النطق بكل ما يبغضه الله ورسوله، كالنطق بالبدع المخالفة لما بعث الله به رسوله، والدعاء إليها، وتحسينها وتقويتها، وكالقذف وسب المسلم، وأذاه بكل قول. والكذب، وشهادة الزور، والقول على الله بلا علم. وهو أشدها تحريماً.

ومكروهه: التكلم بما تَرْكُهُ خير من الكلام به، مع عدم العقوبة عليه.

وقد اختلف السلف: هل في حقه كلام مباح، متساوي الطرفين؟ على قولين.

---

(١) حديث «إذا تواجه المسلمان...» رواه البخاري في كتاب الايمان باب «وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا» ١/١٤ ـ ١٥، ومسلم في الفتن باب إذا تواجه المسلمان بسيفيهما (٤/٢٢١٣)، وأبو داود في الفتن باب النهي عن القتال في الفتنة ٤/١٠٣، والنسائي في تحريم الدم باب تحريم القتل ٧/١٢٤ ـ ١٢٥، وابن ماجة في الفتن باب إذا التقى المسلمان بسيفيهما ٢/١٣١١، وأحمد ٤/٤٠١ و٤٠٣ و٤١٠ و٤١٨.

(٢) قارن: «إحياء علوم الدين» لأبي حامد الغزالي، كتاب «آفات اللسان» ٣/١٥٤٣ ـ ١٦٤٢.

ذكرهما ابن المنذر[1] وغيره. أحدهما: أنه لا يخلو كل ما يتكلم به: إما أن يكون له أو عليه. وليس في حقه شيء لا له ولا عليه.

واحتجوا بالحديث المشهور. وهو «كل كلام ابن آدم عليه، لا له. إلا ما كان من ذكر الله وما والاه»[2].

واحتجوا بأنه يكتب عليه كلامه كله. ولا يكتب إلا الخير والشر.

وقالت طائفة: بل هذا الكلام مباح، لا له ولا عليه، كما في حركات الجوارح.

قالوا: لأن كثيراً من الكلام لا يتعلق به أمر ولا نهي. وهذا شأن المباح.

والتحقيق: أن حركة اللسان بالكلام لا تكون متساوية الطرفين، بل إما راجحة وإما مرجوحة. لأن للسان شأناً ليس لسائر الجوارح. وإذا أصبح ابن آدم فإن الأعضاء كلها تكفر اللسان، تقول «اتق الله. فإنما نحن بك. فإن استقمت استقمنا، وإن اعوججت اعوججنا»[3] وأكثر ما يُكِبُّ الناس على مناخرهم في النار حصائد ألسنتهم[4]. وكل ما يتلفظ به اللسان فإما أن يكون مما يرضي الله ورسوله أولا. فإن كان كذلك فهو الراجح، وإن لم يكن كذلك فهو المرجوح. وهذا بخلاف حركات سائر الجوارح. فإن صاحبها ينتفع بتحريكها في المباح المستوي الطرفين، لما له في ذلك من الراحة والمنفعة،

---

(١) ابن المنذر هو: أبو بكر محمد بن إبراهيم بن المنذر النيسابوري الفقيه الشافعي - وقيل لم يتقيد بمذهب - والأصولي. توفي بمكة سنة ٣٠٩ هـ. من تصانيفه: الإجماع، والإشراف على مذاهب أهل العلم، المسائل في الفقه إثبات القياس، الاقناع، تفسير القرآن، المبسوط، . . . راجع طبقات ابن هداية الله ص ٥٩. وفيات الأعيان ٥٨٣/١. طبقات الشافعية الكبرى للسبكي ١٢٦/٢ - ١٢٩. لسان الميزان ٢٧/٥، مرآة الجنان لليافعي ٢٦٢/٢، هدية العارفين ٣١/٢، معجم المؤلفين ٢٢٠/٨، تاريخ التراث العربي لسزكين ١٨٤/٢ - ١٨٥.

(٢) حديث: «كل كلام ابن آدم عليه. . .» أخرجه الترمذي في الزهد باب رقم ٦٢ (٦٠٨/٤ رقم ٢٤١٢) من أم حبيبة زوج النبي ﷺ - رضي الله عنها - وعبارته: إلا أمر بمعروف أو نهي عن منكر أو ذكر الله». وقال: هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث محمد بن يزيد بن خنيس. ورواه ابن ماجه في الفتن باب كف اللسان في الفتنة (١٣١٥/٢ رقم ٣٩٧٤) ولفظه: كلام ابن آدم عليه. . . والحاكم (٥١٣/٢)، والبيهقي (فيض القدير ٥٧/٥).

(٣) يشير إلى الحديث الذي أخرجه الترمذي وابن خزيمة والبيهقي عن أبي سعيد الخدري: «إذا أصبح ابن آدم فإن الأعضاء كلها تكفر اللسان. . . إلخ» (فيض الغدير ٢٨٦/١ - ٢٨٧).

(٤) يشير إلى الحديث الذي رواه الترمذي عن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال قلت يا رسول الله أخبرني بعمل يدخلني الجنة. . . الذي جاء فيه: «وهل يكب الناس في النار على وجوههم أو قال: على مناخرهم إلا حصائد ألسنتهم».

فأبيح له استعمالها فيما فيه منفعة له، ولا مضرة عليه فيه في الآخرة. وأما حركة اللسان بما لا ينتفع به فلا يكون إلا مضرة. فتأمله.

فإن قيل: فقد يتحرك بما فيه منفعة دنيوية مباحة مستوية الطرفين. فيكون حكم حركته حكم ذلك الفعل.

قيل: حركته بها عند الحاجة إليها راجحة، وعند عدم الحاجة إليها مرجوحة لا تفيده. فتكون عليه لا له.

فإن قيل: فإذا كان الفعل متساوي الطرفين، كانت حركة اللسان التي هي الوسيلة إليه كذلك، إذ الوسائل تابعة للمقصود في الحكم.

قيل: لا يلزم ذلك. فقد يكون الشيء مباحاً، بل واجباً، ووسيلته مكروهة ـ كالوفاء بالطاعة المنذورة ـ هو واجب، مع أن وسيلته ـ وهو النذر ـ مكروه منهي عنه. وكذلك الحلف المكروه مرجوح، مع وجوب الوفاء به أو الكفارة، وكذلك سؤال الخلق عند الحاجة مكروه، ويباح له الانتفاع بما أخرجته له المسألة. وهذا كثير جداً. فقد تكون الوسيلة متضمنة مفسدة تكره أو تحرم لأجلها، وما جعلت وسيلة إليه ليس بحرام ولا مكروه.

فصل
عبادَة الجَوارح

وأما العبوديات الخمس على الجوارح: على خمس وعشرين مرتبة أيضاً. إذ الحواس خمسة. وعلى كل حاسة خمس عبوديات.

فعلى السمع: وجوب الإنصات، والاستماع لما أوجبه الله ورسوله عليه، من استماع الإسلام والإيمان وفروضهما، وكذلك استماع القراءة في الصلاة إذا جهر بها الإمام، واستماع الخطبة للجمعة، في أصح قولي العلماء.

ويحرم عليه استماع الكفر والبدع، إلا حيث يكون في استماعه مصلحة راجحة: من ردّه، أو الشهادة على قائله، أو زيادة قوة الإيمان والسنة بمعرفة ضدهما من الكفر والبدعة ونحو ذلك، وكاستماع أسرار من يهرب عنك بسره، ولا يحب أن يطلعك عليه، ما لم يكن متضمناً لحق لله يجب القيام به، أو لأذى مسلم يتعين نصحه، وتحذيره منه.

وكذلك استماع أصوات النساء الأجانب التي تُخْشى الفتنة بأصواتهن، إذا لم تدع

إليه حاجة: من شهادة، أو معاملة، أو استفتاء، أو محاكمة، أو مداواة ونحوها.

وكذلك استماع المعازف، وآلات الطرب واللهو، كالعود والطنبور واليراع[1] ونحوها. ولا يجب عليه سَدَّ أذنه إذا سمع الصوت، وهو لا يريد استماعه، إلا إذا خاف السكون إليه والإنصات. فحينئذ يجب لتجنب سماعها وجوبَ سد الذرائع.

ونظير هذا المحرِمُ: لا يجوز له تعمد شم الطيب. وإذا حملت الريح رائحته وألقتها في مشامِّه لم يجب عليه سد أنفه.

ونظير هذا: نظرة الفجاءة لا تحرم على الناظر، وتحرم عليه النظرة الثانية إذا تعمدها.

وأما السمع المستحب: فكاستماع المستحب من العلم، وقراءة القرآن، وذكر الله، واستماع كل ما يحبه الله، وليس بفرض.

والمكروه: عكسه. وهو استماع كل ما يكره ولا يعاقب عليه.

والمباح ظاهر.

وأما النظر الواجب: فالنظر في المصحف، وكتب العلم عند تعين تعلم الواجب منها، والنظر إذا تعين لتمييز الحلال من الحرام في الأعيان التي يأكلها أو ينفقها أو يستمتع بها، والأمانات التي يؤديها إلى أربابها ليميز بينها، ونحو ذلك.

والنظر الحرام: النظر إلى الأجنبيات بشهوة مطلقاً، وبغيرها إلا لحاجة، كنظر الخاطب، والمستام والمعامِل، والشاهد، والحاكم، والطبيب، وذي المحرم.

والمستحب: النظر في كتب العلم والدين التي يزداد بها الرجل إيماناً وعلماً. والنظر في المصحف، ووجوه العلماء الصالحين والوالدين، والنظر في آيات الله المشهودة، ليستدل بها على توحيده ومعرفته وحكمته.

والمكروه: فضول النظر الذي لا مصلحة فيه. فإن له فضولاً كما للسان فضولا. وكم قاد فضولها إلى فضولٍ عَزَّ التخلص منها، وأعيى دواؤها. وقال بعض السلف: كانوا يكرهون فضول النظر، كما يكرهون فضول الكلام.

والمباح: النظر الذي لا مضرة فيه في العاجل والآجل ولا منفعة.

---

(١) اليراع القصبة التي يُزمِّر بها الراعي (لسان العرب ٦/٤٩٥٥).

ومن النظر الحرام: النظر إلى العورات. وهي قسمان.

عورة وراء الثياب، وعورة وراء الأبواب.

ولو نظر في العورة التي وراء الأبواب فرماه صاحب العورة، ففقأ عينه، لم يكن عليه شيء، وذهبت هَدَرا، بنص رسول الله ﷺ في الحديث المتفق على صحته.[1] وإن ضعفه بعض الفقهاء، لكونه لم يبلغه النص، أو تأوله.

وهذا إذا لم يكن للناظر سبب يباح النظر لأجله، كعورة له هناك ينظرها، أو ريبة هو مأمور ـ أو مأذون له ـ في الاطلاع عليها.

وأما الذوق الواجب: فتناول الطعام والشراب عند الاضطرار إليه، وخوف الموت. فإن تركه حتى مات مات عاصياً قاتلا لنفسه. قال الإمام أحمد وطاووس[2]: من اضطر إلى أكل الميتة فلم يأكل حتى مات، دخل النار.

ومن هذا: تناول الدواء إذا تيقن النجاة به من الهلاك، على أصح القولين. وإن ظن الشفاء به. فهل هو مستحب مباح، أو الأفضل تركه؟ فيه نزاع معروف بين السلف والخلف.

والذوق الحرام: كذوق الخمر، والسموم القاتلة. والذوق الممنوع منه للصوم الواجب.

وأما المكروه: فكذوق المشتبهات، والأكل فوق الحاجة، وذوق طعام الفجاءة. وهو الطعام الذي تفجأ آكله، ولم يُرد أن يدعوك إليه، وكأكل أطعمة المرائين في الولائم والدعوات ونحوها. وفي السنن: أن رسول الله ﷺ «نهى عن طعام المُتَبارِين»[3] وذوق طعام من يطعمك حياء منك لا بطيبة نفس.

---

(١) لحديث «من اطّلع في بيت قوم بغير اذنهم...». رواه البخاري في الديات باب من اطلع في بيت قوم... (وفي اللباس وفي الاستئذان) (٨/٤٥)، ومسلم في الآداب باب تحريم النظر في بيت غيره (٣/١٦٩٩) والترمذي في الاستئذان باب من اطلع... ( ) والنسائي ٧/٦٠ و ٦١ في القسامة باب في العقول.

(٢) طاووس بن كيسان اليماني أبو عبد الرحمن الحميري الجندي مولى بجير بن ريسان من أبناء الفرس... روى عن العبادلة الأربعة وأبي هريرة وعائشة وزيد بن ثابت وزيد بن أرقم وسراقة بن مالك... وروى عنه الكثير... توفي سنة ١٠١ وقيل ١٠٦ (التهذيب ٥/٩).

(٣) أخرجه أبو داود في باب في طعام المتباريين (رقم ٣٧٥٤) عن ابن عباس، وزاد: السباق والقمار ورواه الحاكم في المستدرك (٤/١٢٩) عنه وقال: صحيح الاسناد ولم يخرجاه. وتعقبه الذهبي بقوله: صحيح.

والـذوق المستحب: أكل مـا يعينك عـلى طاعـة الله عز وجـل، ممـا أذن الله فيـه. والأكل مع الضيف ليطيب له الأكل، فينال منه غرضه. والأكل من طعام صاحب الدعوة الواجب إجابتها أو المستحب.

وقـد أوجب بعض الفقهاء الأكـل من الوليمـة الواجب إجـابتهـا، لـلأمـر بـه عن الشارع.

والذوق المباح: ما لم يكن فيه إثم ولا رجحان.

وأما تعلق العبوديات الخمس بحاسة الشَّم، فالشم الواجب: كل شم تعين طريقـاً للتمييز بين الحلال والحرام، كـالشم الذي تعلم بـه هذه العـين هل هي خبيثـة أو طيبة؟ وهل هي سم قاتلٍ أو لا مضرة فيه؟ أو يميـز به بـين ما يملك الانتفـاع به، ومـا لا يملك؟ ومن هذا شم المقوِّم، وربُّ الخِبْرة، عند الحكم بالتقويم، و [شم] العبيد ونحو ذلك.

وأمـا الشم الحرام: فـالتعمـد لشم الـطيب في الإحـرام، وشم الـطيب المغصـوب والمسروق، وتعمد شم الطيب من النساء الأجنبيات خشية الافتتان بما وراءه.

وأمـا الشم المستحب: فشم ما يعينـك على طـاعة الله، ويقـوي الحواس، ويبسط النفس للعلم والعمل. ومن هذا: هدية الطيب والريحـان إذا أهديت لـك. ففي صحيح مسلم عن النبي ﷺ «من عُـرض عليـه ريحـان فـلا يـرده. فـإنـه طيب الـريـح، خفيف المحمل[1]».

والمكروه: كشم طيب الظَّلَمة، وأصحاب الشبهات، ونحو ذلك.

والمبـاح: ما لا منـع فيه من الله ولا تَبِعـة، ولا فيـه مصلحـة دينيـة، ولا تعلق لـه بالشرع.

وأما تعلق هذه الخمسة بحاسـة اللمس، فاللمس الـواجب: كلمس الزوجـة حين يجب جماعها، والأمة الواجب إعفافها.

والحرام: لمس ما لا يحل من الأجنبيات.

والمستحب: إذا كان فيه غض بصره، وكف نفسه عن الحرام، وإعفاف أهله.

---

(١) حديث «من عرض عليه ريحان. . .» رواه مسلم في الألفاظ باب استعـمال المسك بـاب (١٧٦٦/٤ رقم ٢٢٥٣) عن أبي هريرة باللفظ المذكور. وأبو داود في الـترجل بـاب في رد الطيب (رقم ١٧٢) والنسـائي في الزينة باب الطيب (١٨٩/٨). ولفظهما «طيب» بدل «ريحان» وزاد النسائي «وإنه خرج من الجنة».

والمكروه: لمس الزوجة في الإحرام للذة. وكذلك في الاعتكاف، وفي الصيام، إذا لم يأمن على نفسه.

ومن هذا لمس بدن الميت ـ لغير غاسله ـ لأن بدنه قد صار بمنزلة عورة الحي تكريماً له. ولهذا يستحب ستره عن العيون، وتغسيله في قميصه في أحد القولين، ولمس فخذ الرجل، إذا قلنا: هي عورة.

والمباح: ما لم يكن فيه مفسدة ولا مصلحة دينية.

وهذه المراتب أيضاً مُرَتَّبة على البطش باليد، والمشي بالرجل. وأمثلتها لا تخفى.

فالتكسب المقدور للنفقة على نفسه وأهله وعياله: واجب. وفي وجوبه لقضاء دينه خلاف. والصحيح: وجوبه ليمكنه من أداء دينه، ولا يجب لإخراج الزكاة. وفي وجوبه لأداء فريضة الحج نظر. والأقوى في الدليل: وجوبه لدخوله في الاستطاعة، وتمكنه بذلك من أداء النسك. والمشهور عدم وجوبه.

ومن البطش الواجب: إعانة المضطر، ورمي الجمار، ومباشرة الوضوء والتيمم.

والحرام: كقتل النفس التي حرم الله قتلها، ونهب المال المعصوم، وضرب من لا يحل ضربه. ونحو ذلك، وكأنواع اللعب المحرم بالنص كالنّرد، أو ما هو أشد تحريماً منه عند أهل المدينة، كالشطرنج، أو مثله عند فقهاء الحديث كأحمد وغيره، أو دونه عند بعضهم. ونحو كتابة البدع المخالفة للسنة تصنيفاً أو نسخا، إلا مقروناً بردها ونقضها، وكتابة الزور والظلم، والحكم الجائر، والقذف والتشبيب بالنساء الأجانب، وكتابة ما فيه مضرة على المسلمين في دينهم أو دنياهم، ولا سيما إن كسبت عليه مالاً ﴿**فَوَيْلٌ لهم مما كَتبتْ أيديهم وويلٌ لهم مما يَكْسِبُون**﴾[1] وكذلك كتابة المفتي على الفتوى ما يخالف حكم الله ورسوله، إلا أن يكون مجتهداً مخطئاً، فالإثم موضوع عنه.

وأما المكروه: فكالعبث واللعب الذي ليس بحرام، وكتابة ما لا فائدة في كتابته، ولا منفعة فيه في الدنيا والآخرة.

والمستحب: كتابة كل ما فيه منفعة في الدين، أو مصلحة لمسلم، والإحسان بيده بأن يعين صانعاً، أو يصنع لأخْرق، أو يُفرغ من دلْوه في دلو المستقي، أو يحمل له على دابته، أو يمسكها حتى يحمل عليها، أو يعاونه بيده فيما يحتاج إليه ونحو ذلك. ومنه: لمس

---

(١) سورة البقرة الآية ٧٩.

الركن بيده في الطواف، وفي تقبيلها بعد اللمس قولان.

والمباح: ما لا مضرة فيه ولا ثواب.

وأما المشي الواجب: فالمشي إلى الجمعات والجماعات، في أصح القولين، لبضعة وعشرين دليلا، مذكورة في غير هذا الموضع. والمشي حول البيت للطواف الواجب، والمشي بين الصفا والمروة بنفسه أو بمركوبه، والمشي إلى حكم الله ورسوله إذا دُعي إليه، والمشي إلى صلة رحمه، وبر والديه، والمشي إلى مجالس العلم الواجب طلبه وتعلمه، والمشي إلى الحج إذا قربت المسافة ولم يكن عليه فيه ضرر.

والحرام: المشي إلى معصية الله، وهو من رَجلِ الشيطان. قال تعالى **﴿وأجلب عليهم بخيلك ورَجِلك﴾**[1] قال مُقاتل: استعن عليهم بركبان جندك ومُشاتهم. فكل راكب وماش في معصية الله فهو من جند إبليس.

وكذلك تتعلق هذه الأحكام الخمس بالركوب أيضاً.

فواجبه: في الركوب في الغزو، والجهاد، والحج الواجب.

ومستحبه: في الركوب المستحب من ذلك، ولطلب العلم، وصلة الرحم، وبر الوالدين. وفي الوقوف بعرفة نزاع: هل الركوب فيه أفضل، أم على الأرض؟ والتحقيق: أن الركوب أفضل إذا تضمن مصلحة: من تعليم للمناسك، واقتداء به، وكان أعون على الدعاء. ولم يكن فيه ضرر على الدابة.

وحرامه: الركوب في معصية الله عز وجل.

ومكروهه: الركوب للهو واللعب، وكل ما تركُه خير من فعله.

ومباحه: الركوب لما لم يتضمن فوت أجر، ولا تحصيل وزر.

فهذه خمسون مرتبة على عشرة أشياء: القلب، واللسان، والسمع، والبصر، والأنف، والفم، واليد، والرجل، والفرج، والاستواء على ظهر الدابة.

---

(١) الإسراء الآية ٦٤.

فصل

في منازل «إياك نعبد» التي ينتقل فيها القلب مَنزلةً منزلةً في حالِ سَيرهِ إلى الله

وقد أكثر الناس في صفة المنازِل وعددها. فمنهم من جعلها ألفاً. ومنهم من جعلها مائة[1]. ومنهم من زاد ونقص. فكلٌ وصفها بحسب سيره وسلوكه..

وسأذكر فيها أمراً مختصراً جامعاً نافعاً. إن شاء الله تعالى.

فأول منازل العبودية «**اليقظة**»[2] وهي انزعاج القلب لروعة الانتباه من رَقْدة الغافلين. ولله ما أنفع هذه الروعة! وما أعظم قدرَها وخطرها! وما أشد إعانتها على السلوك! فمن أحسَّ به فقد أحس والله بالفلاح، وإلا فهو في سكرات الغفلة فإذا انتبه شَمَّر لله بهمته إلى السفر إلى منازله الأولى، وأوطانه التي سُبِي منها.

فحيَّ على جنَّات عَدْنٍ. فإنها منازلك الأولى. وفيها المخيَّم
ولكننا سَبْيُ العدو. فهل ترى نعود إلى أوطاننا ونُسَلَّم؟

فأخذ في أُهْبة السفر، فانتقل إلى منزلة «**العَزْم**»[3] وهو العقد الجازم على المسير،

---

(١) كمؤلِّف «منازل السائرين» الهروي رحمه الله.

(٢) هي أول منزلة في «منازل السائرين». قد عرفها الهروي الأنصاري بأنها: «هي أول ما يستنير قلب العبد بالحياة لرؤية نور التنبيه». وقال: «القومة لله هي اليقظة من سنة الغفلة والنهوض من ورطة الفترة» (ص ١١).
واليقظة عند الجرجاني هي «الفهم عن الله تعالى ما هو المقصود في زجره» (التعريفات ص ٣٣٢) وكذا هي عند ابن عربي في اصطلاحات الصوفية (ملحق بالتعريفات ص ٢٩٨).

(٣) العزم عند شيخ الاسلام الهروي: «تحقيق القصد طوعاً أو كَرْهاً». ص ٦٥.

ومفارقة كل قاطع ومُعوِّق، ومرافقة كلِّ معين وموصل. وبحسب كمال انتباهه ويقظته يكون عزمه. وبحسب قوة عزمه يكون استعداده.

فإذا استيقظ أوجبت له اليقظة «**الفكرة**» وهي تحديق القلب نحو المطلوب الذي قد استعدَّ له مجملا، ولما يهتد إلى تفصيله وطريق الوصول إليه.

فإذا صحت فكرته أوجبت له «**البصيرة**»[1] فهي نور في القلب يبصر به الوعد والوعيد، والجنة والنار، وما أعد الله في هذه لأوليائه، وفي هذه لأعدائه. فأبصرَ الناسَ وقد خرجوا من قبورهم مُهْطِعين لدعوة الحق، وقد نزلت ملائكة السموات فأحاطت بهم. وقد جاء الله، وقد نُصِب كرسيه لفصل القضاء. وقد أشرقت الأرض بنوره، ووُضِع الكتاب، وجِيء بالنبيين والشهداء. وقد نُصب الميزان، وتطايرت الصُّحُف. واجتمعت الخصوم. وتَعلَّق كل غريم بغريمه ولاح الحوض وأكوابه عن كَثَب. وكثر العِطاش وقل الوارد. ونُصِب الجسر للعبور، ولُزَّ الناس إليه. وقسمت الأنوار دون ظلمته للعبور عليه. والنارُ يَحْطِم بعضها بعضاً تحته. والمتساقطون فيها أضعافُ أضعاف الناجين.

فينفتح في قلبه عين يرى بها ذلك. ويقوم بقلبه شاهد من شواهد الآخرة يريه الآخرة ودوامها، والدنيا وسرعة انقضائها.

فـ «البصيرة» نور يقذفه الله في القلب، يرى به حقيقة ما أخبرت به الرسل. كأنه يشاهده رأى عين. فيتحقق ـ مع ذلك ـ انتفاعه بما دعت إليه الرسل، وتضرره بمخالفتهم. وهذا معنى قول بعض العارفين «البصيرة: تحقق الانتفاع بالشيء والتضرر به» وقال بعضهم «البصيرة: ما خَلَّصك من الحيرة، إما بإيمان وإما بعيان».

---

(١) «البصيرة» جاءت في القرآن الكريم مرتين، قال تعالى: **﴿قل هذه سبيلي أدعو إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني﴾** وقال عزَّ وجلَّ: **﴿بل الانسان على نفسه بصيرة ولو ألقى معاذيره﴾**، وتجمع على بصائر، وقد وردت عدة مرات في القرآن الكريم وصف بها القرآن وآياته. وفي مفردات الراغب: «على بصيرة أي على معرفة وتحقيق». وقال: **﴿على نفسه بصيرة﴾**: أي تبصرة فتشهد له. (ص ٤٩) وقال ابن منظور في لسان العرب: «البصيرة عقيدة القلب»، قال الليث: البصيرة اسم لما اعتقد في القلب من الدين وتحقيق الأمر. وقيل البصيرة الفطنة. تقول العرب: أعمى الله بصائره أي فطنه... والبصيرة العبرة... والبصيرة: الثبات في الدين وفي التنزيل العزيز: **﴿وكانوا مستبصرين﴾**(١/ ٢٩١).
وعرَّفها الجرجاني بقوله: «قوة للقلب المنوّر بنور القدس يرى بها حقائق الأشياء وبواطنها بمثابة البصر للنفس يرى به صور الأشياء وظواهرها، وهي التي يسميها الحكماء (العاقلة النظرية)، «والقوة القدسية» (ص ٦٦). ويعرفها صاحب «منازل السائرين» بأنها: «ما يخلصك من الحيرة» (ص ٧٩).

والثـاني: إن تعجب من شركهم مع الله غـيره، وعدم انقيـادهم لتوحيـده وعبادتـه وحده لا شريك لـه. فانكـارهم للبعث، وقولهم «أئـذا كنا تـراباً أئِنّـا لَفِي خلق جديـد» أعجب.

وعلى التقديرين: فانكار المعاد عجب من الإنسان. وهو محض إنكار الرب والكفـر به، والجحد لإلهيته وقدرته، وحكمته وعدله وسلطانه.

* * *

ولصاحب «المنازل» في «البَصيرة» طريقة أخرى قال:

«البصيرة ما يخلِّصُكَ من الحِيرة. وهي عـلى ثَلاث دَرجـات. الدرجـة الأولى: أن تعلم أن الخَبر القائم بتَمْهيد الشريعة يصدُر عن عَيْنٍ لا يخـاف عَواقبهـا، فترى من حقّـه أن تؤديه يقيناً، وتغضب له غيرةً»[1].

ومعنى كـلامه: أن مـا أخبر بـه الرسـول ﷺ صادر عن حقيقـة صادقـة، لا يخاف متبعها فيها بعدُ مكروهاً. بل يكون آمناً من عـاقبة اتبـاعها. إذ هي حق. ومتَّبـع الحق لا خوف عليه، ومن حق ذلـك الخبر عليـك: أن تؤدي ما أُمـرت به منـه من غير شـك ولا شكوى، والأحوط بك والذي لا تبرأ ذمتك إلا به تناول الأمر بامتثـال صادر عن تصـديق محقق، لا يصحبـه شك، وأن تغضب عـلى من خالف ذلـك غيرة عليـه أن يضيع حقـه، ويهمل جانبه.

وإنما كانت الغِيرة عند شيخ الإسلام من تمام «البصيرة» لأنه على قدر المعرفـة بالحق ومستحقه ومحبته وإجلاله: تكون الغيرة عليه أن يضيع، والغضب عـلى من أضاعـه. فإن ذلك دليل على محبة صاحب الحق وإجلاله وتعظيمه. وذلك عين البصيرة. فكما أن الشَّكّ القادح في كمال الامتثال مُعمٍ لعين البصيرة، فكذلـك عدم الغضب والغـيرة على حقـوق الله ـ إذا ضُيِّعت، ومحارمه إذاً انْتُهِكتْ ـ مُعْمٍ لعين البصيرة.

قال: **«الدَّرَجة الثانية: أن تشهد في هـداية الحق وإضـلاله: إصـابة العـدل، وفي تَلوين أقسامه: رعاية البر، وتُعاين في جذبه: حَبْل الوصل»**[2].

وتفـاوتُ الناسِ في هـذه البصـيرة بحسب تفـاوتهم في معـرفـة النصـوص النبـويـة وفهمها، والعلم بفساد الشبه المخالفة لحقائقها.

وتجد أضعف الناس بصيرة أهلَ الكلام الباطل المذموم الذي ذمه السلف، لجهلهم

بالنصوص ومعانيها، وتمكن الشبه الباطلة من قلوبهم. وإذا تأملت حال العامة - الذين ليسوا مؤمنين عند أكثرهم - رأيتهم أتم بصيرة منهم، وأقوى إيماناً، وأعظم تسليما للوحي، وانقياداً للحق.

فصل
المرتبة الثانية من البصيرة

البصيرة في الأَمر والنَّهي. وهي تجريده عن المعارضة بتأويل، أو تقليد، أو هوى. فلا يقوم بقلبه شبهة تعارض العلم بأمر الله ونهيه، ولا شهوة تمنع من تنفيذه وامتثاله، والأخذ به، ولا تقليد يريحه عن بذل الجهد في تلقي الأحكام من مشكاة النصوص.

وقد علمت بهذا أهلَ البصائر من العلماء من غيرهم.

فصل
المرتبة الثالثة: البصيرة في الوَعْد والوعيد

وهي أن تشهد قيام الله على كل نفس بما كسبت في الخير والشر، عاجلاً وآجلاً، في دار العمل ودار الجزاء، وأن ذلك هو موجب إلَهيته وربوبيته، وعدله وحكمته. فإن الشك في ذلك شك في إلَهيته وربوبيته. بل شك في وجوده. فإنه يستحيل عليه خلاف ذلك. ولا يليق أن ينسب إليه تعطيل الخليقة، وإرسالها هملاً، وتركها سدى. تعالى الله عن هذا الحسبان علواً كبيراً.

فشهادة العقل بالجزاء كشهادته بالوحدانية. ولهذا كان الصحيح: أن المعاد مَعْلُوْمٌ بالعقل. وإنما اهتُدي إلى تفاصيله بالوحي. ولهذا يجعل الله سبحانه إنكار المعاد كفراً به سبحانه. لأنه أنكار لقدرته ولإلَهيته. وكلاهما مستلزم للكفر به. قال تعالى **﴿وإنْ تَعْجب فَعَجَبٌ قولهم: أئِذا كُنَّا تراباً أئِنَّا لفي خَلْقٍ جديد أولئك الذين كفروا بربِّهم. وأولئك الأغلالُ في أعناقِهم. وأولئك أصحابُ النَّار هُمْ فيها خالِدون﴾**[1].

وفي الآية قولان:

أحدهما: إن تعجب من قولهم «أئذا كنا تراباً أئنا لَفِي خَلْق جديد» فعجب قولهم! كيف ينكرون هذا. وقد خُلقوا من تراب، ولم يكونوا شيئا.

---

(١) سورة الرعد الآية ٥.

و «البصيرة» على ثلاث درجات. من استكملها فقد استكمل البصيرة: بصيرة في الأسماء والصفات، وبصيرة في الأمر والنهي، وبصيرة في الوعد والوعيد.

فالبصيرة في الأسماء والصفات: أن لا يتأثر إيمانك بشبهة تعارض ما وصفَ الله به نفسه، ووصفه به رسوله. بل تكون الشُبه المعارضة لذلك عندك بمنزلة الشُبه والشكوك في وجود الله. فكلاهما سواء في البلاء عند أهل البصائر.

وعقد هذا: أن يشهد قلبك الرب تبارك وتعالى مستوياً على عرشه، متكلماً بأمره ونهيه، بصيراً بحركات العالم علويه وسُفليِّه، وأشخاصه وذواته، سميعاً لأصواتهم، رقيباً على ضمائرهم وأسرارهم، وأمر الممالك تحت تدبيره، نازل من عنده وصاعد إليه، وأملاكه بين يديه تنفذ أوامره في أقطار الممالك. موصوفاً بصفات الكمال، منعوتاً بنعوت الجلال، مُنزَّهاً عن العيوب والنقائص والمثال. هو كما وصف نفسه في كتابه، وفوق ما يصفه به خلقه. حي لا يموت. قيوم لا ينام. عليم لا يخفى عليه مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض. بصير يرى دبيب النملة السوداء، على الصخرة الصماء، في الليلة الظلماء. سميع يسمع ضجيج الأصوات، باختلاف اللغات، على تفنن الحاجات. تمت كلماته صِدْقا وعدلا، وجلت صفاته أن تقاس بصفات خلقه شَبها ومثلا. وتعالت ذاته أن تشبه شيئاً من الذوات أصلا. ووسعت الخليقة أفعالُه عدلا. وحكمة ورحمة وإحسانا وفضلا. له الخلق والأمر. وله النعمة والفضل. وله الملك والحمد. وله الثناء والمجد. أولٌ ليس قبله شيء. وآخر ليس بعده شيء. ظاهر ليس فوقه شيء. باطن ليس دونه شيء. أسماؤه كلها أسماء مَدْح وحمد وثناء وتمجيد. ولذلك كانت حُسنى. وصفاته كلها صفات كمال، ونعوته كلها نعوت جلال، وأفعاله كلها حكمة ورحمة ومصلحة وعدل. كل شيء من مخلوقاته دال عليه، ومُرْشد لمن رآه بعين البصيرة إليه. لم يخلق السموات والأرض وما بينهما باطلًا، ولا ترك الإنسان سُدىً عاطلاً. بل خلق الخلق لقيام توحيده وعبادته، وأسبغ عليهم نِعَمه ليتوسلوا بشكرها إلى زيادة كرامته. تعرّف إلى عباده بأنواع التعرفات. وصرّف لهم الآيات. ونوّع لهم الدلالات. ودعاهم إلى محبته من جميع الأبواب. ومدّ بينه وبينهم من عهده أقوى الأسباب. فأتمّ عليهم نعمه السابغة. وأقام عليهم حجته البالغة، أفاض عليهم النعمة، وكتب على نفسه الرحمة. وضَمَّن الكتاب الذي كتبه: أنَّ رَحْمَته تغلب غضبه.

---

(١) منازل السائرين ص ٧٩ ولفظه: «... تخاف عواقبها... تلذّه يقيناً؟».

(٢) المصدر نفسه ص ٧٩.

يـريد ـ رحمـه الله ـ بشهود العـدل في هدايتـه من هَداه، وفي إضـلالـه من أضَلَّه: أمرين.

أحدهما: تفرده بالخلق. والهدى والضلال.

والثاني: وقوع ذلك منه على وجه الحكمة والعدل، لا بالاتفاق، ولا بمحض المشيئة المجردة عن وضع الأشياء مواضعها، وتنزيلها منازلها، بل بحكمة اقتضت هدى من علم أنـه يزكـو عـلى الهـدى، ويقبله ويشكـره عليـه، ويثمـر عنـده. فـالله أعلم حيث يجعـل رسالاته، أصلاً وميراثاً. قال تعالى ﴿**وكَذلك فتنّا بَعْضَهم ببعض ليقـولوا أهـؤلاء مَنَّ الله عليهم مِنْ بَيننـا أليسَ الله بأعلم بالشاكرين**﴾[1] وهم الذين يَعْرفون قـدر نعمته بـالهدى، ويشكرونه عليها، ويحبونه ويحمدونه على أن جعلهم من أهله. فهو سبحانـه ما عَـدَلَ عن موجب العدل والإحسان في هداية مَنْ هَدى وإضلال من أضل، ولم يَـطْرد عن بابـه، ولم يبعد عن جنابه، من يليق به التقريب والهدى والإكرام، بل طرد من لا يليق به إلا الطرد والإبعاد. وحكمته وحمده تأبى تقريبه وإكرامه، وجعله من أهله وخاصته وأوليائه.

ولا يبقى إلا أن يقال: فَلِم خلق من هو بهذه المثابة؟

فهـذا سؤال جاهـل ظـالم ضـال، مفـرط في الجهـل والـظلم والضـلال. لأن خلق الاضداد والمتقابلات هو من كمال الربوبية، كالليل والنهـار، والحر والـبرد، واللذة والألم، والخير والشر، والنعيم والجحيم.

قوله «وفي تلوين أقسامه رعاية البر».

يـريد بتلوين الأقسـام: اختلافهـا في الجنس والقدر والصفـة، من أقسـام الأمـوال والقوى، والعلوم والأعمال، والصنائع وغيرها. قسمها على وجه البر والمصلحـة، فأعـطى كلًّا منهم ما يصلحه، وما هو الأنفع له، بِرًّا وإحسانا.

وقوله «وتُعَاين في جذبه حبل الوصال».

يريد تعاين في توفيقه لك للطاعة، وجذبه إياك من نفسك: أنه يريد تقريبك منه. فاستعار للتوفيق الخاص الجذب، وللتقريب الوصال. وأراد بـالحبل السبب المـوصل لـك إليه.

فـأشار بهـذا إلى أنك تستـدل بتوفيقـه لك، وجـذبـك نفسـك، وجعلك متمسكـاً

---

(١) سورة الأنعام الآية ٥٣.

بحبله ـ الذي هو عهده ووصيته إلى عباده ـ على تقريبه لك. تشاهد ذلك ليكون أقوى في المحبة والشكر، وبذل النصيحة في العبودية. وهـذا كله من تمام البصـيرة. فمن لا بصيرة له فهو بمعزل عن هذا.

قال «**الدرجة الثالثة: بصيرة تُفَجِّر الْمَعرفة، وتثبِّت الإشارة، وتُنْبِت الفراسة**»[1].

يريد بالبصيرة في الكشف والعيـان: أن تتفجر بهـا ينابيـع المعارِف من القلب، ولم يقـل «تُفجِّر العلم» لأن المعـرفة أخصِ من العلم عنـد القـوم. ونسبتهـا إلى العلم نسبـة الروح إلى الجسد. فهي رُوح العلم ولُبّه.

وصدق ـ رحمه الله ـ فإن بهذه البصيرة تتفجر من قلب صاحبها ينابيع من المعارف، التي لا تنال بكسب ولا دراسة. إن هو إلا فهم يُؤتيه الله عبداً في كتابـه ودينه، عـلى قدر بصيرة قلبه.

وقوله «وتثبت الإشارة».

يريد بالإشارة: ما يشير إليـه القوم من الأحـوال والمنازلات، والأذواق التي ينكـرها الأجنبي من السلوك، ويثبتها أهل البصائر. وكثير من هذه الأمور ترد على السالـك. فإن كان له بصـيرة ثَبّتت بصيرتُـه ذلك لـه وحققته عنـده. وَعَرَّفتـه تفاصيله. وإن لم يكن لـه بصيرة، بل كان جاهلاً، لم يعرف تفصيلَ ما يرد عليه. ولم يهتدِ لتثبيته.

قوله «وتنبت الفراسة».

يعني أن البصيرة تنبت في أرض القلب الفراسَـة الصادقـة. وهي نُور يقـذفه الله في القلب، يفرق به بـين الحق والباطـل، والصَّادق والكـاذب. قال الله تعـالى **﴿إن في ذلك لَآيـات للمتوسِّمـين﴾**[2] قال مجـاهد: للمتفـرِّسين. وفي الـترمذي من حـديث أبي سعيـد الخدري رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال «اتقوا فِراسة المؤمن. فإنه ينظر بنـور الله عزَّ وجلّ» ثم قرأ **﴿إن في ذلك لآيات للمتوسِّمين﴾**[3].

---

(١) «منازل السائرين» ص ٧٩.

(٢) سورة الحجر الآية ٧٥.

(٣) حديث «اتقوا فـراسة المؤمنَ. . .» أخـرجه الـترمذي في التفسـير باب «ومن سـورة الحجر، رقم ٣١٢٧ (٢٩٨/٥) قـال: «هذا حـديث غريب إنمـا تعرفـه من هذا الـوجه وقـد رُوي عن بعض أهل العلم». والطبراني في الكبير (٧٤٩٧) وأبو نعيم في الحلية (١١٨/٦)، والخطيب في التاريخ (٩٩/٥)، والبيهقي في الزهد (ص ٧٨) من طـريق عبد الله بن صـالح بـه. وقال الهيثمي في المجمـع (٢٦٨/١٠): إسناده حسن وضعفه محقق الشهاب للقضاعي: بأن راشد بن سـعـد وإن كان ثقـة فهو كثـير الارسال ومعـاوية =

و «التوسُّم» تفعل من السيما. وهي العلامة. فسمي المتفرس متوسماً[1]. لأنه يستدل بما يشهد على ما غاب. فيستدل بالعيان على الإيمان. ولهذا خَصَّ الله تعالى بالآيات والانتفاع بها هؤلاء. لأنهم يستدلون بما يشاهدون منها على حقيقة ما أخبرت به الرسل، من الأمر والنهي، والثواب والعقاب. وقد ألهم الله ذلك لآدم، وعلمه إياه حين علمه أسماء كل شيء. وبنوه هم نَسَخته وخُلَفاؤه. فكل قلب فهو قابل لذلك. وهو فيه بالقوة. وبه تقوم الحجة، وتحصل العبرة، وتصح الدلالة. وبعث الله رسله مذكِّرين ومنبهين، ومكملين لهذا الاستعداد، بنور الوحي والإيمان. فينضاف ذلك إلى نور الفراسة والاستعداد. فيصير نوراً على نور. فتقوى البصيرة، ويعظم النور، ويدوم، بزيادة مادته ودوامها. ولا يزال في تزايد حتى يُرى على الوجه والجوارح، والكلام والأعمال. ومن لم يقبل هدى الله ولم يرفع به رأسا دخل قلبه في الغلاف والأكِنَّة. فأظلم، وعمي عن البصيرة. فحجبت عنه حقائق الإيمان. فيرى الحق باطلاً، والباطل حقاً، والرشد غياً،

= صدوق له أوهام، وعبد الله بن صالح كثير الغلط كان فيه الغلط، فأنَّى للحديث الحسن. بل هو ضعيف، ورواه البخاري في التاريخ الكبير (٣٥٤/١/٤) والترمذي ـ تقدم ـ وابن جرير (٤٦/١٤)، وأبو الشيخ (١٢٧) وأبو عبد الرحمن السلمي في الأربعين (ص ١٤) والخطيب (١٩١/٣ و٢٤٢/٧) ومداره على عطية العوفي وهو ضعيف وأورده ابن الجوزي في الموضوعات (١٤٦/٣). ورواه ابن جرير (٤٦/١٤) وأبو نعيم في الحلية (٩٤/٤) من حديث ابن عمر وأورده ابن الجوزي في الموضوعات (١٤٥/٣ ـ ١٤٦) وفيه فرات بن السائب قال البخاري والدارقطني متروك وكذبه أبو حاتم. (عن حاشية حمدي السلفي على مسند الشهاب للقضاعي ٣٨٧/١ ـ ٣٨٨) وأنظر أيضاً المقاصد الحسنة ص ٥٩، وكشف الخفاء، وفيض القدير ١٤٢/١).

(١) قال ابن منظور: «تفرَّس فيه الشيء: توسمه، والاسم الفراسة بالكسر»، وفي الحديث: «اتقوا فراسة المؤمن، قال ابن الأثير: يقال بمعنيين: أحدهما ما دل ظاهر الحديث عليه، وهو ما يوقعه الله تعالى في قلوب أوليائه فيعلمون أحوال بعض الناس بنوعٍ من الكرامات، وإصابة الظن والحدس والثاني: نوع يُتعلم بالدلائل والتجارب والخَلق والأخلاق، فتعرف به أحوال الناس، وللناس فيه تصانيف كثيرة قديمة وحديثة...» «والفراسة بكسر الفاء: في النظر والتثبت والتأمل للشيء والبصر به...» (لسان العرب ٣٣٧٩/٥).

وللصوفية في الفراسة كلام:

قال الجرجاني: «وفي اصطلاح أهل الحقيقة: هي مكاشفة اليقين ومعاينة الغيب» (ص ٢١٢ بتحقيق إبراهيم الأبياري).

وقال الهروي: «التفرُّس: هو استئناس حكم غيب من غير استدلال بشاهد ولا اختبار بتجربة...» (منازل السائرين ص ٨٠).

وقال القشيري: «الفراسة خاطر يهجم على القلب فينفي ما يضادُّه، وله على القلب حكم اشتقاقاً من فريسة السبع... وقال الواسطي: إن الفراسة سواطع أنوار لمعت في القلوب وتمكين معرفة حملت السرائر في الغيوب من غيب إلى غيب حتى يشهد الأشياء من حيث أشهده الحق سبحانه إياها فيتكلم على ضمير الخَلْق» (الرسالة القشيرية ص ١٠٥).

والغي رشداً. قال تعالى ﴿كلا، بل رَانَ على قلوبهم ما كانوا يكسبون﴾[1] و«الرَّين» و«الران» هو الحجاب الكثيف المانع للقلب من رؤية الحق، والانقياد له.

وعلى حسب قوة البصيرة وضعفها تكون الفراسة. وهي نوعان:

فراسة علوية شريفة، مختصة بأهل الإيمان، وفراسة سُفلية دنيئة مشتركة بين المؤمن والكافر. وهي فراسة أهل الرياضة والجوع والسَّهَر والخَلْوة، وتجريد البواطن من أنواع الشواغل. فهؤلاء لهم فراسة كشف الصور، والإخبار ببعض المغيبات السُّفلية التي لا يتضمن كشفها والإخبار بها كمالاً للنفس، ولا زَكاةً ولا إيماناً ولا معرفة. وهؤلاء لا تتعدى فراستهم هذه السفليات. لأنهم محجوبون عن الحق تعالى. فلا تصعد فراستهم إلى التمييز بين أوليائه وأعدائه، وطريق هؤلاء وهؤلاء.

وأما فُراسةُ الصادقين، العارفين بالله وأمره: فإن همتهم لما تعلقت بمحبة الله ومعرفته وعبوديته، ودعوة الخلق إليه على بصيرة. كانت فراستهم متصلة بالله، متعلقة بنور الوحي مع نور الإيمان. فميزت بين ما يحبه الله وما يبغضه، من الأعيان والأقوال والأعمال. وميَّزت بين الخبيث والطيب، والمحق والمبطل، والصادق والكاذب. وعرفت مقادير استعداد السالكين إلى الله. فحملت كل إنسان على قدر استعداده، علماً وإرادةً وعملاً.

ففراسة هؤلاء دائماً حائمة حول كشف طريق الرسول وتعرفها، وتخليصها من بين سائر الطرق، وبين كشف عيوب النفس، وآفات الأعمال العائقة عن سلوك طريق المرسلين. فهذا أشرف أنواع البصيرة والفراسة. وأنفعها للعبد في معاشه ومعاده.

فصل
القَصْد

فإذا انتبه وأَبصر أخذ في «القصد»[2] وصدْقِ الإرادة. وأجمع القصدَ والنيةَ على سفر الهجرة إلى الله. وعلم وتيقن أنه لا بدّ له منه. فأخذ في أهُبة السفر، وتَعْبئةِ الزاد ليوم المعاد. والتجرُّد عن عوائق السفر، وقطع العلائق التي تمنعه من الخروج.

وقد قسم صاحب «المنازل» «القصد» إلى ثلاث درجات فقال:

---

(١) سورة المطففين الآية ١٤.
(٢) القصد عند الهروي: «الإزماع على التجرد للطاعة». ص ٦٤.

«**الـدرجة الأولى: قَصْـد يَبْعث على الارتيـاض، ويُخلِّص من التردُّد، ويـدعـو إلى مجانبة الأغراض**»[1].

فذكر له ثلاث فوائد: أنـه يبعث على السلوك بـلا توقف، ولا تـردد، ولا علة غير العبودية، من رياء أو سمعة، أو طلب محمدة، أو جاه ومنزلة عند الخلق.

قال «**الدرجة الثانية: قَصْدُ لا يلقَى سبباً إلا قطَعه، ولا حائلاً إلا منعه ولا تحـاملاً إلا سهله**».

يعني أنه لا يلقى سبباً يُعَوِّق عن المقصود إلا قـطعه، ولا حـائلاً دونـه إلا منعه ولا صعوبة إلا سهلها.

قـال «**الدرجـة الثالثـة: قَصْد الاستسـلام لتَهْذيب العِلْم، وقَصْـد إِجـابـة داعي[2] الحكم، وقصد اقتحام بَحْر الفَناء**».

يريد أنه ينقاد إلى العلم ليتهـذب به ويصلح. ويقصـد إجابـة داعي الحكم الديني الأمري كلما دعاه. فإن للحكم في كل مسألة من مسـائل العلم منـادياً ينـادي للإيمـان بها علماً وعملاً. فيقصد إجابة داعيها. ولكن مراده بداعي الحكم: الأسرار والحِكم الداعيـة إلى شرع الحكم. فإجابتها قدر زائد على مجرد الإمتثال. فإنها تدعو إلى المحبة والإجـلال، والمعرفة والحمد. فالأمر يدعو إلى الإمتثال. ومـا تضمنه من الحِكم. والغـايات تـدعو إلى المعرفة والمحبة.

وقوله «وقَصد اقتحام بحر الفناء».

هذا هو الغاية المطلوبة عنـد القَوْم[3]. وهـو عند بعضهم لازم من لـوازم الطريق. وليس بغاية. وعند آخرين عارض من عوارض الطريق. وليس بغاية. ولا هو لازم لكل سالك. وأهل القوة والعزم لا يعرض لهم. وحال البقاء أكمل منه، ولهذا كان البَقاء حال نبيِّنا ﷺ ليلة الإسراء. وقد رأى ما رأى. وحال موسى الفناء، ولهذا خرَّ صَعِقاً عند تَجَلِّي الله للجبل، وامرأة العزيز كانت أكْمَل حباً ليوسف من النِسوة، ولم يعرض لهـا ما عـرض لهن عند رؤية يوسف لفنائهن وبقائها، وسيأتي إن شاء الله تحقيق الكلام فيه.

---

(١) «منازل السائرين» ص ٦٤ ـ ٦٥.
(٢) في منازل السائرين «لِوَطْيء الحكم؟» (ص ٦٥).
(٣) أي الصوفية أو المتصوفة.

فصل
العَزْم

فإذا استحكم قصده صار «عزماً» جازماً، مستلزِماً للشروع في السفر، مقروناً بالتوكل على الله. قال تعالى ﴿فإذا عَزَمْت فتوكل على الله﴾[1].

و «العزم» هو القَصْد الجازِم المتَّصل بالفِعْل. ولذلك قيل: إنه أول الشروع في الحركة لطلب المقصود، وأن التحقيق: أن الشروع في الحركة ناشيء عن العَزْم، لا أنه هو نفسه، ولكن لما اتصل به من غير فَصْل ظُنَّ أنه هو.

وحقيقته: هو استجماع قِوَى الإرادة على الفِعْل.

و «العزم» نوعان. أحدهما: عَزْم المريد على الدخول في الطريق. وهو من البدايات. والثاني: عزم في حال السَّير معه. وهو أخص من هذا. وهو من المقامات. وسنذكره في موضعه إن شاء الله.

وفي هذه المنزلة يحتاج السالك إلى تمييز ما لَهُ مما عليه، ليستصحبَ ما له ويؤديَ ما عليه. وهو «المحاسَبة» وهي قبل «التوبة» في المرتبة. فإنه إذا عرف ما له وما عليه أخذ في أداء ما عليه، والخروج منه. وهو «التوبة».

وصاحب المنازل قدم التوبة على المحاسبة[2]. ووجه هذا: أنه رأى «التوبة» أول منازل السائِر بعد يقظته، ولا تتم التوبة إلا بالمحاسبة. فالمحاسبة تكميل مقام التوبة. فالمراد بالمحاسبة الاستمرار على حفظ التوبة، حتى لا يخرج عنها. وكأنه وفاء بعقد التوبة.

* * *

واعلم أن ترتيب هذه المقامات ليس باعتبار أن السالك يقطع المقام، ويفارقه وينتقل إلى الثاني. كمنازل السير الحِسي. هذا محال. ألا ترى أن «اليقظة» معه في كل مقام لا تفارقه، وكذلك «البصيرة» و «الإرادة» و «العزم» وكذلك «التوبة» فإنها كما أنها من أول المقامات فهي آخرها أيضاً. بل هي في كل مقام مُسْتَصحَبة. ولهذا جعلها الله

---

(١) سورة آل عمران الآية ١٥٩.

(٢) منازل البدايات عنده ترتيبها كالتالي: «اليقظة، التوبة، المحاسبة، التفكر، التذكر... إلخ».

تعالى آخر مقامات خاصته. فقال تعالى في غزوة تبوك. وهي آخر الغزوات التي قطعوا فيها الأودية والبدايات والأحوال والنهايات ﴿لقد تَابَ الله عَلَى النَّبي والمُهاجرين والأَنْصَار الذين اتَّبعوه في ساعة العُسْرَة من بَعدِ ما كاد يَزيغُ قلوبُ فريقٍ منهم. ثم تَابَ عَليهم. إنه بهم رَؤوفٌ رَحيم﴾[1] فجعل التوبة أول أمرهم وآخره. وقال في سورة أَجَلِ رسول الله ﷺ التي هي آخر سورة أنزلت ﴿إذا جاءَ نصرُ الله والفتح. ورأيتَ الناس يَدْخلون في دين الله أفواجاً. فسبِّح بحَمْد ربِّك واستغفره إنه كان تواباً﴾.

وفي الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها «أن رسول الله ﷺ ما صلى صلاة بعد إذ أنزلت عليه هذه السورة، إلا قال في ركوعه وسجوده: سبحانَكَ اللهم ربَّنا وبحَمدك، اللهمَّ اغفِر لي، يتأوَّل القرآن»[2] فالتوبة هي نهاية كل سالك وكل ولي لله. وهي الغاية التي يجري إليها العارفون بالله وعبوديته. وما ينبغي له. قال تعالى ﴿إنَّا عَرضنا الأمانة على السَّموات والأرض والجبال، فأَبَيْنَ أن يحملنَها وأشْفَقْنَ منها وحَمَلها الإنسان. إنه كان ظَلوماً جَهولاً. لِيُعذب الله المنافقينَ والمنافقات والمُشْركين والمشركات، ويتوبَ الله على المؤمنين والمؤمنات. وكان الله غفوراً رحيماً﴾[3] فجعل سبحانه التوبة غاية كل مؤمن ومؤمنة.

وكذلك «الصبر» فإنه لا ينفك عنه في مقام من المقامات.

وإنما هذا الترتيب ترتيب المشروط المتوقف على شرطه المصاحب له.

ومثال ذلك: أن «الرضا» مترتب على «الصبر» لتوقف الرضا عليه. واستحالة ثبوته بدونه. فإذا قيل: إن مقام «الرضا» أو حاله ـ على الخلاف بينهم: هل هو مقام أو حال؟ ـ بعد مقام «الصبر» لا يعني به أنه يفارق الصبر وينتقل إلى الرضا وإنما يعني أنه لا يحصل له مقام الرضا حتى يتقدم له قبله مقام الصبر. فافهم هذا الترتيب في مقامات العبودية.

وإذا كان كذلك عَلمت أن «القصد» و «العزم» متقدم على سائر المنازل فلا وجه

---

(١) سورة التوبة الآية ١١٧.
(٢) أخرجه البخاري في تفسير سورة ﴿إذا جاء نصر الله والفتح﴾ (٦/٩٣) وفي صفة الصلاة باب الدعاء في الركوع، وباب التسبيح والدعاء في السجود، وفي المغازي باب منزل النبي ﷺ يوم الفتح، ورواه مسلم في الصلاة باب ما يقال في الركوع والسجود (١/٣٥١).
(٣) سورة الأحزاب الآية ٧٢ و٧٣.

لتَأْخِيره. وعلمت بذلك أن «المحاسبة» متقدمة على «التوبة» بالرتبة أيضاً. فإنه إذا حاسب العبد نفسه خرج مما عليه. وهي حقيقة التوبة. وأن منزلة «التوكُّل» قبل منزلة «الإنابة» لأنه يتوكل في حصولها. فالتوكل وسيلة. والإنابة غاية. وأن مقام التوحيد أولى المقامات أن يبدأ به. كما أنه أول دعوة الرسل كلهم. قال النبي ﷺ لُمعاذ بن جبل[1] ـ حين بعثه إلى اليمين ـ «فليَكُن أول ما تدعوهم إليه: شَهادة أن لا إله إلا الله» وفي رواية «إلى أن يعرفوا الله» ولأنه لا يصح مقام من المقامات، ولا حال من الأحوال إلا به، فلا وجه لجعله آخر المقامات. وهو مفتاح دعوة الرسل. وأول فَرْض فرضه الله على العباد. وما عدا هذا من الأقوال فخطأ. كقول من يقول: أول الفروض النظر، أو القصد إلى النظر، أو المعرفة، أو الشك الذي يوجب النظر[2].

وكل هذه الأقوال خطأ، بل أول الواجبات: مفتاح دعوة المرسلين كلهم. وهو أول ما دعا إليه فاتحهم نوح. فقال ﴿يا قوم اعْبُدوا الله مَا لَكُم مِنْ إله غيره﴾[3] وهُوَ أول ما دعا إليه خاتمهم محمد ﷺ.

ولأرباب السلوك اختلاف كثير في عدد المقامات وترتيبها، كلٌّ يصف منازل سيره،

---

(١) رواه البخاري في الزكاة باب لا تؤخذ كرائم أموال الناس في الصدقة (٢/١٤٧) ومسلم في الإيمان باب الدعاء إلى الشهادتين. وشرائع الاسلام (١/٥١ رقم ١٩). والترمذي في الزكاة باب ما جاء في كراهية أخذ خيار المال في الصدقة (٣/٢١ رقم ٦٢٥) وأبو داود في الزكاة باب الكنز ما هو وزكاة الحلي رقم ١٥٨٤، والنسائي في الزكاة باب إخراج الزكاة من بلد إلى بلد (٥/٥٥) وابن ماجه في الزكاة باب فرض الزكاة (١/٥٦٨ رقم ١٧٨٣).

(٢) اختلف المتكلمون في أول واجب على المكلف، فذهب الأكثر إلى أنه معرفة الله تعالى إذ هو أصل المعارف الدينية، وقيل: هو النظر فيها لأنه واجب وهو قبلها، وقيل أول جزء من النظر، وقال القاضي الباقلاني، واختاره ابن فورك: هو القصد إلى النظر، وقال أبو هاشم الجبائي المعتزلي هو الشك... (الشامل في أصول الدين للجويني ص ١٢٠ ـ ١٢٢ والمواقف للإيجي ص ٣٢).
وقد اعتبر الإيجي خلافهم لفظياً. ورد ذلك ابن القيم بأن أول الواجبات هو أول ما دعا إليه محمد ﷺ، وهذا لا يردّ قولهم لأن أول واجب في الدعوة لا ينفي وجوب النظر في أول ما دُعوا إليه. قال تعالى: ﴿**قل إنما أعظكم بواحدة. أن تقوموا لله مثنى وفُرادى ثم تتفكروا ما بصاحبكم من جنة إن هو إلا نذير لكم بين يدي عذاب شديد**﴾(سبأ ٤٦) فدعاهم إلى التفكر في نبوته ﷺ، وهم ما زالوا على الكفر والجحد. والحقيقة أن المتكلمين تخيلوا حالة مطلقة، لإنسان مطلق، وفرضوا عليه النظر بالمعنى المنطقي والكلامي. ولكن الإنسان المطلق، أو هذه الحالة الأوّلية غير موجودة، فالإنسان كفرد يخضع لعملية تربية إجتماعية معينة، وتنشئة عقائدية نسبية. لذا يختلف الخطاب والتكليف باختلاف تلك الحالة. وكل ذلك يصب في غاية واحدة هي عبادة الله سبحانه وحده، كما قال ابن القيم.

(٣) سورة الأعراف في مواضع عدة.

وحال سلوكه. ولهم اختلاف في بعض منازل السير: هل هي من قسم الأحوال؟ والفرق بينهما: أن المقامات كسبية. والأحوال وَهبية[1]. ومنهم من يقول: الأحوال من نَتائج المقامات. والمقامات نتائج الأعمال، فكل من كان أصلح عملاً كان أعلى مقاماً، وكل من كان أعلى مقاماً كان أعظم حالاً.

فمما اختلفوا فيه «الرضا» هل هو حال، أو مقام؟ فيه خلاف بين الخُراسانيين والعِراقيين.

وحكم بينهم بعض الشيوخ، فقال: إن حصل بكسب فهو مَقام. وإلا فهو حال.

والصحيح في هذا: أن الواردات والمنازلات لها أسماء باعتبار أحوالها، فتكون لوامع

---

(١) هذا يقتضي أن نعرف ماذا يقصدون بالمقام والحال والفروق بينهما. أما المقام: فيعرفه السراج الطوسي في «اللمع» بأنه مقام الرجل بظاهره وباطنه في حقائق الطاعات (ص ٨١)، والهجويري في «كشف المحجوب»: «هو إقامة الطالب على أداء حقوق المطلوب بشدة اجتهاده وصحة نيته» (٢/٦١٦)، والقشيري في «الرسالة»: «ما يتحقق به العبد بمنازلته من الآداب مما يتوصل إليه بنوع تصرف ويتحقق به بضرب تطلب ومقاساة تكلف» (ص ٣٢)، وعند الجرجاني «المقام عبارة عما يتوصَّل إليه بنوع تصرف ويُتحقق به بضرب تطلُّب، ومقاساة تكلف، فمقام كل واحد موضع إقامته عند ذلك» (ص ٢٨٩).
وأما الحال فيعرفه الهجويري بأنه: «وارد على الوقت يزينه، مثل الروح للجسد» (٢/٦١٥)، والقشيري «الحال عند القوم معنى يرد على القلب من غير تعمد منهم ولا اجتلاب ولا اكتساب لهم من طرب أو حزن أو قبض أو شوق أو انزعاج...» (ص ٣٢) وكذا هو عند الجرجاني (ص ١١٠).
وأما الفروق بين الحال والمقام: فيبينها الطوسي بقوله: المقام: مقام الرجل بظاهره وباطنه في حقائق الطاعات وحال ينزل بالقلوب فلا يدوم، وليس الحال من طريق المجاهدات والعبادات والرياضات كالمقامات» (اللمع ص ٦٦) ويقول القشيري: «فالأحوال مواهب والمقامات مكاسب والأحوال تأتي من غير الوجود، (الصحيح من عين الجود) والمقامات تحصل ببذل المجهود، وصاحب المقام ممكّن في مقامه وصاحب الحال مترقٍ عن حال... وقال بعض المشايخ: «الأحوال كالبروق فإن بقي فحديث نفس، وقالوا: الأحوال كاسمها يعني أنها كما تحل بالقلب تزول في الوقت وأنشدوا:

لو لم تحل ما سميت حالاً   وكل ما حالَ فقد زالا...»
(الرسالة ص ٣٢).

وكذلك فعل الهجويري في ذكره للفرق بين المقام والحال إذ يقول: «ثم إن الحال معنًى يرد من الحق إلى القلب دون أن يستطيع العبد دفعه عن نفسه بالكسب حين يرد أو جذبه بالتكلف حين يذهب.. فالمقام عبارة عن طريق الطالب وموضعه في محل الاجتهاد، وتكون درجته بمقدار اكتسابه في حضرة الحق تعالى والحال عبارة عن فضل الله تعالى ولطفه إلى قلب العبد دون أن يكون لمجاهدته تعلق به، لأن المقام من جملة الأعمال، والحال من جملة الأفضال والمقام من جملة المكاسب والحال من جملة المواهب، فصاحب المقام قائم بمجاهداته وصاحب الحال فانٍ عن نفسه، ويكون قيامه بحال يخلقه الحق تعالى فيه». (كشف المحجوب ٢/٤٠٩).

وبوارق ولوائح عند أول ظهورها وبُدوِّها، كما يلمع البارق ويلوح عن بعد، فإذا نازَلَتْه وباشرها فهي أحوال، فإذا تمكنت منه وثبتت له من غير انتقال فهي مقامات. وهي لوامع ولوائح في أولها، وأحوال في أوسطها، ومقامات في نهاياتها. فالذي كان بارقاً هو بعينه الحال. والذي كان حالاً هو بعينه المقام. وهذه الأسماء له باعتبار تعلقه بالقلب، وظهوره له، وثباته فيه.

وقد ينسلخ السالك من مقامه كما ينسلخ من الثوب، وينزل إلى ما دونه. ثم قد يعود إليه، وقد لا يعود.

ومن المقامات: ما يكون جامعاً لمقامين.

ومنها ما يكون جامعاً لأكثر من ذلك.

ومنها ما يندرج فيه جميع المقامات. فلا يستحق صاحبه اسمه إلا عند استجماع جميع المقامات فيه.

فالتوبة جامعة لمقام المحاسبة ومقام الخوف، لا يتصور وجودها بدونهما.

و «التوكل» جامع لمقام التفويض والاستعانة والرضى. لا يتصور وجوده بدونها.

و «الرجاء» جامع لمقام الخوف والإرادة.

و «الخوف» جامع لمقام الرجاء والإرادة.

و «الإنابة» جامعة لمقام المحبة والخشية. لا يكون العبد منيباً إلا باجتماعهما.

و «الإخبات» له جامع لمقام المحبة والذل والخضوع. لا يكمل أحدها بدون الآخر إخباتاً.

و «الزهد» جامع لمقام الرغبة والرهبة. لا يكون زاهداً من لم يرغب فيما يرجو نفعه، ويرهب مما يخاف ضرره

ومقام «المحبة» جامع لمقام المعرفة والخوف والرجاء والإرادة. فالمحبة معنى يلتئم من هذه الأربعة. وبها تحققها.

ومقام «الخشية» جامع لمقام المعرفة بالله، والمعرفة بحق عبوديته. فمتى عَرَف الله

وعرف حقه اشتدت خشيته له. كما قال تعالى ﴿إنما يَخْشَى الله من عباده العلماءُ﴾[1] فالعلماء به وبأمره هم أهل خشيته. قال النبي ﷺ «أنا أَعْلَمُكم بالله وأشدُّكم له خشية»[2].

ومقام «الهيبة» جامع لمقام المحبة والإجلال والتعظيم.

ومقام «الشكْر» جامع لجميع مقامات الإيمان. ولذلك كان أرفعها وأعلاها. وهو فوق «الرضا» وهو يتضمن «الصبر» من غير عكس. ويتضمن «التوكل» و «الإنابة» و «الحب» و «الإخبات» و «الخشوع» و «الرجاء» فجميع المقامات مندرجة فيه. لا يستحق صاحبه اسمه على الإطلاق إلا باستجماع المقامات له. ولهذا كان الإيمان نصفين: نصف صبر، ونصف شكر. والصبر داخل في الشكر. فرجع الإيمان كله شكراً. والشاكرون هم أقل العباد، كما قال تعالى ﴿وقليلٌ من عِبادي الشَّكُور﴾[3].

ومقام «الحياء» جامع لمقام المعرفة والمراقبة.

ومقام «الأنس» جامع لمقام الحب مع القرب. فلو كان المحب بعيداً من محبوبه لم يأنس به. ولو كان قريباً من رجل ولم يحبه لم يأنس به، حتى يجتمع له حبه مع القرب منه.

ومقام «الصدق» جامع للإخلاص والعزم. فباجتماعهما يصح له مقام الصدق.

ومقام «المراقبة» جامع للمعرفة مع الخشية. فبحسبهما يصح مقام المراقبة.

ومقام «الطمأنينة» جامع للإنابة والتوكل، والتفويض والرضى والتسليم. فهو معنى ملتئم من هذه الأمور. إذا اجتمعت صار صاحبها صاحب طمأنينة. وما نقص منها نقص من الطمأنينة.

---

(١) سورة فاطر الآية ٢٨.
(٢) حديث «أنا أعلمكم بالله...»... أخرج البخاري في الأدب باب من لم يواجه الناس بالعتاب عن عائشة رضي الله عنها قالت: «صنع النبي ﷺ شيئاً فرخص فيه فتنزه عنه قوم فبلغ ذلك النبي ﷺ فخطب فحمد الله ثم قال: ما بال أقوام يتنزهون عن الشيء أصنعه فوالله إني لأعلمهم بالله وأشدهم له خشية» (٩٦/٧). ورواه مسلم في الفضائل باب علمه ﷺ بالله تعالى وشدة خشيته (١٨٢٩/٤ رقم ١٢٧) وأحمد ١٤٥/٦ و ١٨١.
(٣) سورة سبأ الآية ١٣.

وكذلك «الرغبة» و«الرهبة» كل منهما ملتئم من «الرجاء» و«الخوف» والرجاء على الرغبة أغلب، والخوف على الرهبة أغلب.

وكل مقام من هذه المقامات فالسالكون بالنسبة إليه نوعان: أبرار، ومقربون. فالأبرار في أذياله، والمقربون في ذروة سنامه. وهكذا مراتب الإيمان جميعها. وكل من النوعين لا يُحصي تفاوتهم، وتفاضل درجاتهم إلا الله.

وتقسيمهم ثلاثة أقسام ـ عام، وخاص، وخاص خاص[1] ـ إنما نشأ من جعل الفناء غاية الطريق، وعلم القوم الذي شَمَّروا إليه. وسنذكر ما في ذلك، وأقسام الفناء، محموده ومذمومه، فاضلة ومفضولة. فإن إشارة القوم إليه. إن شاء الله. ومدارهم عليه.

على أن الترتيب الذي يشير إليه كل مرتِّب للمنازل لا يخلو عن تحكم، ودعوى من غير مطابقة. فإن العبد إذا التزم عقد الإسلام، ودخل فيه كله. فقد التزم لوازمه الظاهرة والباطنة، ومقاماته وأحواله. وله في كل عقد من عقوده وواجب من واجباته أحوال ومقامات. لا يكون موفياً لذلك العقد والواجب إلا بها. وكلما وفّى واجباً أشرف على واجب آخر بعده. وكلما قَطَع منزلة استقبل أخرى.

وقد يعرض له أعلى المقامات والأحوال في أول بداية سيره. فينفتح عليه من حال المحبة والرضا والأنس والطمأنينة ما لم يحصل بعد لسالك في نهايته. ويحتاج هذا السالك في نهايته إلى أمور ـ من البصيرة، والتوبة، والمحاسبة ـ أعظم من حاجة صاحب البداية إليها. فليس في ذلك ترتيب كُلي لازِم للسُّلوك.

وقد ذكرنا أن التوبة ـ التي جعلوها من أول المقامات ـ هي غاية العارفين، ونهاية أولياء الله المقربين. ولا ريب أن حاجتهم إلى المحاسبة في نهايتهم، فوق حاجتهم إليها في بدايتهم.

فالأولى الكلام في هذه المقامات على طريق المتقدِّمين من أَئمة القوم كلاماً مُطلقاً في كل مَقام مَقام، ببيان حقيقته وموجبه، وآفته المانعة من حصوله، والقاطع عنه، وذكر عامه وخاصه.

فكلام أئمة الطريق هو على هذا المنهاج، فمن تأمله ـ كسهل بن عبد الله

---

(١) هكذا فعل أبو حامد الغزالي في «إحياء علوم الدين».

التستري[1]، وأبي طالب المكي[2]، والجنيد بن محمد[3]، وأبي عثمان النيسابوري[4]، ويحيى بن معاذ الرازي[5] - وأرفع من هؤلاء طبقة، مثل أبي سُليمان الدَّاراني[6]، وعَون ابن عبد الله[7] - الذي كان يقال له حَكيم الأمة - وأضرابهما. فإنهم تكلموا على أعمال القلوب، وعلى الأحوال كلاماً مُفصلاً جامعاً مبيناً مطلقاً من غير ترتيب، ولا حصر للمقامات بعدد معلوم. فإنهم كانوا أجل من هذا. وهمهم أعلى وأشرف، إنما هم حائمون على اقتباس الحكمة والمعرفة، وطهارة القلوب، وزكاة النفوس، وتصحيح المعاملة. ولهذا كلامهم قليلٌ، فيه البركة. وكلام المتأخرين كثير طَويل قليلُ البركة.

ولكن لا بدّ من مخاطبة أهل الزمان باصطلاحهم. إذ لا قوة لهم للتشمير إلى تلقي

---

(١) هو سهل بن عبد الله بن يونس التُّسْتَري، أبو محمد، الصوفي المعروف المتوفي سنة ٢٨٣ وقيل ٢٧٣ هـ، بالبصرة، صحب محمد بن سوار وشاهد ذا النون المصري عند خروجه إلى مكة، من مؤلفاته: رقائق المحبين، مواعظ العارفين جوابات أهل اليقين، وتفسير للقرآن... أنظر: طبقات الصوفية للسلمي ص ٢٠٦ الرسالة القشيرية ص ١٤ - ١٥، طبقات الصوفية للشعراني ٧٧/١، كشف المحجوب للهجويري ٣٥١/١ - ٣٥٢، الفهرست لابن النديم ص ٢٧٧.

(٢) هو أبو طالب، محمد بن علي بن عطية الحارثي، المكي، الصوفي الزاهد، الواعظ، نشأ بمكة ودخل البصرة وقدم بغداد، وتوفي بها سنة ٣٨٦ هـ. أشهر مؤلفاته: قوت القلوب في معاملة المحبوب ووصف طريق المريد. إلى مقام التوحيد في التصوف، وهو مصدر أساسي لكتاب الغزالي «إحياء علوم الدين» أنظر: تاريخ بغداد ٨٩/٣، مرآة الجنان لليافعي، ٤٣٠/٢، شذرات الذهب ١٢٠/٣، النجوم الزاهرة ١٧٥/٤، وفيات الأعيان ١٢٢/١، لسان الميزان لابن حجر العسقلاني ٣٠١/٥ - ٣٠٣، ميزان الاعتدال ١٠٧/٣، هدية العارفين ٥٥/٢، معجم المؤلفين ٢٧/١١ - ٢٨، تاريخ الأدب العربي لبروكلمان ٧٩/٤ - ٨٠.

(٣) تقدمت ترجمته.

(٤) هو أبو عثمان سعيد بن إسماعيل الحيري النيسابوري، (توفي سنة ٢٩٨ هـ) صحب شاه الكرماني، ويحيى بن معاذ الرازي، ثم ورد نيسابور مع شاه الكرماني على أبي حفص الحداد، وأقام عنده وتخرج به وزوجه أبو حفص ابنته انظر: الرسالة القشيرية ص ١٩ - ٢٠، طبقات الشعراني ٨٦/١، طبقات السلمي ص ١٧٠، كشف المحجوب ٣٤٤/١ - ٣٤٦.

(٥) هو يحيى بن معاذ بن جعفر الرازي، الصوفي الواعظ، أقام ببلخ وتوفي بنيسابور سنة ٢٥٨ هـ نسب إليه ابن النديم كتاب «المريدين».
أنظر الفهرست ص ٢٧٤، طبقات الشعراني ٨١/١ - ٨٢، الرسالة القشيرية ص ١٦، كشف المحجوب ٣٣٥/١ - ٣٣٦، معجم المؤلفين ٢٣٢/١٣.

(٦) هو أبو سليمان عبد الرحمن بن عطية الداراني، نسبة إلى داران أو داريا قرية من قُرى دمشق، المتوفي سنة ٢١٥ هـ. الصوفي الزاهد. أنظر: طبقات الصوفية للسلمي ص ٧٥ الرسالة القشيرية ص ١٥، طبقات الشعراني ٧٩/١، وفيات الأعيان ٢٧٦/١ كشف المحجوب ٣٢٤/١.

(٧) هو عون بن عبد الله بن عتبة من التابعين وأنظر أقواله في طبقات الصوفية للشعراني (٤٢/١).

السلوك عن السلف الأول وكلماتهم وهديهم. ولو برز لهم هديهم وحالهم لأنكروه، ولعدوه سلوكاً عامياً، وللخاصة سلوك آخر، كما يقول ضلال المتكلمين وجهلتهم «إن القوم كانوا أسلم. وإن طريقنا أعلم» وكما يقول من لم يقدر قدرهم من المنتسبين إلى الفقه «إنهم لم يتفرَّغوا لاستنباطِهِ. وضبط قواعده وأحكامه. اشتغالاً منهم بغيره. والمتأخرون تفرَّغوا لذلك. فهُم أفقه».

فكلّ هؤلاء محجوبون عن معرفة مقادير السلف، وعن عمق علومهم، وقلة تكلفهم، وكمال بصائرهم. وتالله ما امتاز عنهم المتأخرون إلا بالتكلف والإشتغال بالأطراف التي كانت همة القوم مراعاة أصولها، وضبط قواعدها، وشد معاقدها، وهممهم مشمرة إلى المطالب العالية في كل شيء. فالمتأخرون في شأن والقوم في شأن، و **﴿قد جعل الله لِكُلِّ شيء قدراً﴾**[1].

فالأولى بنا: أن نذكر منازل «العبودية» الواردة في القرآن والسنة. ونشير إلى معرفة حدودها ومراتبها. إذ معرفة ذلك من تمام معرفة حدود ما أنزل الله على رسوله. وقد وصف الله تعالى من لم يعرفها بالجهل والنفاق. فقال تعالى **﴿الأعرابُ أشدّ كُفراً ونفاقاً وأَجْدَرُ أن لا يَعْلموا حدود ما أنزل الله على رسوله﴾**[2] فبمعرفة حدودها دراية، والقيام بها رعاية: يستكمل العبد الإيمان. ويكون من أهل «إياك نعبد وإياك نستعين».

ونذكر لها ترتيباً غير مستحق، بل مستحسن، بحسب ترتيب السيرِ الحسيِّ، ليكون ذلك أقرب إلى تنزيل المعقول منزلة المشهود بالحس. فيكون التصديق أتم. ومعرفته أكمل. وضبطه أسهل.

فهذه فائدة ضرب الأمثال، وهي خاصة العقل ولُبُّه. ولهذا أكثر الله تعالى منها في القرآن. ونفى عقلها عن غير العلماء. فقال تعالى **﴿وتلك الأمثالُ نَضْرِبُهَا للناس. وَمَا يَعْقِلُهَا إلاَّ العالمون﴾**[3].

* * *

فاعلم أن العبد قبل وصول الداعي إليه في نوم الغفلة، قلبُه نائمٌ وَطَرْفه يقظان. فصاحَ به الناصح. وأسمعه دِاعي النجاح. وأذن به مؤذن الرحمن: حَيَّ على الفلاح.

---

(١) سورة الطلاق الآية ٣.
(٢) سورة التوبة الآية ٩٧.
(٣) سورة العنكبوت الآية ٤٣.

فأول مراتب هذا النائم: اليقظة والانتباه من النوم. وقد ذكرنا: أنها انزعاج القلب لروعة الانتباه.

وصاحب «المنازل» يقول: «هي القومة لله المذكورة في قوله **﴿قُلْ إنما أعظكم بواحِدة. أن تقوموا لله مَثْنَى وفُرَادَى﴾**»[1].

قال: «**القومة لله هي اليقظة من سِنَةِ الغفلة، والنهوض عن ورطة الفترة. وهي أول ما يستنير قلب العبد بالحياة لرؤية نور التنبيه. وهي على ثلاثة أشياء: لَحْظُ القلب إلى النعمة، على اليأس من عَدِّها، والوقوف على حدِّها، والتفرغ إلى معرفة المِنَّة بها، والعِلْم بالتقصير في حقها**»[2].

وهذا الذي ذكره: هو موجب اليقظة وأثرها. فإنه إذا نهض من ورطة الغفلة لاستنارة قلبه برؤية نور التنبيه. أوجب له ملاحظة نعم الله الباطنة والظاهرة. وكلما حَدّق قلبُهُ وطرفه فيها، شاهد عظمتها وكثرتها. فيئس من عدها، والوقوف على حدها. وفَرَّغ قلبه لمشاهدة مِنَّة الله عليه بها، من غير استحقاق، ولا استجلاب لها بثمن. فتيقن حينئذ تقصيره في واجبها. وهو القيام بشكرها.

فأوجب له شهود تلك المنة والتقصير نوعين جليلين من العبودية: محبة المنعم. واللهج بذكره، وتذكر الله وخضوعه له، وإزراءَه على نفسه. حيث عجز عن شكر نعمه. فصار متحققاً بـ«أبوءُ لكَ بنِعْمَتِكَ عَلَيَّ. وأبوءُ بذنبي فاغفر لي إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت»[3] وعلم حينئذ أن هذا الاستغفار حقيق بأن يكون سيد الاستغفار. وعلم حينئذ أن الله لو عذب أهل سمواته وأهل أرضه لعذبهم وهو غير ظالم لهم، ولو رحمهم لكانت رحمته خيراً لهم من أعمالهم. وعلم أن العبد دائماً سائر إلى الله بين مطالعة المنة، ومشاهدة التقصير.

قال «**الثاني: مطالعة الجناية، والوُقوف على الخَطَر فيها، والتشمير لتداركها،**

---

(١) سورة سبأ الآية ٤٦.

(٢) «منازل السائرين» ص ١٢. وقد جعل القشيري الانتباه قسماً من أقسام التوبة فقال: إن للتوبة أسباباً وترتيباً وأقساماً فأول ذلك انتباه القلب عن رقدة الغفلة ورؤية العبد ما هو عليه من سوء الحالة. (ص ٤٦).

(٣) هو سيد الاستغفار، الذي أخرجه البخاري في الدعوات باب أفضل الاستغفار وباب ما يقول إذا أصبح (١٤٥/٧ و ١٥٠) والترمذي في الدعوات باب رقم ١٥ (٤٦٧/٥ ـ ٤٦٨) والنسائي في الاستعاذة باب الاستعاذة من شر ما صنع (٢٧٩/٨).

والتخلص من رقها، وطلب النجاة بتمحيصها»[1].

فينظر إلى ما سلف منه من الإساءة. ويعلم أنه على خطر عظيم فيها، وأنه مشرف على الهلاك بمؤاخذة صاحب الحقّ بموجب حقه. وقد ذمَّ الله تعالى في كتابه مَنْ نسي ما تُقَدِّمَ يداه. فقال ﴿ومن أظْلَم ممن ذُكِّرَ بآيات ربه فأعرَض عنها ونَسيَ مَا قَدَّمَت يداه﴾[2] فإذا طالع جنايته شمَّر لاستدراك الفارط بالعلم والعمل. وتخلصَ مِنْ رِقِّ الجناية بالاستغفار والندم. وطلب التمحيص. وهو تخليص إيمانه ومعرفته من خَبَث الجناية، كتمحيص الذهب والفضة، وهو تخليصهما من خبثهما. ولا يمكن دخوله الجنة إلا بعد هذا التمحيص. فإنها طيبة لا يدخلها إلا طيِّب. ولهذا تقول لهم الملائكة ﴿سلامٌ عليكم طِبْتُمْ فادْخُلوها خالدين﴾[3] وقال تعالى ﴿الذين تَتوفَّاهُمُ الملائكةُ طيِّبين يقولون سلامٌ عليكم ادخلوا الجنة﴾[4] فليس في الجنة ذَرَّة خبث.

وهذا التمحيص يكون في دار الدنيا بأربعة أشياء: بالتَّوبة، والاستغفار، وعمل الحسنات الماحِية، والمصائِب المكفرة. فإن محَّصته هذه الأربعة وخلصته: كان من الذين تتوفاهم الملائكة طيبين. يبشرونهم بالجنة، وكان من الذين ﴿تتنزل عليهم الملائكة﴾ عند الموت ﴿أنْ لا تَخافوا ولا تَحْزَنوا. وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون. نَحنُ أولياؤكم في الحياة الدنيا وفي الآخرة. ولكُم فيها ما تَشْتهي أنفسُكم ولكم فيها ما تَدَّعُونَ. نُزُلاً من غَفُور رَحيم﴾[5].

وإن لم تَفِ هذه الأربعة بتمحيصه وتخليصه، فلم تكن التوبة نصوصاً ـ وهي العامة الشاملة الصادقة ـ ولم يكُن الاستغفار النافع، لا استغفار من في يده قدح السكر، وهو يقول: أستغفر الله، ثم يرفعه إلى فيه. ولم تكن الحسنات في كميتها وكيفيتها وافية بالتكفير، ولا المصائب. وهذا إما لعظم الجناية، وإما لضعف الممحص، وإما لهما ـ مُحِّص في البرزخ بثلاثة أشياء.

أحدها: صلاة أهل الإيمان الجنازة عليه، واستغفارهم له، وشفاعتهم فيه.

الثاني: تمحيصه بفِتنة القبر، ورَوعة الفتّان، والعَصْرة والانتهار، وتوابع ذلك.

---

(١) «منازل السائرين» ص ١٢.
(٢) سورة الكهف الآية ٥٧.
(٣) سورة الزمر الآية ٧٣.
(٤) سورة النحل الآية ٣٢.
(٥) سورة فصلت الآية ٣٠ ـ ٣٢.

الثالث: ما يُهدي إخوانه المسلمون إليه من هدايا الأعمال، من الصدقة عنه، والحج، والصيام عنه، وقراءة القرآن عنه، والصلاة. وجَعْل ثواب ذلك له. وقد أجمع الناس على وصول الصدقة والدعاء. قال الإمام أحمد: لا يختلفون في ذلك. وما عداهما فيه اختلاف. والأكثرون يقولون بوصُول الحج. وأبو حنيفة يقول: إنما يصل إليه ثواب الإنْفاقِ، وأحمد ومن وافقه: مذهبُهم في ذلك أوسع المذاهب. يقولون: يصل إليه ثَواب جَميع القُرَب. بَدَنِيِّها وماليِّها، والجامعِ للأمرين. واحتجوا بأن النبي ﷺ قال لمن سأله «يا رسول الله، هل بقي من بِرّ أبويّ شيء أبرُّهُما به بَعْد مَوْتِهما؟ قال: نعم. فذكر الحديث»[1] وقد قال ﷺ «مَنْ ماتَ وعَليه صِيامٌ صامَ عنه وَلِيُّه»[2].

فإن لم تف هذه بالتمحيص. مُحِّص بين يدي ربه في الموقف بأربعة أشياء: أهوال القيامة. وشدة الموقف. وشفاعة الشفعاء. وعفو الله عزَّ وجلَّ.

فإن لم تف هذه الثلاثة بتمحيصه فلا بدّ له من دخول الكِيْر، رحمة في حقه ليتخلص ويتمحص، ويتطهر في النار. فتكون النار طُهرة له وتمحيصاً لخبثه. ويكون مكثه فيها على حسب كثرة الخبث وقلته، وشدته وضعفه وتراكمه. فإذا خرج خبثه وصُفِّي ذهبه. وصار خالصاً طيباً، أخرج من النار، وأدخل الجنة.

قال «الثالث» يعني من مراتب اليقظة «الإنتِباه لمعرفة الزيادة والنقصان من الأيام، والتنصل من تضييعها، والنظر إلى الظن بها لتدارك فائتها، وتعمير باقيها»[3].

يعني أنه يعرف ما معه من الزيادة والنقصان. فيتدارك ما فاته في بقية عمره التي لا ثمن لها، ويبخل بساعاته - بل بأنفاسه - عن ذهابها ضياعاً في غير ما يُقَرِّبه إلى الله. فهذا هو حقيقة الخسران المشترك بين الناس، مع تفاوتهم في قدره، قلة وكثرة. فكل نَفَس يخرجِ في غير ما يقرب إلى الله فهو حسرة على العبد في معاده، ووقفة له في طريق سيره، أو نَكْسة إن استمر، أو حجاب إنَ انقطع به.

---

(١) تتمته: نعم الصلاة عليهما والاستغفار لهما، وإنفاذ عهدهما من بعدهما، وصلة الرحم التي لا توصل إلا بهما وإكرام صديقهما. رواه أبو داود في الأدب باب بر الوالدين. (رقم ٥١٤٣) عن أبي أسيد مالك بن ربيعة الساعدي، وابن ماجه في الأدب باب صل من كان أبوك يصل (٢/٣٦٦٤) وابن حبان (موارد الظمآن ص ٤٩٨ رقم ٢٠٣٠).

(٢) حديث: «من مات وعليه صيام...» رواه البخاري في الصوم باب من مات وعليه صوم (٣/٤٦)، ومسلم في الصوم باب قضاء الصيام عن الميت (٣/١٥٥) وأبو داود (٢/٣١٥) وأحمد (٦/٦٩) كلهم عن عائشة رضي الله عنها.

(٣) «منازل السائرين» ص ١٢ وعبارته: «والنظر إلى الضن بها ليتدارك فائتها ويعمر باقيها».

قال: «**فأما معرفة النعمة: فإنها تصفو بثلاثة أشياء: بِنُور العقل، وشَيْم بروق المِنَّة، والاعتبار بأهل البلاء**»[1].

يعني أن حقيقة مشاهدة النعمة: يصفو بهذه الثلاثة. فهي النور الذي أوجب اليقظة، فاستنار القلب به لرؤية التنبه. وعلى حسبه ـ قوة وضعفاً ـ تصفو له مشاهدة النعمة. فإن من لم ير نعمة الله عليه إلا في مأكله وملبسه، وعافية بدنه، وقيام وجهه بين الناس. فليس له نصيب من هذا النور البتة. فنعمة الله بالإسلام والإيمان، وجذب عبده إلى الإقبال عليه، والتنعم بذكره، والتلذذ بطاعته: هو أعظم النعم. وهذا إنما يدرك بنور العقل، وهداية التوفيق.

وكذلك شَيمُهُ بروق منن الله عليه. وهو النظر إليها، ومطالعتها من خلال سُحُب الطبع، وظلمات النفس. والنظر إلى أهل البلاء ـ وهم أهل الغفلة عن الله، والابتداع في دين الله ـ فهذان الصنفان هم أهل البلاء حقاً. فإذا رآهم، وعلم ما هم عليه، عظمت نعمة الله عليه في قلبه، وصفت له وعرف قدرها. فالضد يُظْهِر حُسْنَه الضد. وبِضدِّها تتميز الأشياء.

حتى إن من تمام نعيم أهل الجنة: رؤية أهل النار وما هم فيه من العذاب.

قال: «**وأما مطالعة الجناية: فإنها تصحُّ بثلاثة أشياء: بتعظيم الحق، ومعرفة النفس، وتصديق الوعيد**»[2].

يعني أن من كملت عظمة الحق تعالى في قلبه عظمت عنده مخالفته. لأن مخالفة العظيم ليست كمخالفة من هو دونه. ومن عرف قدر نفسه وحقيقتها، وفقرها الذاتي إلى مولاها الحق في كل لحظة ونَفَس، وشدة حاجتها إليه، عظمت عنده جناية المخالفة لمن هو شديد الضرورة إليه في كل لحظة ونفس.

وأيضاً فإذا عرف حقارتها ـ مع عظم قدر من خالفه ـ عظمت الجناية عنده. فشمَّر في التخلص منها. وبحسب تصديقه بالوعيد ويقينه به، يكون تشميره في التخلص من الجناية التي تلحق به.

ومدار السعادة، وقُطب رَحاها: على التصديق بالوعيد. فإذا تعطل من قلبه التصديق بالوعيد خرب خراباً لا يرجى معه فلاح البتة. والله تعالى أخبر أنه إنما تنفع

---

(١) و(٢) المرجع السابق ص ١٢ ولفظه: «وشيم برق».

الآيات والنُّذُر لمن صدق الوعيد. وخاف عذاب الآخرة، فهؤلاء هم المقصودون بالإنذار، والمنتفعون بالآيات، دون من عداهم. قال الله تعالى ﴿إنَّ في ذلك لآية لمن خافَ عذابَ الآخرة﴾[1] وقال ﴿إنما أنت مُنذِرُ من يَخْشاها﴾[2] وقال ﴿فذَكِّر بالقُرآن من يَخافُ وَعِيد﴾[3] وأخبر تعالى أن أهل النجاة في الدنيا والآخرة هم المصدقون بالوعيد، الخائفون منه. فقال تعالى ﴿ولَنُسْكِنَنَّكُم الأرضَ من بَعْدِهم. ذَلك لمن خَافَ مقامِي وخاف وَعيد﴾[4].

قال: «وأما معرفة الزيادة والنقصان من الأيام: فإنها تستقيم بثلاثة أشياء: سماع العلم، وإجابة داعي الحُرْمَة، وصحبة الصالحين. وملاك ذلك كله: خَلْع العادات»[5].

يعني أن السالك: على حسب علمه بمراتب الأعمال، ونفائس الكسب. تكون معرفته بالزيادة والنقصان في حاله وإيمانه. وكذلك تَفَقُّد إجابة داعي تعظيم حرمات الله من قلبه: هل هو سريع الإجابة لها، أم هو بطيء عنها؟ فبحسب إجابة الداعي ـ سرعة وإبطاء ـ تكون زيادته ونقصانه.

وكذلك صحبة أرباب العزائم، والمشمرين إلى اللحاق بالملأ الأعلى، يعرف به ما معه من الزيادة والنقصان.

والذي يملك به ذلك كله خروجه عن العادات والمألوفات، وتوطين النفس على مفارقتها، والغربة بين أهل الغفلة والإعراض. وما على العبد أضر من ملك العادات له. وما عارض الكفارُ الرسل إلا بالعادات المستقرة، الموروثة لهم عن الأسلاف الماضين. فمن لم يوطِّن نفسه على مفارقتها والخروج عنها، والاستعداد للمطلوب منه. فهو مقطوع، وعن فَلاحِهِ وفوزه ممنوع ﴿ولو أرادوا الخُروج لأعَدُّوا لـه عُدَّة. ولكنْ كَره الله انبعاثهم. فثَبَّطهم. وقيل اقْعُدوا مع القاعِدين﴾[6].

---

(١) سورة هود الآية ١٠٣.
(٢) سورة النازعات الآية ٤٥.
(٣) سورة ق الآية ٤٥.
(٤) سورة إبراهيم، الآية ١٤.
(٥) «منازل السائرين» ص ١٢ ـ ١٣ ولفظه: «دواعي».
(٦) سورة التوبة الآية ٤٦.

الفصل
الفكرة

فإذا استحكمت يقظته أوجبت له الفكرة. وهي - كما تقدم - تَحديق القلب إلى جهة المطلوب إلتماساً له.

وصاحب المنازل جعلها بعد «البصيرة» وقال في حدِّها «**هي تلمس البصيرة لاسْتدراك البغية**» أي التماس العقل المطلوب بالتفتيش عليه.

قال: «**وهي ثلاثة أنواع: فكرة في عين التوحيد، وفكرة في لَطائف الصنعة، وفكرة في معاني الأعمال والأحْوال**»[1].

قلت: الفكرة فكرتان: فكرة تتعلق بالعلم والمعرفة، وفكرة تتعلق بالطلب والإرادة.

فالتي تتعلق بالعلم والمعرفة: فكرة التمييز بين الحق والباطل، والثابت والمنفي. والتي تتعلق بالطلب والإرادة: هي الفكرة التي تميز بين النافع والضار.

ثم يترتب عليها فكرة أخرى في الطريق إلى حصول ما ينفع، فيسلكها. والطريق إلى ما يضر فيتركها.

فهذه ستة أقسام. لا سَابع لها، هي مجال أفكار العقلاء.

فالفكرة في التوحيد: استحضار أدلته، وشواهد الدلالة على بطلان الشرك واستحالته، وأن الإلهية يستحيل ثبوتها لاثنين، كما يستحيل ثبوت الربوبية لاثنين. فكذلك من أبْطَلِ الباطل عبادة اثنين، والتوكل على اثنين. بل لا تصح العبادة إلا للإله الحق، والرب الحق. وهو الله الواحد القهار.

---

(١) «منازل السائرين» ص ١٧ - ١٨، ويسميها التفكُّر. ويذكر الجرجاني للتفكر عدة تعريفات: «التفكر تصرُّف القلب في معاني الأشياء لِدَرْك المطلوب وسراج القلب، يرى به خيره وشره، ومنافعه ومضاره، وكل قلب لا تفكر فيه فهو في ظلمات يتخبَّط، وقيل: هو إحضار ما في القلب من معرفة الأشياء، وقيل: التفكر تصفية القلب بموارد الفوائد، وقيل مصباح الاعتبار ومفتاح الاختيار، وقيل: حديقة أشجار الحقائق وحدقة أنوار الدقائق، وقيل: مَـزْرعة الحقيقة، ومَشرعة الشريعة، وقيل: فناء الدنيا وزوالها، وميزان بقاء الآخرة ونوالها، وقيل: شبكة طائر الحكمة، وقيل: هو العبارة عن الشيء بأسهل وأيسر من لفظ الأصل. (التعريفات ص ٨٨)... وأنظر كتاب التفكر في إحياء علوم الدين (٦/ ٥٨ - ١٠٠).

وقد خَبط صاحب المنازل في هذا الموضع. وجاء بما يرغب عنه الكُمَّل من سادات السالكين والواصلين إلى الله.

فقال: «الفكرة في عَين التوحيد: اقتِحام بحر الجحود»[1].

وهذا بناء على أصْله الذي أصَّله، وانتهى إليه كتابه في أمر الفناء. فإنـه لما رأى أن الفكرة في عين التوحيد تُبعد العبد من التـوحيـد الصحيـح عنده، لأن التـوحيد الصحيـح عنده: لا يكون إلا بعد فناء الفكرة والتفكر. والفكـرة تدل عـلى بقاء رسم، لاستلزامهـا مفكـراً، وفعلاً قـائماً بـه. والتوحيـد التامّ عنـده: لا يكون مـع بقاء رسم أصـلاً. كانت الفِكرة عنده علامة الجحود، واقتحاماً لبحره. وقد صرح بهذا في أبياتِهِ في آخر الكتاب:

مـا وَحَّـد الـواحـد من واحِـد ... إذْ كـلُّ من وَحَّـده جـاحِـد
تـوحيـدُ مَنْ ينـطِقُ عن نَعْتـه ... عـارِيـة[2]، أبـطَلها الـواحِـدُ
تـوحـيـدُهُ إيـاه تَـوْحِـيـدُهُ ... ونَـعتُ مَـنْ يَنْـعَـتـُهُ لاحِـدُ[3]

ومعنى أبيـاته: مـا وحد الله عـزَّ وجلَّ أحـد حق توحيـده الخاص، الـذي تفنى فيه الرسوم. ويضمحل فيه كل حادث. ويتلاشى فيه كل مكوَّن. فإنه لا يتصور منه التوحيد إلا ببقاء الرَّسم. وهو الموحد، وتوحيده القائم به. فإذا وحده شهد فعله الحـادث ورسمه الحادث. وذلك جحود لحقيقة التوحيد، الذي تفنى فيه الرسوم، وتتـلاشى فيه الأكـوان. فلذلك قال «إذ كل من وحده جاحد» هذا أحسن ما يحمل عليه كـلامه. وقـد فسَّره أهل الوحدة بصريح كلامهم في مذهبهم.

قالوا: معنى «كل من وحده جـاحد» أي كـل من وحده فقـد وصف الموحَّـد بصفة تتضمن جحـد حقه الـذي هو عـدم انحصاره تحت الأوصـاف. فمن وصفه فقـد جحـد إطلاقه عن قيود الصفات.

وقوله «توحيد من ينطق عن نعته» أي توحيد المحدَث له النـاطِق عن نعته، عـارية مستردة. فإنه الموحّد قبل توحيد هـذا الناطق، وبعـد فنائـه. فتوحيـده له عـارية أبـطلها الواحد الحق بإفنائه كل ما سواه.

---

(١) «منازل السائرين» ص ١٨.

(٢) العارية اصطلاح شرعي فقهي ومعناها في أصل اللغة الشيء المُعار وفي الاصـطلاح «تمليك المنـافع بغـير عَوض» (معجم لغة الفقهاء وضع د. محمد رواس قلعة جي، ود. حامد صادق قنيبي ص ٣٠٠).

(٣) منازل السائرين ص ١٣٩.

والاتحاديُّ يقول: معناه أن الموحد واحد من جميع الوجوه. فأبطل ببساطة ذاته تركيب نطق واصفه، وأبطل بإطلاقه تقييد نعت موحده.

وقوله «توحيدُه إياه توحيدُه» يعني أن توحيده الحقيقي هو توحيده لنفسه، حيث لا هناك رسم ولا مكوّن. فما وحّد الله حقيقة إلاّ الله.

والإتحادي يقول: ما ثَمّ غَيْرٌ يوحِّدُهُ، بل هو الموحد لنفسه بنفسه، إذ ليس ثم سِوًى في الحقيقة.

قوله «ونعت من ينعته لاحد» أي نعت الناعت له ميل وخروج عن التوحيد الحقيقي. والإلحاد أصله الميل. لأنه بنعته له قائم بالرسوم، وبقاء الرسوم ينافي توحيده الحقيقي.

والإتحادي يقول: نَعْت الناعِت لهُ شِرْك. لأنه أسند إلى المطلب ما لا يليق به إسناده من التقييد. وذلك شِرْك وإلحاد.

فرَحْمة الله على أبي إسماعيل. فتح للزنادقة بابَ الكفر والإلحاد. فدخلوا منه وأقسموا بالله جهد أيمانهم: إنّه لمنهم، وما هُوَ منهم وغرَّه سراب الفناء. فظن أنه لُجة بحر المعرفة، وغاية العارفين: وبالغ في تحقيقه وإثباته. فقاده قَسْراً إلى ما ترى.

الفناء (١)

و «الفَناء» الذي يشير إليه القوم، ويعملون عليه: أن تذهب المحدثات في شهود

---

(١) للفناء أيضاً عند الصوفية كلام كثير وتعريفات مختلفة، قال السراج الطوسي: «معني الفناء، فناء صفة النفس وفناء المنع، والاسترواح إلى حال وقع والبقاء بقاء العبد على ذلك، وأيضاً الفناء هو فناء رؤيا العبد في أفعاله لأفعاله بقيام الله في ذلك. (اللمع ص ٤١٧).

وقال الهجويري: «يقول أبو سعيد الخراز وهو صاحب المذهب» «الفناء فناء العبد عن رؤية العبودية...» «وحقيقة هذا كله هو أن فناء العبد عن وجوده يكون برؤية جلال الحق وكشف عظمته حتى ينسى الدنيا والعقبى في غلبة جلاله وتبدو الأحوال والمقامات حقيرة في نظر همته وتتلاشى الكرامات في حاله، فيفنى عن العقل والنفس ويفنى أيضاً مني عين الفناء عن الفناء فينطق لسانه بالحق ويخشع جسده ويخضع...» (كشف المحجوب ٢/٤٨٦).

أما القشيري فيقول: «أشار القوم بالفناء إلى سقوط الأوصاف المذمومة وأشاروا بالبقاء إلى قيام الأوصاف المحمودة به... فمن فني عن جهله بقي بعلمه ومن فني عن شهوته بقي بإنابته ومن فني عن رغبته بقي بزهادته ومن فني عن نيته بقي بإرادته وكذلك القول في جميع صفاته فإذا فني العبد عن صفته بما جرى ذكره يرتقي عن ذلك بفنائه عن رؤية فنائه وإلى هذا أشار قائلهم:

فقومٌ تاهَ في أرضٍ بقَفْر وقومٌ تاهَ في مَيدان حُبِّه =

العبد، وتغيب في أفق العدم، كما كانت قبل أن توجد. ويبقى الحق تعالى كما لم يزل. ثم تغيب صورة المشاهِد ورسمه أيضاً. فلا يبقى له صورة ولا رَسْم. ثم يغيب شهوده أيضاً. فلا يبقى له شهود. ويصير الحق هو الذي يشاهد نفسه بنفسه، كما كان الأمر قبل إيجاد المكوّنات. وحقيقتُهُ: أَنْ يَفْنى من لم يَكُن. ويبقى من لم يزل.

قال صاحب «المنازل»: «**هو اضْمِحْلال ما دُونَ الحق عِلماً. ثم جَحْداً. ثم حقاً، وهو على ثلاث درجات.**

الدرجة الأولى: فناء المعرفة في المعروف. وهو الفناء علماً. وفناء العيان في المُعايِن. وهو الفناء جَحْداً. وفناء الطلب في الوجود. وهو الفناء حقاً.

الدرجة الثانية: فناء شُهود الطلب لإسْقاطه، وفناء شُهود المعرفة لإسقاطها، وفناء شهود العيان لإسقاطه.

الدرجة الثالثة: الفناء عن شهود الفناء. وهو الفناء حقاً، شائماً بَرْق العَيْن، راكباً بحر الجَمْع، سالكاً سَبيل البقاء»[1].

فنذكر ما في هذا الكلام من حق وباطل. ثم نتبعه ذكر أقسام الفناء. والفرق بين الفناء المحمود، الذي هو فناء خاصة أولياء الله المقربين. والفناء المذموم الذي هو فناء أهل الإلحاد، القائلين بوحدة الوجود، وفناء المتوسطين الناقصين عن درجة الكمال، بعون الله وحوله وتأييده.

فقوله «الفناء اضمحلال ما دون الحق جحداً» لا يريد به أنه يُعدم من الوجود بالكلية. وإنما يريد اضمحلاله في العِلْم. فيعلم أن ما دونه باطل، وأن وجوده بين

= فأَفْنَوا ثم أَفْنَوا ثم أَفْنَوا وأبقَوْا بالبَقا من قُرْبِ ربِّه

فالأول فناء عن نفسه وصفاته ببقائه بصفات الحق، ثم فناؤه عن صفات الحق بشُهوده الحق، ثم فناؤه عن شهود فنائه باستهلاكه في وجود الحق. (الرسالة ص ٣٧).

وقال الجرجاني: الفناء سقوط الأوصاف المذمومة: والفناء فناءان: «أحدهما ما ذُكر وهو بكثرة الرياضة، والثاني عدم الاحساس بعالم الملك الملكوت، وهو بالاستغراق في عظمة الباري ومشاهدة الحق وإليه أشار المشايخ بقولهم الفقر سواد الوجه في الدارين يعني الفناء في العالمين» (التعريفات ص ٢١٧).

وعرف الكلاباذي الفناء بأنه «أن يفني عنه الحظوظ، فلا يكون له في شيء من ذلك حظ ويسقط عنه التمييز فناءً عن الأشياء كلها شغلاً بما فني به... فمن الفناء فناء عن شهود المخالفات والحركات بها قصداً وعزماً وبقاءً في شهود الموافقات والحركات بها قصداً أو فعلاً، وفناء عن تعظيم ما سوى الله وبقاء في تعظيم الله تعالى» (التعرف لمذهب أهل التصوف ص ١٢٣ ـ ١٢٤).

(١) «منازل السائرين» ص ١٢٧ ـ ١٢٩.

عدمين، وأنه ليس له من ذاته إلا العدم. فعَدمه بالذات، ووجوده بإيجاد الحق له. فيفنى في علمه، كما كان فانياً في حال عدمه. فإذا فني في علمه ارتقى إلى درجة أخرى فوق ذلك. وهي جَحْد السِّوَى وإنكاره. وهذه أبلغ من الأولى. لأنها غيبته عن السوى. فقد يغيب عنه وهو غير جاحِدٍ له. وهذه الثانية جحده وإنكاره.

ومن هاهنا دخل الاتِّحادي. وقال: المراد جحد السِّوى بالكلية، وأنه ما ثَمَّ غيرٌ بوجهٍ ما.

وحاشا شيخ الإسلام من إلحاد أهل الاتحاد، وإن كانت عبارته موهمة، بل مُفهمة ذلك. وإنما أراد بالجَحد: في الشُّهود، لا في الوجود، أي يجحده أن يكون مشهوداً، فيجحد وجوده الشهودي العلمي، لا وجوده العَيني الخارجي. فهو أولاً يغيب عن وجوده الشهودي العِلْمي. ثم ينكر ثانياً وجودَه في عِلْمه. وهو اضمحلاله جحداً. ثم يرتقي من هذه الدرجة إلى درجة أخرى أبلغ منها. وهي اضمحلاله في الحقيقة، وأنه لا وجود له البتة. وإنما وجوده قائم بوجود الحق. فلولا وجود الحق لم يكن هو موجوداً. ففي الحقيقة: الموجود إنما هو الحق وحده، والكائنات من أثر وجوده. هذا معنى قولهم «إنها لا وُجُود لها ولا أثر لها. وإنها مَعْدومة وفانِية ومضْمَحِلَّة».

والإتحادي يقول: إن السالك في أول سُلُوكه يرى أنه لا فاعل في الحقيقة إلا الله[1]. فهذا تَوْحيد العِلْم. ولا يقدر في طوره الأول على أكثر من ذلك. ثم ينتقل عن هذا إلى الدرجة الثانية. وهي شُهود عَوْدِ الأفعال إلى الصفات، والصفات إلى الذات. فعاد الأمر كلُّه إلى الذات. فيجحد وجود السِّوى بالكلية. فهذا هو الاضمحلال جحداً. ثم يرتقي عن هذه الدرجة إلى رُكوب البحر الذي تَغْرق فيه الأفعال والأسماء والصفات. ولا يبقى إلا أمر مطلق لا يتقيد باسم ولا فعل ولا صفة، قد اضمحل فيه كل معنًى وقيدٍ وصفةٍ ورسمٍ. وهذا ـ عندهم ـ غاية السَّفر الأول. فحينئذ يأخذ في السَّفر الثاني. وهو البقاء.

---

(١) قال الغزالي في «مشكاة الأنوار»: «من هنا تَرَقَّى العارفون من حضيض المجاز إلى يفاع الحقيقة واستكملوا معراجهم، فرأوا بالمشاهدة الحية أن ليس في الوجود إلا الله تعالى وأن «كل شيء هالك إلا وجهه»، لا أنه يصير هالكاً في وقت من الأوقات بل هو هالك أزلاً وأبداً (!) لا يتصور إلا كذلك، فإن كل شيء سواه إذا اعتبر من حيث ذاته فهو عدم محض، وإذا اعتبر من الوجه الذي يسري إليه الوجود من الأول الحق رؤي موجوداً لا في ذاته لكن من الوجه الذي يلي موجده... العارفون بعد العروج إلى سماء الحقيقة، اتفقوا على أنهم لم يروا في الوجود إلا الواحد الحق، لكن منهم من كان له هذه الحال عرفاناً علمياً ومنهم من صار له ذلك حالاً ذوقياً، وانتفت عنهم الكثرة بالكلية واستغرقوا بالفردانية المحضة واستوفيت فيها عقولهم... ص ٥٥ ـ ٥٧.

قوله «الدرجة الأولى: فناء المعرفة في المعروف».

يريد اضمحلال معرفته وتلاشيها في معروفه. وأن يغيب بمعروفه عن معرفته، كما يغيب بمشْهوده عن شُهوده، وبمذكوره عن ذكره، وبمحبوبه عن حُبه، وبمخوفه عن خَوْفه. وهذا لا ريب في إمكانه ووقوعه. فإن القلب إذا امتلأ بشيءٍ لم يبق فيه متسع لغيره. وأنت ترى الرجل يشاهد محبوبه الذي قد استغرق في حبه، بحيث تخلل حُبُّه جميع أجزاء قلبه. أو يشاهد المخوف الذي امتلأ قلبه بخوفه. فتراه دهشاً عن شعوره بحبه أو خوفه، لاستيلاء سلطان المحبوب أو المخوف على قلبه، وعدم اتساعه لشهود غيره البتة. لكن هذا لنقصه لا لكماله. والكمال وراء ذلك. فلا أحد أعظم محبة لله عزَّ وجلَّ من الخليلين - عليهما الصلاة والسلام - وكانت حالهما أكمل من هذه الحال. وشهود العُبودية أكمل وأتم وأبلغ من الغيبة عنها بشهود المعبود. فشهود العبودية والمعبود درجة الكُمَّل. والغيبة بأحدهما عن الآخر للناقصين. فكما أن الغيبة بالعبادة عن المعبود نَقْص، فكذلك الغيبة بالمَعْبود عن عبادتِهِ نَقْص. حتى إن من العارفين من لا يعتدّ بهذه العبادة. ويرى وجودها عدماً. ويقول: هي بمنزلة عبودية النائم وزائِل العقل. لا يُعتدُّ بها. ولم يُبعد هذا القائل.

فالحق تعالى مرادُهُ من عبده: استحضار عبوديته، لا الغيبة عنها. والعامل على الغيبة عنها عامل على مراده من الله، وعلى حظه والتنعم بالفناء في شهوده. لا على مراد الله منه، وبينهما ما بينهما.

فكيف يكون قائماً بحقيقة العبودية من يقول «إياك نَعْبد» ولا شُعور له بعُبوديته البتة؟ بل حقيقة «إياك نعبد» علماً ومعرفة وقصداً وإرادة وعملاً. وهذا مستحيل في وادي الفناء. ومن له ذَوْق يعرف هذا وهذا.

قوله «وفناء العَيان في المُعاين. وهو الفَنَاء جحداً».

لما كان ما قبل هذا فناء العلم في المعلوم، والمعرفة في المعروف. والعيانُ فوق العلم والمعرفة. إذ نسبته إلى العلم كنسبة المرئي إليه: كان الفناء في هذه المرتبة فَناء عيانه في مُعايَنِهِ. ومحو أثرِهِ واضمحلال رسمه.

قوله «وفناء الطَّلَب في الموجود وهو الفناء حقاً».

يريد: أنه لا يبقى لصاحب هذا العيان طَلَب. لأنه قد ظفر بموجوده ومطلوبه. وطلب الموجود محال. لأنه إنما يُطلب المفقود عن العيان لا الموجود، فإذا استقرت في عيانه وشهوده فني الطلب حقاً.

قوله «الدرجة الثانية: فَناء شهود الطَّلَب لإسقاطِهِ، وفناءُ شُهود المعرفة لإسقاطها. وفناءُ شهود العَيان لإسقاطه».

يريد أن الطلب يسقط. فيشهد العبد عدمه. فهاهنا أمور ثلاثة مترتبة أحدها: فناء الطلب وسقوطه، ثم شهود سقوطه، ثم سقوط شهوده.

فهذا هو فناء شهود الطلب لإسقاطه.

وأما فناء شهود المعرفة لإسقاطها، فيريد به: أن المعرفة تسقطه في شهود العيان. إذ هو فوقها. وهي تفنى فيه. فيَشْهد سقوطها في العيان. ثم يسقط شهود سقوطها.

وصاحب «المنازل» يَرى أن المعرفة قد يصحبها شيء من حجاب العلم، ولا يرتفع ذلك الحجاب إلا بالعَيان. فحينئذ تفنى في حقِه المعارِف. فيشهد فناءها وسقوطها. ولكن عليه بعدُ بقية، لا تزول عنه حتى يسقط شهود فنائها وسقوطها منه. فالعارف يخالطه بقية من العِلْم لا تزول إلا بالمعاينة. والمُعايِن قد يخالطه بقية من المعرفة لا تزول إلا بشهود سقوطها. ثم سقوط شهود هذا السقوط.

وأما «فناء شُهُودِ العَيان لإسقاطِهِ» فيعني أن العيان أيضاً يسقط فيشهد العبد ساقطاً. فلا يبقى إلا المعاين وحده.

قال الاتِّحادي(١): «هذا دليل على أن الشيخ يرى مذهب أَهْلِ الوحدة. لأَن العَيان إنما يسقط في مباديء حضرة الجَمع. لأنه يقتضي ثلاثة أمور: معايِن، ومعايَن، ومعاينة. وحَضْرة الجَمْع تَنْفي التَّعداد».

وهذا كذب على شيخ الإسلام. وإنما مرادُهُ: فَناء شهود العيان(٢). فيفنى عن

---

(١) لعله يقصد بـ«الإتحادي» شارح «منازل السائرين» الصوفي: كمال الدين القاشاني عبد الرزاق بن أحمد المتوفي سنة ٧٣٠ هـ والمعاصر لابن القيم، وهو نفسه شارح «فصوص الحكم» لابن عربي.

(٢) ليست المسألة دخول «الهروي» في القائلين بالاتحاد ووحدة الوجود أو عدم دخوله، لتعيين «المُراد» من قوله. فإن الوصول إلى «المُراد» أمر غير مقدور بدون قرينة تدلّ عليه من كلامه نفسه. إذن المنطلق هو تحديد معنى كلام الشيخ الهروي وليس الدفاع عنه. وإنما يعرف كلامه بقرائن سياقية من أسلوبه هو لا من أسلوب غيره. وهذا يقتضي تفسير كلامه بكلامه. فإذا قال في الدرجة الثالثة من الفناء: «الفناء عن شهود الفناء، وهو الفناء حقاً، شائماً برق العين، راكباً بحر الجمع، سالكاً سبيل البقاء» فإن تفسير هذا الكلام لا يتم إلا بالرجوع إلى ماذا يعني بـ«البَرْق» (ص ٩٧)، و«الجمع» (ص ١٣٤)، و«البقاء» (ص ١٢٩)، ثم أخيراً إلى مدى التفريق بين «الوجود» والشهود، كي نعرف إن كان يقول فناء السوى الشهودي لا الوجودي.

أما البرق فله درجات ثلاث أعلاها: «برقٌ يلمع من جانب اللطف في عين الافتقار». وأما الجمع فهو=

مشاهدة المعاينة. ويغيب بمُعاينه عن معاينته. لأن مراده: انتفاء التعدُّد والتغاير بين المعاين والمعايَن. . وإنما مراده: انتفاء الحاجب عن دَرَجة الشهود، لا عن حقيقة الوجود. ولكنه باب لإلْحاد هؤلاء الملاحدة. منه يَدْخلون.

وفرق بين إسقاط الشيء عن دَرَجة الوجود العلمي الشُّهودي، وإسْقَاطه عن رتبة الوجود الخارجي العَيْني. فشيخ الإسلام - بل مشايخ القوم المتكلمين بلِسان الفناء - هذا مرادُهم.

وأما أهل الوحدة، فمرادهم: أن حضرة الجمع والوحدة تنفي التعدد والتقييد في الشهود والوجود، بحيث يبقى المعْروف والمعرِفة والعارِف من عَيْنٍ واحِدة، لا بل ذلك هو نفس العين الواحدة. وإنما العلم والعقل والمعرفة حجب، بعضها أغلظ من بعض. ولا يصير السالك عندهم محققاً حتى يخرق حجاب العلم والمعرفة والعقل. فحينئذ يفضي إلى ما وراء الحجاب من شهود الوحدة المطلقة التي لا تتقيد بقيد، ولا تختص بوصف.

قوله «الدرجة الثالثة: الفناء عن شهود الفناء».

أي يَشْهَد فناء كل ما سوى الحق تعالى في وجود الحق. ثم يشهد الفناء قد فني أيضاً. ثم يفنى عن شهود الفناء. فذلك هو الفناء حقاً.

وقوله «شائماً برق العين».

يعني ناظراً إلى عين الجمع. فإذا شام بَرْقه من بُعدٍ انتقل من ذلك إلى ركوب لُجَّة بحر الجمع، وركوبه إياها هو فناؤه في جمعه.

ويعني بالجَمْع: الحقيقة الكَوْنية والقَدَرية التي يجتمع فيها جميع المتفرقات، وتشمير القوم إلى شهودها والاستغراق والفناء فيها: هو غاية السلوك والمعرفة عندهم.

وسنذكر إن شاء الله تعالى أن العبد لا يَدْخل بهذا الفَناء والشُّهود في الإسلام،

= عنده على ثلاث درجات: «جمع علم ثم جمع وجود، ثم جمع عين. وجمع العين عنده هو تلاشي كل ما تقله الإشارة في ذات الحق حقاً»، وأما البقاء فدرجاته: «بقاء المعلوم بعد سقوط العلم عيناً لا علماً، ثم بقاء المشهود بعد سقوط الشهود وجوداً لا نعتاً، ثم بقاء ما لم يزل حقاً باسقاط ما لم يكن محواً».
وتوحيد خاصة الخاصة عند الشيخ الهروي: «توحيد قائم بالقِدم» (ص ١٣٥) وكذلك المعرفة عنده تترقى من درجة «معرفة الصفات والنعوت، إلى معرفة الذات مع إسقاط التفريق بين الصفات والذات، إلى «معرفة مستغرقة في محض التعريف، وهي على ثلاثة أركان مشاهدة القرب والصعود عن العلم ومطالعة الجمع وهي معرفة خاصة الخاصة» (ص ١٢٦ - ١٢٧). ترى ماذا نقول في الهروي الأنصاري بعدها؟! وما هي الفروق بين الوحدتين؟.

فضلاً أن يكون به من المؤمنين، فضلاً أن يكون بـه من خاصـة أولياء الله المقـربين. فـإن هذا شُهود مشترك لأمر أقرَّ بِهِ عُبَّاد الأصنام وسائر أهـل الملل: أنه لا خـالقَ إلا الله. قال الله تعالى ﴿ولئن سألتهم من خَلَقَ السَّموات والأرض ليقولُنَّ الله﴾[1] ﴿ولئن سـألتَهم من خَلَقهم ليقولُنَّ الله﴾[2] فالاستغراق والفناء في شهـود هذا القـدر: غايـة التحقيق لتوحيـد الربوبية الذي أقر به المشركون، ولَمْ يدخلوا به في الإسلام. وإنما الشأن في توحيد الإلَهية الذي دعت إليه الرسل، وأنزلت به الكتب. وتميـز به أوليـاء الله من أعدائـه. وهو أن لا يعبد إلا الله، ولا يحب سواه، ولا يتوكل على غيره.

والفناء في هذا التوحيد: هو فناء خاصَّة المقربين. كما سيأتي إن شاء الله.

فصل

إذا عرفت مراد القوم بالفناء، فنذكر أقسامه ومراتبه، وممدوحه ومذمومه ومتوسطه.

فاعلم أن «الفناء» مَصْدَر فَنِيَ يَفْنَى فَنَاءً إِذَا اضْمَحَلَّ وَتَلَاشَى وَعُدِم. وقد يطلق على ما تلاشت قواه وأوصافه، مع بقاء عينه، كما قال الفقهاء: لا يقتل في المعركة شَيْـخٌ فانٍ. وقال تعالى ﴿كُلُّ من عليها فانٍ﴾[3] أي هالك ذاهب. ولكن القوم اصـطلحوا عـلى وضع هذه اللفظة لتجريد شهود الحقيقة الكونية، والغِيبة عن شُهود الكائنات.

وهذا الاسم يطلق على ثلاثة معان: الفَنـاء عن وجود السِّـوى، والفناء عن شُهـود السِّوى، والفناء عن إرادة السِّوى.

فأما الفناء عن وجود السِّوى: فهو فناء الملاحدة، القائلين بوحدة الوجود، وأنـه ما ثَمَّ غيرٌ، وأن غاية العارفين والسالكين: الفناء في الوحْدة المطلقة، ونفي التكـثر، والتعدد عن الوجود بكل اعتبار. فلا يشهد غيراً أصلاً. بل يشهد وجودُ العبد عينَ وجود الـرب. بل ليس عندهم في الحقيقة رب وعبد.

وفنـاء هذه الـطائفة في شهـود الوجـود كله واحـد. وهـو الـواجب بنفسـه، مَـا ثَمَّ وجـدان: مُمكن، وواجب. ولا يفرِّقـون بين كـون وجـود المخلوقـات بـالله، وبـين كـون وجودها هو عَيْن وجوده. وليس عندهم فُـرْقان بـين «العالمـين» و «رب العالمـين» ويجعلون

---

(1) سورة لقمان الآية ٢٥، والزمر ٣٨.
(2) سورة الزخرف الآية ٨٧.
(3) سورة الرحمن الآية ٢٦.

الأمـر والنهي للمحجوبـين عن شهـودهم وفنـائهم. والأمـر والنهي تلبيس عنـدهم. والمحجوب عندهم يشهد أفعاله طاعات أو معاصٍ، ما دام في مقام الفرق. فإذا ارتفعت درجته شهد أفعاله كلها طاعات، لا معصية فيها. لشهودِهِ الحقيقة الكونيـة الشاملة لكـل مـوجود. فـإذا ارتفعت درجتُهُ عنـدهم فلا طَـاعَـة ولا معصيـة، بـل ارتفعت الـطاعـات والمعاصي. لأنها تستلزم اثنينية وتعدداً. وتستلزم مُطيعاً ومُطاعاً، وعاصِياً ومَعْصياً. وهـذا عندهم محض الشرك، والتوحيد المحض يأباه. فهذا فناء هذه الطائفة.

وأما الفَناء عن شُهود السِّوى: فهو الفناء الذي يشير إليه أكثر الصوفية المتـأخرين. ويعدونه غاية. وهو الذي بنى عليه أبو أسماعيل الأنصاري كتابه: وجعله الدرجـة الثالثـة في كل باب من أبوابه.

وليس مـرادهم فنـاءُ وُجـود مـا سِّوى الله في الخـارِج، بـل فنـاؤه عن شُهـودهم وحِسّهم. فحقيقته: غيبة أحدهم عن سوى مشهوده. بل غيبته أيضاً عن شهوده ونفسه. لأنه يغيب بمعبوده عن عبادته، وبمذْكوره عن ذِكره، وبموجـوده عن وجوده، وبمحبـوبه عن حبه، وبمشهوده عن شهوده.

وقد يسمى حال مثل هذا سُكراً، واصْطلاحـاً، ومَحْواً، وَجَمْعـاً. وقد يفـرقون بـين معاني هذه الأسماء. وقد يغلب شهود القلب بمحبوبـه ومذكـوره حتى يغيب به ويفني بـه. فيظن أنه اتَّحد به وامتزج، بل يَظُن أنه هو نفسه. كما يحكى أن رجلاً ألقى محبـوبهُ نفسـه في الماء. فألقي المحبُّ نفسَه وراءه. فقال له: ما الذي أوقعك في الماء؟ فقال: غبتُ بـك عَني فظننتُ أنَّكَ أنِّي.

وهذا إذا عاد إليه عقلُهُ يعلم أنه كان غالطاً في ذلك. وأن الحقائق متميزة في ذاتها. فالرب رب. والعَبْد عبد. والخالق بائِنٌ عن المخلوقات. ليس في مخلوقاته شيء من ذاته، ولا في ذاته شيء من مخلوقاته. ولكن في حالِ السُّكر والمحو الاصطلام والفناء: قد يغيب عن هـذا التمييز. وفي هـذه الحال قـد يقول صـاحبها مـا يحكى عن أبي يـزيـد أنـه قـال «سُبحـاني» أو «ما في الجُبَّـة إلا الله» ونحو ذلـك من الكلمات التي لو صـدرت عن قائلهـا وعقله معـه لكان كـافراً[1]. ولكن مـع سُقـوط التمييـز والشعـور، قـد يـرتفـع عنـه قَلَم المؤاخذة.

---

(١) قال أبو حـامد في «مشكـاة الأنوار» في النص الـذي نقلنا بعضـه آنفاً «العـارفون بعـد العروج إلى سماء الحقيقـة... ومنهم من صار لـه ذلك حـالاً ذوقياً، وانتفت عنهم الكـثرة بالكليـة واستغرقـوا بالفـردانية المحضة، واستوفيت فيها عقولهم فصاروا كالمبهوتين فيـه ولم يبق فيهم متسع لا لـذكر غـير الله ولا لذكـر=

وهذا الفناء يُحمد منه شيء. ويذم منه شيء. ويعفى منه عن شيء.

فيحمد منه: فناؤهُ عن حب ما سوى الله، وعن خوفه، ورجائه، والتوكل عليه، والاستعانة به، والالتفات إليه، بحيث يبقى دِينُ العبد ظاهراً وباطناً كله لله.

وأما عَدم الشعور والعلم، بحيث لا يفرق صاحبه بَيْنَ نفسه وغيره، ولا بين الربّ والعبد - مع اعتقاده الفَرْق - ولا بين شهوده ومشهوده، بل لا يرى السِّوى ولا الغير: فهذا ليس بمحمود، ولا هو وَصْف كمال، ولا هو مما يُرغب فيه ويؤمر به. بل غاية صاحبه: أن يكون معذوراً لعَجْزِهِ، وضعف قلبه وعقله عن احتمال التمييز والفرقان، وإنزال كل ذي منزلة منزلَته، موافقة لداعي العلم، ومقتضى الحكمة، وشهود الحقائق على ما هي عليه. والتمييز بين القديم والمحدث، والعبادة والمعبود. فينزل العبادة منازلها. ويشهد مراتبها، ويعطي كل مرتبة منها حقها من العبودية، ويشهد قيامه بها. فإن شُهود العبد قيامه بالعبودية أكمل في العبودية من غيبته عن ذلك. فإن أداء العبودية في حال غيبة العبد عنها وعن نفسه بمنزلة أداء السكران والنائم. وأداؤها في حال كمال يقظته وشعوره بتفاصيلها وقيامه بها، أتم وأكمل وأقوى عبودية[1].

فتأمل حال عبدين في خدمة سيدهما. أحدهما: يؤدي حقوق خدمته في حال غيبته عن نفسه وعن خدمته، لاستغراقه بمشاهدة سيده. والآخر يؤديها في حال كمال حضوره، وتمييزه، وإشعار نفسه بخدمة السيد، وابتهاجها بذلك، فَرَحاً بخدمته، وسروراً والتذاذاً منه، واستحضاراً لتفاصيل الخدمة ومنازلها. وهو - مع ذلك - عامل على مراد سيده منه، لا على مراده من سيده، فأيّ العبدين أكمل؟

فالفناء: حظ الفاني ومراده. والعلم، والشعور، والتمييز، والفرق، وتنزيل الأشياء منازلها، وجعلها في مراتبها: حق الرب ومراده. ولا يستوي صاحب هذه العبودية، وصاحب تلك.

= أنفسهم أيضاً. فلم يكن عندهم إلا الله فسكروا سكراً دفع دونه سلطان عقولهم فقال أحدهم: «أنا الحق» وقال الآخر «سبحاني ما أعظم شاني!» وقال آخر: «ما في الجبَّة إلا الله». وكلام العشاق في حال السكر يطول ولا يحكى، فلما خفّ عنهم سكرهم ورُدُّوا إلى سلطان العقل الذي هو ميزان الله في أرضه، عرفوا أن ذلك لم يكن حقيقة الاتحاد بل شبه الاتحاد مثل قول العاشق في حال فرط عشقه: «أنا من أهوى ومن أهوى أنا» (ص ٥٧).

(١) يمكن تأويل هذا عند الصوفية بما يسمى بالتمكُّن والتمكين.
أنظر الرسالة القشيرية ص ٤١ وكشف المحجوب ٢/٦١٦ - ٦١٨، ومنازل السائرين ص ١١ - ١١٢، والتعريفات ص ٩٢.

نعم، هذا أكمل حالاً من الذي لا حضور له ولا مشاهدة بالمرة، بل هو غائب بطبعه ونفسه عن معبوده وعن عبادته. وصاحب التمييز والفرقان ـ وهو صاحب الفناء الثالث ـ أكمل منهما. فزوال العقل والتمييز والغيبة عن شهود نفسه وأفعالها لا يحمد، فضلاً عن أن يكون في أعلى مراتب الكمال، بل يذم إذا تسبب إليه، وباشر أسبابه، وأعرض عن الأسباب التي توجب له التمييز والعقل. ويعذر إذا ورد عليه ذلك بلا استدعاء، بأن كان مغلوباً عليه، كما يعذر النائم والمغمَى عليه، والمجنون، والسكران الذي لا يذم على سكره. كالموجَرِ، والجاهل بكون الشراب مسكراً، ونحوهما.

وليس أيضاً هذه الحال بلازمة لجميع السالكين، بل هي عارضة لبعضهم، منهم: من يُبْتَلَى بها، كأبي يزيد[1] وأمثاله. ومنهم: من لا يبتلي بها. وهم أكمل وأقوى. فإن الصحابة رضي الله عنهم ـ وهم سادات العارفين. وأئمة الواصلين المقربين، وقدوة السالكين ـ لم يكن منهم من ابتلى بذلك، مع قوة إرادتهم، وكثرة منازلاتهم، ومعاينة ما لم يعاينه غيرهم، ولا شم له رائحة، ولم يخطر على قلبه. فلو كان هذا الفناء كمالاً لكانوا هم أحقَّ به وأهلَه. وكان لهم منه ما لم يكن لغيرهم.

ولا كان هذا أيضاً لنبيِّنا ﷺ، ولا حالاً من أحواله، ﷺ. ولهذا ـ في ليلة المعراج لما أُسرِيَ به، وعايَن ما عايَن مما أراه الله إياه من آياته الكبرى ـ لم تعرِض له هذه الحال. بل كان كما وصفه الله عزَّ وجلَّ بقوله ﴿**ما زاغَ البصرُ وما طَغَى. لقد رأى من آيات ربِّه الكُبْرى**﴾[2] وقال ﴿**وما جَعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنةً للناس**﴾[3] وقال ابن عباس «هي رؤيا عين. أُرِيها رسول الله ﷺ ليلة أُسْرِيَ به»[4] ومع هذا فأصبح بينهم لم يتغير عليه حاله، ولم يعرض له صَعْق ولا غَشْي، يخبرهم عن تفصيل ما رأى، غير فانٍ عن نفسه، ولا عن شهوده. ولهذا كانت حاله أكمل من حال موسى بن عمران صلى الله

---

(١) هو أبو يزيد، طينور بن عيسى البسطامي، الصوفي المعروف، كان جدُّه مجوسياً وأسْلَم، ولد وتوفي ببسطام (وفاته سنة ٢٦١ هـ وقبل ٢٦٤ هـ) اشتهر بالشطحات، وينسب إليه كتاب مسائل الرهبان.
أنظر: طبقات الصوفية للسلمي ٦٧، طبقات الشعراني ١/٧٦ ـ ٧٧، كشف المحجوب ١/٣١٧ ـ ٣١٩، الرسالة القشيرية ص ١٣ ـ ١٤، شطحات الصوفية لبدوي تاريخ الأدب العربي لبروكلمان ٤/٦٢ ـ ٦٣، موسوعة الاسلام المختصرة لها ملتون جب وج. كرامرز ص ٦٣ ـ ٦٤.

(٢) سورة النجم الآية ١٧ و١٨.

(٣) سورة الأسراء الآية ٦٠.

(٤) رواه البخاري في التفسير ـ سورة الإسراء ـ باب (وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس) بزيادة: «والشجرة الملعونة شجرة الزقوم» (٥/٢٢٧)، والترمذي في التفسير ـ تفسير سورة الإسراء ـ (٥/٣٠٢ رقم ٣١٣٤) وأحمد ١/٣٧٤. قال الترمذي: حسن صحيح.

عليهما وسلم لما خرّ صعقاً حين تجلّى ربُّه للجبل وجعلَهُ دكّاً.

فصل

وهذا الفناء له سببان:

أحدهما: قوة الوارد وضعف المَوْرود. وهذا لا يُذَمّ صاحبه.

الثاني: نقصان العلم والتمييز. وهذا يُذَمّ صاحبه. لا سيما إذا أعرض عن العلم الذي يحول بينه وبين هذا الفناء، وذمه وذم أهله. ورأى ذلك عائقاً من عوائق الطريق. فهذا هو المذموم المخوف عليه.

ولهذا عظمت وصية القوم بالعلم، وحذروا من السلوك بلا علم. وأمروا بهجر من هجر العلم وأعرض عنه، وعدم القبول منه، لمعرفتهم بمآلِ أمره، وسوء عاقبته في سيره. وعامة من تزندق من السالكين فلإعراضه عن دواعي العلم، وسيره على جادة الذوق والوجد، ذاهبة به الطريقُ كل مذهب. فهذا فِتنته والفتنة به شديدة. وبالله التوفيق.

فصل

وأصل هذا الفناء: الاستغراق في توحيد الربوبية. وهو رؤية تفرد الله بخلق الأشياء، وملكها واختراعها، وأنه ليس في الوجود قط إلا ما شاءَه وكوّنه. فيشهد ما اشتركت فيه المخلوقات من خلق الله إياها، ومشيئته لها، وقدرته عليها، وشُمول قيوميته وربوبيته لها. ولا يشهد ما افترقت فيه من محبة الله لهذا وبغضه لهذا، وأمره بما أمر به، ونهيه عما نهى عنه، وموالاته لقوم ومعاداته لآخرين.

فلا يشهد التفرقة في الجمع، وهي تفرقة الخلق والأمر في جمع الربوبية. تفرقة موجب الإلهية في جمع الربوبية، تفرقة الإرادة الدينية في جمع الإرادة الكونية، تفرقة ما يحبه ويرضاه في جمع ما قدره وقضاه. لا يشهد الكثرة في الوجود. وهي كثرة معاني الأسماء الحسنى والصفات العُلَى، واقتضاؤها لآثارها في وحدة الذات الموصوفة بها.

فلا يشهد كثرة دلالات أسماء الرب تعالى وصفاته على وحدة ذاته.

فهو الله الذي لا إلّه إلا هو، الرحمن الرحيم، الملك القدوس، السلام المؤمن، المهيمن العزيز، الجبار المتكبر. وكل اسم له صفة، وللصفة حكم. فهو سبحانه واحد الذات، كثير الأسماء والصفات. فهذه كَثْرة في وحدة.

والفرق بين مأموره ومنهيه، ومحبوبه ومبغوضه، ووليِّه وعدوه: تفرقة في جَمْع. فمن

لم يتسع شهوده لهذه الأمور الأربعة فليس من خاصة أولياء الله العارفين. بل إن انصَرف شهودُهُ عنها مع اعترافه بها فهو مؤمن ناقص. وإن جحدها ـ أو شيئاً منها ـ فكفر صريح أو بتأويل، مثل أن يجحد تفرقة الأمر والنهي، أو جمع القضاء والقدر، أو كثرة معاني الأسماء والصفات ووحدة الذات.

فليتدبر اللبيب السالك هذا المَوضع حق التدبر، وليعرف قدره. فإنه مَجامع طرق العالمين. وأصل تفرقتهم. قد ضَبَطْتُ لك معاقده، وأحكمت لك قواعده وبالله التوفيق.

وإنما يعرف قدر هذا من اجتاز القفار، واقتحم البحار. وعرض له ما يعرض لسالك القفر، وراكب البحر. ومن لم يسافر ولم يخرج عن وطن طبعه ومرباه، وما ألف عليه أصحابه وأهل زمانه، فهو بمعزل عن هذا. فإن عرف قدره، وكفى الناس شره، فهذا يرجى له السلامة. وإن عدا طوره، وأنكر ما لم يعرفه، وكذب بما لم يحط به علماً، ثم تجاوز إلى تكفير من خالفه، ولم يقلد شيوخه، ويرضى بما رضي هو به لنفسه. فذلك الظالم الجاهل، الذي ما ضرَّ إلا نفسه، ولا أضاع إلا حظه.

فصل

ويعرض للسالك على درب الفناء معاطِبُ ومهالك، لا ينجيه منها إلا بصيرة العلم، التي إن صحبته في سيره، وإلا فبسبيل مَنْ هلك.

منها: أنه إذا اقتحم عقبة الفناء ظن أن صاحبها قد سقط عنه الأمر والنهي، لتشويشه على الفناء ونقضه له. والفناء عنده غاية العَارفين، ونهاية التوحيد، فيرى ترك كل ما أبطله وأزاله، من أمر ونهي أو غيرهما. ويصرح بعضهم بأنه إنما يسقط الأمر والنهي عمن شَهد الإرادة. وأما من لم يشهدها فالأمر والنهي لازمان له. ولم يعلم هذا المغرور أن غاية ما معه: الفَناء في توحيد أهل الشرك الذي أقروا به، ولم يكونوا به مسلمين البتة، كما قال تعالى **﴿ولئِنْ سَألْتَهُم من خَلَقَ السمواتِ والأرضَ ليقولنَّ الله﴾**[1] وقال **﴿قلْ لِمَن الأرضُ ومَنْ فيها إنْ كُنتم تعلَمون سيقولون لله. قل أفلا تذكرون قل مَنْ ربُّ السموات السبع ورَبُّ العرشِ العظيم سيقولون لله. قلْ أفلا تتقون قُلْ مَنْ بيَدِهِ ملكوتُ كل شيء، وهو يُجير ولا يُجار عَليه، إنْ كُنتم تعلمون سَيقولون لله. قُلْ فأنَّى تُسْحَرون﴾**[2] وقال تعالى **﴿وما يُؤمن أكثرُهم بالله إلا وَهُم مُشركون﴾**[3] قال ابن عباس

---

(١) سورة الزُّمُر الآية ٣٨، وسورة لقمان الآية ٢٥.

(٢) سورة المؤمنون الآيات ٨٤ ـ ٨٩.

(٣) سورة يوسف الآية ١٠٦.

«تَسْأَلهم: من خلق السموات والأرض؟ فيقولون: الله. وهم يَعْبُدون غيره».

ومن كان هذا التوحيد والفناء غاية توحيده: انسلخ من دين الله، ومن جميع رسله وكتبه، إذ لم يتميز عنده ما أمر الله به مما نهى عنه. ولم يفرق بين أولياء الله وأعدائه، ولا بين محبوبه ومبغوضه، ولا بين المعروف والمنكر. وسَوَّى بين المتقين والفجار، والطاعة والمعصية. بل ليس عنده في الحقيقة إلا الطاعة. لاستواء الكل في الحقيقة التي هي المشيئة العامة الشاملة.

ثم صاحب هذا المقام: يظن أنه صاحب الجمع والتوحيد. وأنه وصل إلى عين الحقيقة. وإنما وصل المسكين إلى الحقيقة الشاملة التي يدخل فيها إبليس وجنوده أجمعون، وكلٌ كافر ومشرك وفاجر. فإن هؤلاء كلهم تحت الحقيقة الكونية القدرية. فغاية صاحب هذا المشهد: وصوله إلى أن يشهد استواء هؤلاء والمؤمنين الأبرار، وأولياء الله وخاصة عباده، في هذه الحقيقة. ومع هذا فلا بدّ له من الفرق، والموالاة والمعاداة ضرورة. فينسلخ عن الفرق الشرعي، ويعود إلى الفرق الطبعي النفسي بهواه وطبعه. إذ لا بدّ أن يفرِّق بين ما ينفعه فيميل إليه، وما يضره فيهرب منه. فبينا هو منكر على أهل الفرْق الشرعي، ناكباً عن طريقتهم إلى عين الجمع، إذا انْتُكِس وارتُكِس. وعاد إلى الفرق الطَّبعي النَّفْسي. فيوالي ويعادي، ويحب ويبغض، بحسب هواه وإرادته.

فإن الفرق أمر ضروري للإنسان، فمن لم يكن فرقه قرآنياً محمدياً، فلا بدّ له من قانون يفرق به: إما سياسة سائس فوقه، أو ذوق منه أو من غيره، أو رأيٍ منه أو من غيره، أو يفرق فرقاً بهيمياً حيوانياً بحَسب مجرَّد شهوته وغرضه أين توجهت به. فلا بدّ من التفريق بأحد هذه الوجوه.

فلينظر العبد مَن الحاكِم عليه في الفرق. ولْيَزِنْ به إيمانه قبل أن يوزن، وليحاسب نفسه قبل أن يحاسَب، وليستبدل الذهب بالخزف، والدُّرَّ بالبَعْر، والماء الزلال بالسراب الذي ﴿**يحسَبُهُ الظمآنُ ماءً حَتّى إذا جاءَه لم يجدْه شَيئاً ووَجد الله عندَه فَوفَّاه حِسابه. والله سَريعُ الحِساب**﴾[1] قبل أن يَسألِ الرجعة إلَى دار الصَّرْف، فيقال: هيهات! اليوم يوم الوفاء. وما مضى فقد فات. أُحْصي المستخرجُ والمصروف، وستعلم الآن ما معك من النقد الصحيح والزيوف.

وأصحاب هذه الحقيقة: أتباع كل ناعق. يميلون مع كل صائح. لم يستضيئوا بنور

---

(١) سورة النور الآية ٣٩.

العلم. ولم يلجأوا إلى ركن وثيق. إذا تناهوا في حقيقتهم أضافوا الجميع إلى الله إضافة المحبة والرضى، وجعلوها عين المشيئة والخلق. ضاهؤا الذين قال الله تعالى فيهم **﴿وقالَ الذين أشركوا لو شاءَ الله ما عبدنا من دونه من شيء نَحْن ولا آباؤنا ولا حرَّمنا من دونِهِ من شيء﴾**[1] وقولهم عن آلهتهم **﴿لو شَاءَ الرحمنُ ما عَبَدناهم﴾**[2] وقوله **﴿وإذا فَعلوا فاحشة قالوا وَجَدْنا عليها آباءَنا. والله أمرَنا بها﴾**[3] فاحتجوا بإقرار الله لهم قدراً وكوناً، على رضاه ومحبته وأمره، وأنه لو كره ذلك منهم لحال بينهم وبينه، ولما أقرهم عليه. فجعلوا قضاءه وقدره عين محبته ورضاه. وورِثهم من سَوَّى بين المخلوقات. ولم يفرق بالفرق النبوي القرآني.

وطائفة من المشركين ذكرت ذلك معارضين لأمر الله ونهيه، وما بعث به رسله، بقضائه وقدره. فعارضوا الحقيقة الدينية الشرعية بالحقيقة الكونية القدرية. وورثهم من يحتج بالقضاء والقدر في مخالفة الأمر والنهي. وكلا الطائفتين أبطلت أمره ونهيه بقضائه وقدره.

وظنت طائفة ثالثة أن إثبات القضاء والقدر يبطل الشرائع والنبوات. وأن المشركين احتجوا على بطلانها بإثباته. فجعلت التكذيب به من أصول الإيمان، بل أعظم أصوله. فردت قضاء الله وقدره الشامل العام بأمره ونهيه.

فانظر إلى اقتسام الطوائف هذا الموضع، وافتراقهم في مفرق هذا الطريق علماً وخبراً، وسلوكاً وحقيقة. وتأمل أحوال الخلق في هذا المقام، تنكشف لك أسرار العالمين. وتعلم أين أنت وأين مقامك؟ وتعرف ما جنى هذا الجمع، وهذا الفناء على الإيمان. وما خرب من القواعد والأركان. وتتحقق حينئذ أن الدين كله فرقان في القرآن، فرق في جمع، وكثرة في وحدة، كما تقدم بيانه. وأن أولى الناس بالله وكتبه ورسله ودينه: أصحاب الفرق في الجمع. فيقومون بالفرق بين ما يحبه الله ويبغضه، ويأمر به وينهى عنه، ويواليه ويعاديه، علماً وشهوداً، وإرادة وعملاً، مع شهودهم الجمع لذلك كله في قضائه وقدره، ومشيئته الشاملة العامة فيؤمنون بالحقيقة الدينية والكونية. ويعطون كل حقيقة حظها من العبادة.

فحظ الحقيقة الدينية: القيام بأمره ونهيه، ومحبة ما يحبه، وكراهة ما يكرهه،

---

(١) سورة النحل الآية ٣٥.
(٢) سورة الزخرف الآية ٢٠.
(٣) سورة الأعراف الآية ٢٨.

وموالاة من والاه، ومعاداة من عاداه. وأصل ذلك: الحب فيه والبغض فيه.

وحظ الحقيقة الكونية: إفراده بالافتقار إليه، والاستعانة به، والتوكل عليه والالتجاء إليه، وإفراده بالسؤال والطلب، والتذلل والخضوع، والتحقق بأنه ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن. وأنه لا يملك أحد سواه لهم ضراً ولا نفعاً، ولا موتاً ولا حياة ولا نشوراً، وأنه مقلب القلوب. فقلوبهم ونواصيهم بيده، وأنه ما من قلب إلا وهو بين إصبعين من أصابعه. إن شاء أن يقيمه أقامه، وءن شاء وإن يزيغه أزاغه.

فلهذه الحقيقة عبودية. ولهذه الحقيقة عبودية. ولا تبطل إحداهما الأخرى. بل لا تتم إلا بها. ولا تتم العبودية إلا بمجوعها. وهذا حقيقة قوله **﴿إياك نعبد وإياك نستعين﴾** بخلاف من أبطل حقيقة «إياك نعبد» بحقيقة «إياك نستعين». وقال: إنها جَمْع «وإياكَ نَعبد» فَرْق. وقد يغلو في هذا المشهد فلا يستحسن حسنة، ولا يستقبح قبيحة. ويصرح بذلك ويقول: العارف لا يستحسن حسنة، ولا يستقبح قبيحة. لاستبصاره بسر القدر.

ومنهم من يقول: حقيقة هذا المشهد: أن يشهد الوجود كله حسناً لا قبيح فيه، وأفعالهم كلها طاعات لا معصية فيها. لأنهم ـ وإن عصوا الأمر ـ فهم مطيعون المشيئة. ويقولون:

أصبحتُ مُنفعلاً لما تَخْتَارُهُ مِني. ففِعْلي كُلُّه طَاعَات

ويقول قائلهم «من شهد الحقيقة سقط عنه الأمر» ويحتجون بقوله تعالى **﴿واعبد ربك حتى يأتيك اليقين﴾**[1] ويفسرون «اليقين» بشُهود الحُكْم الكَوْني. وهي الحقيقة عندهم.

ولا ريب أن العامة خير من هؤلاء وأصح إيماناً. فإن هذا زندقة ونفاق، وكذب منهم على أنفسهم ونبيهم وإلههم.

أما كذبهم على أنفسهم: فإنهم لا بدّ أن يفرقوا قطعاً، فرغبوا عن الفرق النبوي والقرآني، ووقعوا في الفرق النفسي الطبعي. مثل حال إبليس، تكبر عن السجود لآدم، ورضي لنفسه بالقِيادة لفساق ذريته[2] ومثل المشركين، تكبروا عن عبادة الله الحي القيوم.

---

(١) سورة الحجر الآية ٩٩.

(٢) بهامش الأصل: «وما أحسن قول أبي نواس فيه:

عجبتُ من إبليس في كبْره وفي الذي أظهر من نخوتهْ =

ورضوا لأنفسهم بعبادة الأحجار والأشجار والموتى والأوثان. ومثل أهل البدع، تكبروا عن تقليد النصوص، وتلقي الهدى من مشكاتها. ورضوا لأنفسهم بتقليد أقوالٍ مخالفة للفطرة والعقل والشرع. وظنوها قواطع عقلية. وقدموها على نصوص الأنبياء. وهي في الحقيقة شبهات مخالفة للسمع والعقل.

ومثل الجَهْمية، نزهوا الرب عن عرشه. وجعلوه في أجواف البيوت والحوانيت والحمامات، وقالوا: هو في كل مكان بذاته. ونزهوه عن صفات كماله ونعوت جلاله. حذراً ـ بزعمهم ـ من التشبيه. فشبهوه بالجمادات الناقصة الخسيسة التي لا تتكلم، ولا سمع لها ولا بصر، ولا علم ولا حياة، بل شبهوه بالمعدومات الممتنع وجودها.

ومثل المعطِّلة الذين قالوا: ما فوق العرش إلا العَدم. وليس فوق العرش ربٌّ يعبد. ولا إله يُصَلَّى له ويسجد. ولا ترتفع الأيدي إليه. ولا رُفع المسيح إليه. ولا تَعرج الملائكة والروح إليه. ولا أُسري برسول الله ﷺ إليه. ولا دنى منه حتى كان قاب قوسين أو أدنى. ولا ينزل من عنده شيء. ولا يصعد إليه شيء. ولا يراه أهل الجنة من فوقهم يوم القيامة. واستواؤه على عرشه لا حقيقة له. بل على المجاز الذي يصح نفيه. وعلوه فوق خلقه بالرتبة والشرف، لا بالذات. وكذلك فوقيته فوقية قهر، لا فوقية ذات. فنزهوه عن كمال علوه وفوقيته. ووصفوه بما ساووا به بينه وبين العدم والمستحيل. فقالوا: لا هو داخل العلم، ولا خارجه، ولا متصل به، ولا منفصِل عنه، ولا محايِث له، ولا مباين له، ولا هو فِينا، ولا خارجٌ عنا.

ومعلوم أنه لو قيل لأحدهم: صِفْ لنا العَدَم. لوصفه بهذا بعينه.

وانطباق هذا السلب على العَدَم المحض أقرب إلى العقول والفِطر من انطباقه على رب العالمين، الذي ليس في مخلوقاته شيء من ذاته، ولا في ذاته شيء من مخلوقاته. بل هو بائن من خلقه، مستوٍ على عرشه، عالٍ على كل شيء. وفوق كل شيء.

والقصد: أن كُلَّ من أُعرض عن شيءٍ من الحَق وجَحده، وقع في باطِل مُقابل لما أُعرض عنه من الحق وجحده. ولا بد، حتى في الأعمال. من رغب عن العمل لوجه الله وحده ابتلاه الله بالعمل لوجوه الخلق. فرغب عن العمل لمن ضَرُّه وَنَفْعه وموته وحياته

= تاهَ على آدم في سجدةٍ   وصار قوّاداً لذريتهِ»

وفي الديوان:

عجبتُ من إبليسَ في تيهِهِ   وخُبْثِ ما أظْهر من نِيَّتِهْ

(ص ٣١٥).

وسعادته بيده. فابْتُلِيَ بالعمل لمن لا يملك له شيئاً من ذلك.

وكذلك من رغب عن إنفاق ماله في طاعة الله ابتُلي بإنفاقه لغير الله وهو راغم.

وكذلك من رغب عن التعب لله ابتلي بالتعب في خدمة الخلق ولا بدّ.

وكذلك من رغب عن الهدى بالوحي، ابتلي بكِناسة الآراء وزِبالة الأذهان، ووسخ الأفكار.

فليتأمل من يريد نُصْحَ نفسه وسعادتها وفلاحها هذا الموضع في نفسه وفي غيره.

ولا ريب أن العامة ـ مع غفلتهم وشهواتهم ـ أصح إيماناً من هؤلاء إذا لم يعطلوا الأمر والنهي. فإن إيماناً مع تفرقة وغفلة، خير من شهود وجمعية يصحبها فساد الإيمان، والانسلاخ منه.

وأما كذبهم على نبيهم: فاعتقادهم أنه إنما كان قيامه بالأوراد والعبادات لأجل التشريع، لا لأنها فرض عليه. إذ قد سقط ذلك عنه بشهود الحقيقة، وكمال اليقين. فإن الله عزّ وجلّ أمره وأمر سائر رسله بعبادته إلى حين انقضاء آجالهم. فقال ﴿**واعْبُدْ رَبَّك حتى يأتيك اليقين**﴾[1] وهو الموتُ بالإجماع كما قال في الآية الأخرى عن الكفار ﴿**وكُنا نكذّب بيوم الدِّين. حتى أتانا اليقين**﴾[2] وقال ﷺ «أما عثمان بن مظعون فقد جاءه اليقين من ربه»[3] قاله لما مات عثمان. وقال المسيح ﴿**إني عَبْد الله. آتانِيَ الكتابَ وجَعَلني نبياً. وجعلني مباركاً أينما كُنتُ وأوْصَاني بالصَّلاة والزكاة ما دُمتُ حياً**﴾[4] فهذه وصية الله للمسيح، وكذلك لجميع أنبيائه ورسله وأتباعهم. قال الحسن: لم يجعل الله لعبده المؤمن أجلاً دون الموت.

وإذا جمع هؤلاء التَّجَهُّم في الأسماء والصفات إلى شهود الحقيقة والوقوف عندها، فأعاذك الله من تعطيل الرب وشرْعه بالكلية. فلا رب يعبد. ولا شرع يتبع بالكلية.

ومن أراد الوقوف على حقيقة ما ذكرنا فليُسَيِّر طَرْفه بين تلك المعالم. وليقف على تلك المعاهد. وليسأل الأحوال والرسوم والشواهد، فإن لم تجبه حواراً، أجابته حالاً

---

(١) سورة الحجر الآية ٩٩.

(٢) سورة المدثر الآية ٤٦ و٤٧.

(٣) تقدم تخريجه.

(٤) سورة مريم الآية ٣٠ و٣١.

واعتباراً. وإنما يُصدِّق بهذا من رافق السالكين، وفارق القاعدين وتبوأ الإيمان. وفارق عوائد أهل الزمان. ولم يرض بقول القائل:

دَعِ المَعالي لا تَنْهَضْ لِبُغْيَتِهَا واقعد فإنك أنْتَ الطاعم الكاسي

فصل

الدرجة الثالثة من درجات الفناء:

فناء خواص الأولياء وأئمة المقربين وهو الفناء عن إرادة السِّوَى، شائماً برق الفناء عن إرادة ما سواه، سالكاً سبيل الجمع على ما يحبه ويرضاه. فانياً بمراد محبوبه منه عن مراده هو من محبوبه، فضلاً عن إرادة غيره، قد اتحد مراده بمراد محبوبه - أعني المراد الديني الأمري، لا المراد الكوني القَدَري - فصار المرادان واحداً.

وليس في العقل اتحاد صحيح إلا هذا، والاتحاد في العلم والخبر. فيكون المرادان والمعلومان والمذكوران واحداً، مع تباين الإرادتين والعلمين والخبرين. فغاية المحبة: اتحاد مراد المحب بمراد المحبوب. وفناء إرادة المحب في مراد المحبوب.

فهذا الاتحاد والفناء: هو اتحاد خواص المحبين وفناؤهم. فنوا بعبادة محبوبهم عن عبادة ما سواه. وبحبه وخوفه ورجائه والتوكل عليه، والاستعانة به، والطلب منه، عن حب ما سواه، وخوفه ورجائه والتوكل عليه.

ومن تحقيق هذا الفناء: أن لا يحب إلا في الله ولا يبغض إلا فيه. ولا يوالي إلا فيه. ولا يعادي إلا فيه. ولا يعطي إلا له. ولا يمنع إلا له. ولا يرجو إلا إياه، ولا يستعين إلا به. فيكون دينه كله ظاهراً وباطناً لله. ويكون الله ورسوله أحبَّ إليه مما سواهما. فلا يُوادُّ من حَادّ الله ورسولِهِ. ولو كان أقرب الخلق إليه، بل:

يُعادي الذي عادَى من الناس كلِّهم جميعاً. ولو كانَ الحبيبَ المصافِيا

وحقيقة ذلك: فناؤه عن هوى نفسه وحظوظها بمراضي ربه وحقوقه.

والجامع لهذا كله: تحقيق شهادة أن لا إله إلا الله علماً ومعرفة، وعملاً وحالاً وقصداً.

وحقيقة هذا النفي والإثبات الذي تضمنته هذه الشهادة: هو الفناء والبقاء، فيفنى عن تأليه ما سواه علماً وإقراراً وتعبداً. ويبقى بتألهيه وحده.

فهذا الفناء وهذا البقاء هو حقيقة التوحد الذي عليه المرسلون، وأنزلت به الكتب. وخلقت لأجله الخليقة، وشرعت له الشرائع، وقام عليه سوق الجنة. وأسس عليه الخلق والأمر.

وحقيقته أيضاً: البَراء والولاء، البراء من عبادة غير الله، والولاء لله، كما قال تعالى **﴿قد كانَتْ لكُم أُسْوَة حَسَنة في إبراهيم والذين معه، إذ قالوا لقومهم إنا بُرآء منكم ومما تَعْبُدون من دون الله كَفرنا بكم. وبَدا بيننا وبينكم العداوةُ والبغضاء أبداً حتى تؤمِنوا بالله وَحْده﴾**[1] وقال **﴿وإذ قال إبراهيم لأبيه وقومِه إنني بَراءٌ مما تعبدون. إلا الذي فَطَرني، فإنه سَيهدين﴾**[2] وقال أيضاً **﴿يا قوم إني بَريءٌ مما تُشركون. إني وجَّهت وَجْهي للذي فطر السموات والأرض حنيفاً﴾**[3] وقال الله تعالى لرسوله ﷺ **﴿قل يا أيها الكافرون. لا أعبُد ما تَعْبدون﴾** إلى آخرها. وهذه براءة منهم ومن معبودهم وسماها براءة من الشرك.

وهي حقيقة المحوِ والإثبات. فيمحو محبة ما سوى الله عزَّ وجلَّ من قلبه، علماً وقصداً وعبادة، كما هي مَمْحوّة من الوجود. ويثبت فيه إلهيته سبحانه وحده.

وهي حقيقة الجمع والفرق. فيفرق بين الإله الحق وبين من ادُّعِيَتْ له الإلهية بالباطل. ويجمع تأليهه وعبادته وحبه وخوفه ورجاءه وتوكله واستعانته على إلهه الحق الذي لا إله سواه.

وهي حقيقة التجريد والتفريد. فيتجرد عن عبادة ما سواه، ويفرده وحده بالعبادة. فالتجريد نفي، والتفريد إثبات. ومجموعهما هو التوحيد.

فهذا الفناء والبقاء. والولاء والبراء. والمحوِ والإثبات، والجمع والتجريد. والتفريد المتعلق بتوحيد الإلهية: هو النافع المثمر. المنجي. الذي به تنال السعادة والفلاح.

وأما تعلقه بتوحيد الربوبية - الذي أقرّ به المشركون عُبّاد الأصنام - فغايته فناء في تحقيق توحيد مشترك بين المؤمنين والكفار. وأولياء الله وأعدائه. لا يصير به وحده الرجل مسلماً. فضلاً عن كونه عارفاً محققاً.

وهذا الموضع مما غلط فيه كثير من أكابر الشيوخ، وأصحاب الإرادة ممن غَلُظ

---

(١) سورة الممتحنة الآية ٤.
(٢) سورة الزخرف الآية ٢٦ و ٢٧.
(٣) سورة الأنعام الآية ٧٨ و ٧٩.

حجابه. والمعصوم من عصمه الله. وبالله المستعان والتوفيق والعصمة.

فصل
مَنزلَة المحَاسَبَة

فلنرجع إلى ذكر منازل «إياك نعبد وإياك نستعين» التي لا يكون العبد من أهلها حتى ينزل منازلها.

فذكرنا منها «اليقظة» و«البصيرة» و«الفكرة» و«العزم».

وهذه المنازل الأربعة لسائر المنازل كالأساس للبنيان، وعليها مدار منازل السفر إلى الله. ولا يتصور السفر إليه بدون نزولها البتة. وهي على ترتيب السير الحِسّي. فإن المقيم في وطنه لا يتأتّى منه السفر حتى يستيقظ من غفلته عن السفر. ثم يتبصر في أمر سفره وخَطَره، وما فيه من المنفعة له والمصلحة. ثم يفكر في أهبة السفر والتزود وإعداد عدته. ثم يعزم عليه. فإذا عزم عليه وأجمع قصده انتقل إلى منزلة «المحاسبة» وهي: التمييز بين ما له وعليه. فيستصحب ما له. ويؤدّي ما عليه لأنه مُسافر سَفَرَ من لا يعود.

ومن منزلة «المحاسبة» يصح له نزول منزلة «التوبة» لأنه إذا حاسب نفسه، عرف ما عليه من الحق، فخرج منه، وتنصل منه إلى صاحبه. وهي حقيقة «التوبة» فكان تقديم «المحاسبة» عليها لذلك أولى.

ولتأخيرها عنها وجه أيضاً. وهو أن «المحاسبة» لا تكون إلا بعد تصحيح التوبة.

والتحقيق: أن التوبة بين محاسبتين. محاسبة قبلها، تقتضي وجوبها. ومحاسبة بعدها، تقتضي حفظها. فالتوبة محفوفة بمحاسبتين. وقد دلّ على المحاسبة قوله تعالى **﴿يا أيها الذين آمنوا اتَّقُوا الله، ولْتَنْظُرْ نفسٌ ما قَدَّمت لغدٍ﴾**[1] فأمر سبحانه العبد أن ينظر ما قدم لغد. وذلك يتضمن محاسبة نفسه على ذلك، والنظر: هل يصلح ما قدمه أن يلقى الله به أو لا يصلح؟

والمقصود من هذا النظر: ما يوجبه ويقتضيه. من كمال الاستعداد ليوم المعاد. وتقديم ما ينجيه من عذاب الله، ويبيض وجهه عند الله. وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه «حاسِبُوا أنفسكم قبل أن تُحاسَبوا. وزِنُوا أَنْفسكم قبل أن توزنوا، وتَزيَّنوا

---

(١) سورة الحشر الآية ١٨.

للعرض الأكبر»[1] ﴿يَومئذٍ تُعرضون لَا تَخْفَى منكم خافية﴾[2] أو قال «على من لا تخفى عليه أعمالُكم».

* * *

قال صاحب «المنازل: «**المحاسبة لها ثلاثة أركان:**

أحدها: أن تقايس بين نِعْمَته وجنايتك»[3].

يعني تقايس بين ما مِنَ الله وما منك. فحينئذ يظهر لك التفاوت. وتعلم أنه ليس إلا عفوه ورحمته، أو الهلاك والعطَب.

وبهذه المقايسة تعلم أن الرب رب والعبد عبد. ويتبين لك حقيقة النفس وصفاتها، وعظمة جلال الربوبية، وتفرد الرب بالكمال والإفضال. وأن كل نعمة منه فضل. وكل نقمة منه عدل. وأنت قبل هذه المقايسة جاهل بحقيقة نفسك، وبربوبية فاطرها وخالقها. فإذا قايست ظهر لك أنها منبع كل شر، وأساس كل نقص. وأن حَدَّها: الجاهلة الظالمة، وأنه لولا فضل الله ورحمته بتزكيته لها ما زَكَتْ أبداً. ولولا هداه ما اهتدت. ولولا إرشاده وتوقفه لما كان لها وصول إلى خير البتة. وأن حصول ذلك لها من بارئها وفاطرها. وتوقفه عليه كتوقف وجودها على إيجاده. فكما أنها ليس لها من ذاتها وجود. فكذلك ليس لها من ذاتها كمال الوجود. فليس لها من ذاتها إلا العدم - عدم الذات، وعدم الكمال - فهناك تقول حقاً «أبوء لك بنعمتك عليَّ وأبوء بذنبي».

ثم تقايس بين الحسنات والسيئات. فتعلم بهذه المقايسة: أيهما أكثر وأرجح قدراً وصفة.

وهذه المقايَسة الثانية مقايسة بين أفعالك وما منك خاصة.

* * *

قال «**وهذه المقايَسة تَشقُّ على مَنْ ليس له ثلاثة أشياء: نُور الحكمة، وسوء الظن بالنفس، وتُمييز النِعمة من الفِتنة**»[4].

---

(١) إحياء علوم الدين للغزالي ٦/٢٧٦٧، وقوت القلوب لأبي طالب المكي ١/٧٥.
(٢) سورة الحاقة الآية ١٨.
(٣) «منازل السائرين» ص ١٦ ولفظه: تقيس.
(٤) المرجع السابق ص ١٦.

يعني أن هذه المقايسة والمحاسبة تتوقف على نور الحكمة. وهو النور الذي نَـوَّر الله به قلوب أتباع الرسل. وهو نور الحكمة. فبقدره ترى التفاوت. وتتمكن من المحاسبة.

ونـور الحكمة ههنـا: هو العلم الـذي يميز بـه العبد بـين الحق والباطـل، والهـدى والضلال. والضار والنافع. والكامل والناقص. والخير والشر، ويبصر به مراتب الأعمال، راجحها ومرجوحها، ومقبولها ومردودها. وكلما كان حظه من هذا النور أقوى، كان حظه من المحاسبة أكمل وأتم.

وأما سوء الظن بالنفس: فـإنما احتـاج إليه لأن حسن الـظن بالنفس يمنـع من كمال التفتيش. ويُلَبِّس عليـه. فيرى المسـاوىء محـاسن، والعيـوب كمـالاً. فـإن المحب يـرى مساوىء محبوبه وعيوبه كذلك.

فعَيْنُ الرِّضى عن كل عَيبٍ كَليلةٌ كما أَنَّ عَيْنَ السَّخْط تُبدي المَسَاوِيا

ولا يسيء الظن بنفسه إلا من عَرَفها. ومن أحسنَ ظنه بنفسه فهو من أجهل الناس بنفسه.

وأما تمييز النعمة من الفتنة: فليفـرق بين النعمـة التي يرى بهـا الإحسان واللطف، ويعانَ بها على تحصيل سعادته الأبدية. وبـين النعمة التي يـرى بها الاستـدراج، فكم من مُسْتَـدْرَج بالنعم وهـو لا يشعر، مفتـون بثناء الجهـال عليه، مغـرور بقضاء الله حـوائجه وستره عليه! وأكثر الخلق عندهم: أن هذه الثلاثة علامة السعادة والنجـاح. ذلك مبلغهم من العلم.

فإذا كملت هذه الثلاثة فيه عرف حينئـذ أن ما كـان من نعم الله عليه بجمعـه على الله فهو نعمة حقيقة. وما فرقه عنـه وأخذه منـه فهو البـلاء في صورة النعمـة، والمحنة في صورة المنحة. فليحذر فإنما هو مُستدرج. ويميز بذلك أيضاً بين المنة والحجة. فكم تلتبس إحداهما عليه بالأخرى!.

فإن العبد بين منة من الله عليه، وحجة منه عليه. ولا ينفكُّ عنهما. فالحكم الديني متضمن لِمنَّته وحُجَّته. قال الله تعالى ﴿لقـد مَنَّ الله على المؤمنـين إذْ بَعَثَ فيهم رَسولاً من أنفُسهم﴾[1] وقـال ﴿بَـلِ الله يَمُنُّ عليكم أَنْ هَـداكم لـلإيمـان﴾[2] وقـال ﴿فلِله الحُجَّـة البالِغة﴾[3].

---

(١) سورة آل عمران الآية ١٦٤.
(٢) سورة الحجرات الآية ١٧.
(٣) سورة الأنعام الآية ١٤٩.

والحكم الكوني أيضاً متضمن لمنته وحجته. فإذا حكم له كوناً حكماً مصحوباً باتصال الحكم الديني به فهو مِنّة عليه. وإن لم يصحبه الديني فهو حجة منه عليه.

وكذلك حكمه الديني إذا اتصل به حكمه الكوني. فتوفيقه للقيام به منة منه عليه. وإن تجرد عن حكمه الكوني صار حجة منه عليه. فالمنة: باقتران أحد الحكمين بصاحبه. والحجة: في تجرد أحدهما عن الآخر. فكل علم صحبه عمل يرضي الله سبحانه فهو منة. وإلا فهو حجة.

وكل قوة ظاهرة وباطنة صحبها تنفيذ لمرضاته وأوامره فهي منة. وإلا فهي حجة.

وكل حال صحبه تأثير في نصرة دينه، والدعوة إليه فهو منة منه. وإلا فهو حجة.

وكل مال اقترن به إنفاق في سبيل الله وطاعته، لا لطلب الجزاء ولا الشكور، فهو منة من الله عليه. وإلا فهو حجة.

وكل فراغ اقترن به اشتغال بما يريد الرب من عبده فهو منة عليه، وإلا فهو حجة.

وكل قبول في الناس، وتعظيم ومحبة له، اتصل به خضوع للرب، وذل وانكسار، ومعرفة بعيب النفس والعمل، وبذل النصيحة للخلق فهو منة، وإلا فهو حجة.

وكل بصيرة وموعظة، وتذكير وتعريف من تعريفات الحق سبحانه إلى العبد، اتصل به عبرة ومزيد في العقل، ومعرّفة في الإيمان فهي منة، وإلا فهي حجة.

وكل حال مع الله تعالى، أو مقام اتصل به السير إلى الله، وإيثار مراده على مراد العبد. فهو منة من الله. وإن صحبه الوقوف عنده والرضى به، وإيثار مقتضاه، من لذة النفس به وطمأنيتها إليه، وركونها إليه، فهو حجة من الله عليه.

فليتأمل العبد هذا الموضع العظيم الخطر. ويميز بين مواقع المنن والمحن. والحجج والنعم. فما أكثر ما يلتبس ذلك على خواص الناس وأرباب السلوك. ﴿والله يهدي من يشاء إلى صراطٍ مُسْتقيم﴾[1].

فصل

الركن الثاني من أركان المحاسبة:

وهي أن تميِّز ما للحق عليك من وجوب العبودية، والتزام الطاعة، واجتناب

---

(1) سورة البقرة الآية ٢١٣.

المعصية. وبين ما لَكَ وما عَلَيك. فالذي لَـكَ: هو المبـاح الشرعي. فعليك حق. ولَـكَ حق. فأدِّ ما عليك يُؤتِكَ ما لَكَ[1].

ولا بدّ من التمييز بين ما لَكَ وما عليك. وإعطاء كل ذي حق حقه.

وكثـير من الناس يجعـل كثيراً ممـا عليه من الحق من قسم مـالَهُ. فيتحـيَّر بـين فعله وتركه، وإن فعله رأى أنه فضل قام به لاحق أداه.

وبـإزاء هؤلاء من يَرى كثيـراً مما لـه فعله وتركـه من قسم ما عليـه فعله أو تركـه. فيتعبد بترك ما له فعله، كترك كثير من المباحثات. ويظن ذلك حقاً عليه. أو يتعبـد بفعل ما له تركه ويظن ذلك حقاً عليه.

مثـال الأول: من يتعبد بـترك النكاح، أو تـرك أكل اللحم، أو الفـاكهة مثـلاً، أو الطيبات من المطاعم والملابس. ويـرى ـ لجهله ـ أن ذلك ممـا عليه. فيـوجب على نفسـه تركه. أو يرى تركه من أفضل القـرب، وأجل الـطاعات. وقـد أنكر النبي ﷺ عـلى من زعم ذلك، ففي الصَّحيح «أنّ نَفَـراً من أصحاب النبي ﷺ سـألوا عن عبـادته في السِّر؟ فكأنهم تقالُّوها. فقال أحدهم: أما أنا فلا آكُلُ اللَّحم. وقال الآخر: أمـا أنا فـلا أتزوَّجُ النساء. وقال الآخر: أما أنـا فلا أنـام على فـراش. فبلغ النبي ﷺ مقالتهم. فخـطب، وقال: ما بال أقوام يقول أحدُهم: أما أنا فـلا آكل اللحم. ويقـول الآخر: أمـا أنا فـلا أتزوج ويقول الآخر: أما أنـا فلا أنـام على فِـراش؟ لكني أتزوَّجُ النسـاء، وآكُلُ اللحم. وأنـامُ وأقـومُ. وأصـومُ وأُفـطِر. فمنْ رَغِب عن سُنَّتي فليسَ مني»[2] فتـبرأ ممن رغب عن سنته، وتعبد لله بترك ما أباحه لعباده من الطيبات، رغبة عنـه، واعتقاداً أن الـرغبة عنـه وهجره عبادة. فهذا لم يميز بين ما عليه وما له.

ومثـال الثاني: من يتعبـد بالعبـادات البِدَعيـة التي يظنُّهـا جالبـةً لِلحَال، والكَشْف والتصرف[3]. ولهذه الأمور لوازم لا تحصل بدونها البتة. فيتعبـد بالـتزام تلك اللوازم فعلاً وتركاً. ويراها حقاً عليه. وهي حق له، وله تركها. كفعـل الريـاضات، والأوضـاع التي

---

(١) الركن الثاني عنـد صاحب «المنـازل» هو: تمييـز واللحق عما لك أو منك فتعلم أن الجناية عليـك حجة والطاعة عليك مِنّة والحكم عليك حجة ما هو لك معذرة (ص ١٦).

(٢) أخرجه البخاري في النكاح باب الترغيب في النكاح (١١٦/٦) ومسلم في النكاح باب استحباب النكاح لمن تـاقت نفسـه إليـه ووجـد مؤنـة واشتغـال من عجـز عن المؤنـة بـالصـوم (١٠٢٠/٢ رقم ١٤٠١)، والنسائي ٦٠/٦ في النكاح باب النهي عن التبتل، وأحمد ٢٤١/٣، ٢٥٩، ٢٨٥.

(٣) قارن: تلبيس إبليس لابن الجوزي ص ١٧٠ ـ ٢١١.

رسمها كثير من السالكين بأذواقهم ومواجيدهم واصطلاحاتهم، من غير تمييز بين ما فيها من حظ العبد والحق الذي عليه. فهذا لون وهذا لون.

* * *

ومن أركان المحاسبة: ما ذكره صاحب المنازل، فقال:

«الثالث أن تعرِف أنَّ كل طاعةٍ رضيتَها مِنك فَهِيَ عَليك. وكلُّ معصية عَيَّرت بها أخاك فهي إليك»[1].

رضاء العبد بطاعته دليل على حسن ظنه بنفسه. وجهله بحقوق العبودية. وعدم عمله بما يستحقه الرب جلَّ جلاله ويليق أن يعامل به.

وحاصِل ذلك: أن جهله بنفسه وصفاتها وآفاتها وعيوب عمله، وجهله بربه وحقوقه وما ينبغي أن يعامل به، يتولد منهما رضاه بطاعته، وإحسان ظنه بها. ويتولد من ذلك: من العجب والكبر والآفات ما هو أكبر من الكبائر الظاهرة من الزنا، وشُرب الخمر، والفرار من الزحف ونحوها.

فالرضا بالطاعة من رعونات النفس وحماقتها.

وأرباب العزائم والبصائر أشد ما يكونون استغفاراً عقيب الطاعات، لشهودهم تقصيرهم فيها، وتَرْكَ القيام لله بها كما يليق بجلاله وكبريائه. وأنه لولا الأمر لما أقدم أحدهم على مثل هذه العبودية، ولا رضيها لسيده.

وقد أمر الله تعالى وَفده وحُجاج بيتِهِ بأن يستغفروه عَقيب إفاضتهم من عرفات. وهو أجل المواقف وأفضلها. فقال ﴿فإذا أَفَضْتم من عرفات فاذْكُروا الله عند المَشْعَر الحرام. واذْكُرُوه كما هَداكم. وإنْ كُنْتُم مِنْ قبلِهِ لَمِنَ الضالّين. ثم أَفِيضُوا من حيثُ أفاضَ الناسُ. واسْتَغفروا الله، إن الله غفورٌ رَحيم﴾[2] وقال تعالى ﴿والمُسْتَغفِرين بالأَسْحَار﴾[3] قال الحَسن: مَدُّوا الصلاة إلى السَّحَر. ثم جَلسوا يستغفرون الله عزَّ وجلَّ. وفي الصحيح «أن النبي ﷺ كان إذا سَلَّم من الصلاة استغفر ثلاثاً. ثم قال: اللهم أنتَ السَّلام. ومنك السَّلام. تباركتَ يا ذَا الجلالِ والإكْرَام»[4] وأمره الله تعالى

---

(١) «منازل السائرين» ص ١٦ بزيادة «ولا تضع ميزان وقتك من يديك».

(٢) سورة البقرة الآية ١٩٨ و ١٩٩.

(٣) سورة آل عمران الآية ١٧.

(٤) رواه مسلم في المساجد باب استحباب الذكر بعد الصلاة وبيان صفته. (١/٤١٤ رقم ٥٩١)، =

بالاستغفار بعد أداء الرسالة، والقيام بما عليه من أعبائها، وقضاء فرض الحج، واقتراب أجله. فقال في آخر سورة أنزلت عليه ﴿إذا جاءَ نَصرُ الله والفَتْح. ورَأيتَ النـاسَ يَدْخلون في دين الله أفواجاً. فسَبِّح بحَمْدِ رَبكَ واسْتَغفره إنه كانَ تَوَّاباً﴾.

ومن هٰهنا فَهِم عُمَر وابنُ عباس ـ رضي الله عنهم ـ أن هذا أَجلُ رسول الله ﷺ أعلمه به، فأمره أن يستغفره عَقيب أداء ما كان عليه. فكأنه إعلام بأنك قد أديت ما عليك، ولم يبق عليك شيء. فاجعل خاتمته الاستغفار، كما كان خاتمة الصلاة والحج وقيام الليل. وخاتمة الوضوء أيضاً أن يقول بعد فراغه «سبحانَكَ اللهمّ وبحَمْدك. أَشْهَدُ أن لا إلٰه إلا أنتَ. أستغفِرُك وأتوبُ إليكَ، اللهم اجْعَلني من التوّابين. واجعلني من المتطهِّرين»[1].

فهذا شأن من عرف ما ينبغي لله، ويليق بجلاله من حقوق العبودية وشرائطها. لَا جَهْلُ أصحاب الدعاوي وشطحاتهم.

وقال بعض العارفين: متى رضيتَ نفسك وعملك لله، فاعلم أنه غير راض به. ومن عرف أن نفسه مأوى كل عيب وشر، وعمله عُرضة لكل آفة ونقص، كيف يرضى الله نفسه وعمله؟

ولله در الشيخ أبي مدين[2] حيث يقول: «من تحقَّق بالعُبودية نظَر أفعاله بعين

= والترمذي في الصلاة باب ما يقول إذا سلّم من الصلاة، (٢/٩٨، رقم ٢٣٠٠، وأبو داود في الصلاة باب ما يقول الرجل إذا سلّم (رقم ١٥١٣) والنسائي في السهو باب الاستغفار بعد التسليم (٦٨/٣). وابن ماجه في الإقامة باب ما يقال بعد التسليم (١/٣٠٠ رقم ٩٢٨) وأحمد (٥/٢٧٥ و ٢٧٩) عن ثوبان رضي الله عنه.

(١) أخرج الترمذي في الطهارة باب ما يقال بعد الوضوء عن عمر رضي الله عنه مرفوعاً: من توضأ فأحسن الوضوء ثم قال: أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله. اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين فتحت له ثمانية أبواب الجنة يدخل من أيها شاء (٧٨/١) قال: وهذا حديث في إسناده اضطراب ولا يصح عن النبي ﷺ في هذا الباب كبير شيء وأخرج النسائي في عمل اليوم والليلة (ص ١٧٣) والحاكم في المستدرك وصححه على شرط مسلم والطبراني عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: من توضأ فقال: سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت استغفرك وأتوب إليك كتب في رق ثم طبع بطابع فلم يكسر إلى يوم القيامة».

(٢) هو أبو مدين، شعيب بن الحسن (وقيل الحسين) المغربي الأنصاري التلمساني الصوفي، المتوفى سنة ٥٨٩ هـ. أصله من الأندلس وأقام بفاس، وسكن بجاية، وتوفي بتلمسان. له: أنس الوحيد ونزهة المريد في علم التوحيد، والحِكم. أنظر طبقات الصوفية للشعراني ١/١٥٤ ـ ١٥٦، وكشف الظنون ٨٤، وإيضاح المكنون ١/١٣٣، والأعلام ٣/٢٤٤، معجم المؤلفين ٤/٣٠٢.

الرِّياء، وأحواله بعين الدعوى، وأقواله بعين الافتراء. وكلما عظم المطلوب في قلبك، صغرت نفسك عندك، وتضاءلت القيمة التي تبذلها في تحصيله. وكلما شهدت حقيقة الربوبية وحقيقة العبودية، وعرفت الله، وعرفت النفس، وتبين لكَ أنَّ ما معك من البضاعة لا يصلح للملك الحق، ولو جئت بعمل الثقلين خشيت عاقبته وإنما يقبله بكرمه وجوده وتفضله. ويثيبك عليه أيضاً بكرمه وجوده وتفضله».

فصل

وقوله: «وكل معصية عَيَّرت بها أخاك فهي إليك».

يحتمل أن يريد به: أنها صائرة إليك ولا بدّ أن تعملها. وهذا مأخوذ من الحديث الذي رواه الترمذي في جامعه عن النبي ﷺ «من عَيَّرَ أخاهُ بذنب لم يَمُتْ حتّى يَعْمَلَه»[1] قال الإمام أحمد، في تفسير هذا الحديث: مِنْ ذَنْبٍ قد تَابَ مِنْه.

وأيضاً: ففي التعيير ضرب خفي من الشماتة بالمعيِّر وفي الترمذي أيضاً مرفوعاً «لا تُظْهِرِ الشماتةَ لأخيك، فيرحمه الله ويبتليك»[2].

---

(١) رواه الترمذي في القيامة وقال: «هذا حديث غريب وليس إسناده بمتصل وخالد بن معدان لم يدرك معاذ بن جبل، وروي عن خالد بن معدان أنه أدرك سبعين من أصحاب النبي ﷺ»(٤/٦٦١)، وقال ابن حجر في تهذيب التهذيب: «وأرسل عن معاذ» (٣/١١٩) «وقال البغوي: هو منقطع وفيه محمد بن الحسن بن أبي يزيد، قال أبو داود وغيره: كذاب» (فيض القدير ٦/١٨٣). وذكره ابن الجوزي في الموضوعات من طريق الخطيب وقال: لا يصح عن رسول الله ﷺ والمتهم به محمد بن الحسن. قال أحمد بن حنبل: ما أراه يُساوي شيئاً. وقال يحيى: كان كذاباً وقال النسائي متروك الحديث وقال الدارقطني: لا شيء» (٣/٨٢) وتعقبه السيوطي في «اللآلىء المصنوعة» بأن له شاهداً عند ابن أبي الدنيا بلفظ: من رمى أخاه بذنب... (٢/٢٩٣) وتنزيه الشريعة (٢/٢٩٥) وهو عند الألباني: موضوع سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة (١/٢١٣ ـ ٢١٤).

(٢) حديث «لا تظهر الشماتة...» رواه الترمذي في صفة القيامة باب ٥٤ عن واثلة وقال: حديث حسن غريب (٤/٦٦٢)، وابن الجوزي في الموضوعات من طريق الخطيب عن واثلة وقال: حديث لا يصح عن رسول الله ﷺ، وعمر بن إسماعيل لا بعد. وقال يحيى: ليس بشيء كذاب رجل سوء خبيث، وقال الدارقطني: «متروك...» (٣/٢٢٤). وكذا أبو حاتم في المجروحين (٢/٢١٣) وقال: لا أصل له من كلام رسول الله ﷺ» وقال الذهبي في الميزان بعد أن ذكر كلام ابن حبان فيه «قلت: روى عنه أبو زرعة وأبو حاتم وقالا: صدوق ووقع اسمه في الجامع أمية بن القاسم (ميزان الاعتدال ٣/٣٦٩). وتعقب السيوطي في اللآلىء كلام ابن الجوزي بأن الترمذي أخرجه من الطريقين وقال: «هذا حديث حسن غريب وله طريق ثالث ورابع فأخرجه المخلص في فوائده، والخرائطي في اعتلال القلوب، وله شاهد من حديث ابن عباس، رواه الخطيب في المتفق والمفترق بلفظ: لا تشمت بالمصيبة، فيرحمه الله ويبتليك» وفيه إبراهيم بن الحكم ضعيف. (اللآلىء المصنوعة ٢/٤٢٨ ـ ٤٢٩) وأنظر: تنزيه الشريعة لابن عراق (٢/٣٦٩) ومعرفة التذكرة للمقدسي ص ٢٤٧ رقم ٩٥٠. وفيض القدير ٦/٤١١.

ويحتمل أن يريد: أن تعييرك لأخيك بذنبه أعظم إثماً من ذنبه. وأشد من معصيته. لما فيه من صَولة الطاعة، وتزكية النفس، وشكرها، والمناداة، عليها بالبراءة من الذنب. وأن أخاك باء به. ولعل كَسْرَته بذنبه. وما أحدث له من الذلَّة والخضوع، والإزراء على نفسه، والتخلص من مرض الدعوى، والكبر والعجب، ووقوفه بين يدي الله ناكسَ الرأس، خاشع الطرف، منكسر القلب: أنفعُ له، وخير من صولة طاعتك، وتَكَثُّرِكَ بها والاعتداد بها، والمنَّة على الله وخلقِهِ بها. فما أقرب هذا العاص من رحمة الله! وما أقرب هذا المُدِلّ من مَقْتِ الله. فذنبٌ تذل به لديه، أحب إليه من طاعة تُدِل بها عليه. وإنك أن تبيت نائماً وتصبح نادماً، خير من أن تبيت قائماً وتصبح معجباً، فإن المعجب لا يصعد له عمل. وإنك أن تَضْحك وأنت معترف، خير من أن تبكي وأنت مُدلّ. وأنين المذنبين، أحب إلى الله من زَجَل المسبحين المدلّين، ولعل الله أسقاه بهذا الذنب دواءً استخرج به داءً قاتلاً هو فيك ولا تشعر.

فلله في أهل طاعته ومعصيته أسرار لا يعلمها إلا هو. ولا يطالعها إلا أهل البصائر، فيعرفون منها بقدر ما تناله معارف البشر، ووراء ذلك ما لا يَطَّلع عليه الكرام الكاتبون. وقد قال النبي ﷺ «إذا زَنَت أَمَةُ أحدِكم، فَلْيُقِمْ عليها الحدَّ وَلاَ يُثَرِّبْ»[1] أي لا يعير، من قول يوسف عليه السلام لإخوته ﴿**لا تَثْرِيبَ عليكُم اليوم**﴾[2] فإن الميزان بيد الله. والحكم لله. فالسوط الذي ضُرِبَ به هذا العَاصي بيد مُقَلِّب القلوب. والقصد إقامة الحد لا التعيير والتثريب. ولا يأمن كَرَّات القدر وسطوته إلا أهل الجهل بالله. وقد قال الله تعالى لأعلم الخلق به، وأقربهم إليه وسيلة ﴿**وَلَوْلا أن ثَبَّتْنَاكَ لقد كِدْتَ تَرْكَنُ إليهم شيئاً قليلاً**﴾[3] وقال يوسف الصديق ﴿**وَإِلَّا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ إليهنَّ وَأَكُنْ مِنَ الجَاهلين**﴾[4] وكانت عامة يمين رسول الله ﷺ «لَا وَمُقَلِّبِ القلوب»[5] وقال «ما من

---

(١) حديث «إذا زنت أمة أحدكم...». رواه البخاري في البيوت باب بيع العبد الزاني وقال شريح إن شاء، ومن الزنا (٣/٢٦). ومسلم في الحدود باب رجم اليهود أهل الذمة في الزنى (١٣٢٨/٣ رقم ١٧٠٣)، والترمذي في الحدود باب ما جاء في إقامة الحد على الاماء (٤٦/٤ رقم ١٤٤٠)، وأبو داود في الحدود باب الأمة تزني ولم تحصن (رقم ٤٤٦٩) ورقم ٤٤٧٠ و٤٤٧١، ومالك في الموطأ (٢/٨٢٦)، والنسائي وأحمد ٢/٢٤٩، ٣٧٦، ٤٢٢...

(٢) سورة يوسف الآية ٩٢.

(٣) سورة الإسراء الآية ٧٤.

(٤) سورة يوسف الآية ٣٣.

(٥) رواه البخاري في الأيمان، باب كيف كانت يمين رسول الله ﷺ. (٢١٧/٧)، وفي القدر باب يحول بين المرء وقلبه وفي التوحيد باب مقلب القلوب. ورواه الترمذي في النذور والأيمان باب كيف كان يمين النبي ﷺ (١١٣/٤ رقم ١٥٤٠) وقال حديث صحيح. وأبو داود في الأيمان والنذور باب ما جاء في يمين=

قلب إلا وهو بين إصبعين من أصابع الرحمن عزَّ وجلَّ. إن شاء أن يقيمه أقامه، وإن شاء أن يُـزِيغه أزاغـه» ثم قال «اللهم مقلبَ القلوب ثَبِّتْ قلوبنَـا عَلَى دينـك، اللهم مُصَـرِّفَ القلوب صرِّف قلوبَنا على طاعَتِك»[1].

فصل
منزلة التوبة

فإذا صح هذا المقام، ونزل العبدُ في هـذه المنزلـة، أشرف منها عـلى مقام «التـوبة» لأنه بالمحاسبة قد تميز عنده ما له مما عليه. فليجمع همته وعزمه على النـزول فيه والتشمـير إليه إلى الممات.

ومنزل «التوبة» أوّل المنازل، وأوسطها، وآخرها. فـلا يفارقـه العبد السـالِك، ولا يـزال فيه إلى المـمات. وإن ارتحل إلى منـزل آخر ارتحـل به. واستصحبـه معه ونـزل به. فالتوبة هي بِدايةُ العبد ونهايتُهُ. وحاجته إليها في النهاية ضرورية. كما أن حاجته إليهـا في البداية كذلك. وقد قال الله تعالى ﴿وتوبُوا إلى الله جَميعاً أيُّهَ المؤمنون لعلَّكم تُفْلِحون﴾[2] وهذه الآية في سورة مدنية، خاطب الله بها أهل الإيمان وخيار خلقه أن يتوبـوا إليه، بعـد إيمانهم وصبرهم، وهجرتهم وجهادهم. ثم علق الفلاح بالتوبة تعليق المسبب بسببه. وأتى بأداة «لعلَّ» المُشعِرة بالترجي، إيذانـاً بأنكم إذا تُبْتُمْ كنتم عـلى رجاء الفـلاح. فلا يـرجو الفلاح إلا التائبون. جعلنا الله منهم.

قال تعالى ﴿ومن لم يَتُب فأُولئك هم الظالِمون﴾[3] قسم العباد إلى تائب وظـالم، وما ثَمَّ قِسْم ثـالث البتة. وأوقـع اسم «الظالم» عـلى من لم يَتُبْ. ولا أظلم منه، لجهله بـربـه وبحقه، وبعيب نفسه وآفات أعماله. في الصحيح عنه ﷺ أنه قال «يأيهـا الناس، تُـوبوا إلى الله، فَوالله إني لأَتُوب إليهِ في اليَوم أَكْثَر مِنْ سَبْعين مرة»[4] وكان أصحابه يَعُدُّونَ له في

= النبي ﷺ (رقم ٣٢٦٣) والنسـائي في الأيمان والنـذور باب الحلف بمصرِّف القلوب (٧/٢ ـ ٣) ومـالـك (٢/ ٤٨٠) وأحمد (٢/ ٢٦ و ٦٧ و ٦٨ و ١٢٧) كلهم عن ابن عمر رضي الله عنهما.

(١) رواه بهذا اللفظ الحاكم في مستدركه (٤/ ٣٢١) عن النـواس بن سمعان، ثم قـال: صحيح عـلى شرط مسلم وأقره الذهبي، وابن مـاجه في المقـدمة بـاب فيما أنكـرت الجهميـة (١/ ٧٢ رقم ١٩٩)، وأحمـد (٤/ ١٨٢). وخـرجه النسـائي في الكبرى عن عـائشة قـال الحافظ العـراقي سنده جيـد (فيض الغديـر ٥/ ٤٩٣).

(٢) سورة النور الآية ٣١.

(٣) سورة الحجرات الآية ١١.

(٤) رواه مسلم في صحيحه عن الأغرّ المزني وكان من أصحاب النبي ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: يـا أيها=

المجلس الـواحد قبـل أن يقوم «ربِّ اغفِـر لي وتُبْ عَلَيَّ إنـك أنتَ التوَّاب الغَفُـور، مائـة مرة»[1] وما صلى صلاة قط بعد إذ أنزلت عليـه ﴿إذا جاءَ نصر الله والفتـح﴾ إلى آخرهـا. إلا قال فيها «سبحانك اللهم ربنا وبحمدك. اللهم اغفر لي» وصحَّ عنه ﷺ أنه قـال «لن يُنْجِيَ أحداً منكم عمله. قالـوا: ولا أنتَ يا رسـول الله؟ قال: ولا أنـا، إلا أن يتغمَّدني الله برحمة منه وفضل»[2].

فصلوات الله وسلامه على أعلم الخلق بالله وحقوقه، وعظمته ومـا يستحقه جـلاله من العبودية، وأعرفهم بالعبودية وحقوقها وأقومهم بها.

فصل

ولما كانت «التـوبة» هي رُجـوع العبد إلى الله، ومفـارقته لصراط المغضـوب عليهم والضالين، وذلك لا يحصل إلا بهـداية الله إلى الصراط المستقيم. ولا تحصـل هدايتـه إلا بإعانته وتوحيـده، فقد انتـظمتها سـورة الفاتحـة أحسن انتظام، وتضمنتهـا أبلغ تضمن. فمن أعطى الفاتحة حقها ـ علماً وشهوداً وحالاً معرفة ـ علم أنـه لا تصح لـه قراءتهـا على العبودية إلا بالتوبة النَّصوح. فإن الهداية التامـة إلى الصراط المستقيم لا تكون مـع الجهل بالذنوب، ولا مع الإصرار عليها. فإن الأول جهل ينافي معرفة الهدى، والثاني غَيٌّ ينـافي قصده وإرادته. فلذلك لا تصح التـوبة إلا بعـد معرفـة الذنب، والاعـتراف به، وطلب التخلص من سوء عواقبه أولاً وآخراً.

* * *

قال في «المنازل»: **«وهي أن تَنْـظر في الذَّنْب إلى ثـلاثة أشيـاء: إلى انْخِلاعـك من العصمة حين إتيانه، وفَرِحِك عند الظَّفَـر به، وقُعـودِك على الإصرار عن تـدارُكِهِ، مـع تَيقُّنك نظر الحق إليك»**[3].

= الناس توبوا إلى الله فإني أتـوب في اليوم إليـه مائـة مرة. (٤/٢٠٧٥ ـ ٢٧٦ رقم ٢٧٠٢). أمـا حديث السبعين فقد أخرج البخاري والترمذي عن أبي هريرة «والله إني لاستغفر الله وأتوب إليه في اليوم سبعين مرة».

(١) رواه الترمذي في الدعوات باب ما يقول إذا قام من المجلس وقـال حسن صحيح غـريب (٥/٤٩٤ رقم ٣٤٣٤) وابن مـاجه في الأدب بـاب الاستغفـار (٢/١٢٥٣ رقم ٣٨١٤). وأبـو داود في الصـلاة بـاب الاستغفار رقم ١٥١٦ ولفظه «التواب الرحيم».

(٢) تقدم تخريجها.

(٣) منازل السائرين ص ١٣. قارن: إحياء علوم الدين للغزالي ٤/٢٠٧٨ ـ ٢١٧٤. الرسالة القشـيرية ص ٤٥، كشف المحجوب للهجويري ٢/٥٣٥ ـ ٥٤٢، قوت القلوب لأبي طالب المكي ١/١٧٨ ـ ١٩٣.

يحتمل أن يريد بالانخلاع عن العصمة: انخلاعه عن اعتصامه بالله. فإنه لو اعتصم بالله لما خرج عن هداية الطاعة. قال الله تعالى ﴿ومن يعتصم بالله فقد هُدِيَ إلى صِراطٍ مُستقيم﴾[1] فلو كملت عصمته بالله لم يَخْذُلْه أبداً. قال الله تعالى ﴿واعتصموا بالله هو مولاكم. فنعم المَوْلى ونعم النَّصير﴾[2] أي متى اعتصمتم به تولاكم. ونصركم على أنفسكم وعلى الشيطان. وهما العَدُوّان اللّذان لا يفارقان العبد. وعداوتها أضر من عداوة العدو الخارج. فالنصر على هذا العدوّ أهم، والعبد إليه أحوج. وكمال النصرة على العدو بحسب كمال الاعتصام بالله.

وسيأتي الكلام إن شاء الله تعالى بعد هذا في حقيقة «الاعتصام» وأن الإيمان لا يقوم إلا به.

ويحتمل أن يريد الانخلاع من عصمة الله له. وأنك إنما ارتكبت الذنب بعد انخلاعك من توبة عصمته لك. فمتى عرف هذا الانخلاع وعظم خَطَره عنده واشتدت عليه مفارقته. وعلم أن الهُلْك كل الهلك بُعْده. وهو حقيقة الخذلان. فما خَلَّى الله بينك وبين الذنب إلا بعد أن خذلك، وخلى بينك وبين نفسك. ولو عصمك ووفقك لما وجب الذنبُ إليك سبيلاً.

فقد أجمع العارفون بالله على أن الخذلان: أن يَكِلَك الله إلى نفسك، ويخلي بينك وبينها. والتوفيق: أن لا يكلك الله إلى نفسك. وله سبحانه في هذه التخلية ـ بينك وبين الذنب وخِذلانك حتى واقَعْتَه ـ حِكَمٌ وأسرار. سنذكر بعضها.

وعلى الاحتمالين فترجِعْ «التوبة» إلى اعتصامِك به وعصمته لك.

قوله «وفرحك عند الظفر به».

الفرح بالمعصية دليل على شدة الرغبة فيها، والجهل بقدر من عصاه، والجهل بسوء عاقبتها وعظم خطرها. ففرحه بها غطّى عليه ذلك كله. وفرحه بها أشد ضرراً عليه من مواقعتها. والمؤمن لا تتم له لذة بمعصية أبداً. ولا يكمل بها فرحه. بل لا يباشرها إلا والحزن مخالط لقلبه، ولكن سُكر الشهوة يَحجبه عن الشعور به. ومتى خَلِيَ قلبه من هذا الحزن. واشتدت غِبطته وسروره، فلْيَتَّهِم إيمانَه. ولْيَبْكِ على موت قلبه، فإنه لو كان حياً

---

(١) سورة آل عمران الآية ١٠١.
(٢) سورة الحج الآية ٧٨.

لأحزنه ارتكابه للذنب، وغاظه وصعب عليه، ولا يحس القلب بذلك، فحيث لم يُحِسَّ به فما لجُرح بميت إيلام.

وهذه النكتة في الذنب قل من يهتدي إليها أو ينتبه لها. وهي موضع مَخوف جدّاً، مترامٍ إلى هلاك إن لم يُتدارك بثلاثة أشياء: خوف من الموافاة عليه قبل التوبة. وندم على ما فاته من الله بمخالفة أمره. وتشمير للجد في استدراكه.

قوله «وقعودك على الإصرار عن تداركه».

الإصرار: هو الاستقرار على المخالفة. والعزم على المعاودة. وذلك ذنب آخر، لعله أعظم من الذنب الأول بكثير. وهذا من عقوبة الذنب: أنه يوجب ذنباً أكبر منه. ثم الثاني كذلك. ثم الثالث كذلك، حتى يستحكم الهلاك.

فالإصرار على المعصية معصية أخرى. والقعود عن تدارك الفارط من المعصية إصرار ورضا بها، وطمأنينة إليها. وذلك علامة الهلاك. وأشد من هذا كله: المجاهرة بالذنب، مع تيقن نظر الرب جلّ جلاله من فوق عرشه إليه، فإن آمن بنظره إليه وأقدم عل المجاهرة فعظيم. وإن لم يؤمن بنظره إليه واطلاعه عليه فكفر، وانسلاخ من الإسلام بالكلية. فهو دائر بين الأمرين: بين قلة الحياء، ومجاهرة نظر الله إليه، وبين الكفر والانسلاخ من الدين: فلذلك يشترط في صحة التوبة تيقنه أن الله كان ناظراً ـ ولا يزال ـ إليه مطلعاً عليه. يراه جَهْرة عند مواقعة الذنب. لأن التوبة لا تصح إلاَّ من مُسْلم، إلا أن يكون كافراً بنظر الله إليه جاحداً له. فتوبته دخوله في الإسلام، وإقراره بصفات الرب جلَّ جلاله.

* * *

قال «وشرائط التوبة ثلاثة: النَّدَم. والإقْلاع. والإعْتِذار»[1].

فحقيقة التوبة: هي الندم على ما سلف منه في الماضي. والإقلاع عنه في الحال. والعزم على أن لا يعاوده في المستقبل[2].

والثلاثة تجتمع في الوقت الذي تقع فيه التوبة. فإنه في ذلك الوقت يندم، ويقلع، ويعزم.

---

(١) «منازل السائرين» ص ١٣.

(٢) قارن الإحياء للغزالي ٤/ ٢٠٨٠ (بيان حقيقة التوبة)، ورياض الصالحين للنووي ص ١١.

فحينئذٍ يرجع إلى العبودية التي خلق لها. وهذا الرجوع هو حقيقة التوبة.

ولما كان متوقفاً على تلك الثلاثة جعلت شرائط له.

فأما الندم: فإنه لا تتحقق التوبة إلا به، إذ من لم يندم على القبيح فذلك دليل على رضاه به، وإصراره عليه. وفي المسند «الندم توبة»(1).

وأما الإقلاع: فتستحيل التوبة مع مباشرة الذنب.

وأما الاعتذار: ففيه إشكال. فإن من الناس من يقول: من تمام التوبة ترك الاعتذار. فإن الاعتذار محاجة عن الجناية. وترك الاعتذار اعتراف بها، ولا تصح التوبة إلا بعد الاعتراف. وفي ذلك يقول بعض الشعراء لرئيسه، وقد عتب عليه في شيء:

وما قابلتُ عَتْبَك باعتِذار ... ولكنِّي أقولُ كَما تقولُ
وأطْرُق باب عفوِك بانكسارٍ ... وَيَحْكُم بيننا الخُلْقُ الجَمِيلُ

فلما سمع الرئيس مقالته قام وركب إليه من فوره. وأزال عَتْبه عليه. فتمام الاعتراف: ترك الاعتذار، بأن يكون في قلبه ولسانه: اللهم لا براءة لي من ذنب فأعتذر، ولا قوة لي فأنتصر، ولكني مذنب مستغفر. اللهم لا عذر لي. وإنما هو محض حقك، ومحض جنايتي، فإن عفوت وإلا فالحق لك.

والذي ظهر لي من كلام صاحب المنازل: أنه أراد بالاعتذار إظهار الضعف والمسكنة، وغلبة العدو. وقوة سلطان النفس، وأنه لم يكن مني ما كان عن استهانة بحقك، ولا جهلاً به، ولا إنكاراً لاطلاعك، ولا استهانة بوعيدك. وإنما كان من غلبة الهوى، وضعف القوة عن مقاومة مرض الشهوة، وطمعاً في مغفرتك واتكالاً على عفوك، وحسن ظنِّ بك، ورجاء لكرمك، وطمعاً في سَعة حلمك ورحمتك. وغرَّني بك الغرور، والنفسُ الأمّارة بالسوء، وسترك المرخِيُّ عليَّ، وأعانني جهلي، ولا سبيل إلى الاعتصام لي إلا بك. ولا معونة على طاعتك إلا بتوفيقك. ونحو هذا من الكلام المتضمن للاستعطاف والتذلل والافتقار، والاعتراف بالعجز، والإقرار بالعبودية.

---

(1) أخرجه ابن ماجه في الزهد باب ذكر التوبة ٢/١٤٢٠ (رقم ٤٢٥٢)، وأحمد ١/٣٧٦ - ٤٢٣ - ٤٣٣، والقضاعي في مسند الشهاب (١/٤٢ - ٤٣)، وابن حبان في صحيحه (موارد الظمآن ص ٦٠٨)، والحاكم في المستدرك ٤/٢٤٣، والبخاري في التاريخ الكبير ٢/١/٣٧٤، والطبراني في المعجم الصغير ١/٣٣، وأبو نعيم في الحلية ٨/٢٥١ و ٣١٢ والخطيب في التاريخ ٩/٤٠٥. وفي فيض القدير: «قال في شرح الشهاب هو حديث صحيح. وقال ابن حجر في الفتح حديث حسن» (٦/٢٩٨). وأنظر صحيح الجامع الصغير للألباني ٦/٣٨، وفردوس الأخبار للديلمي ٥/٥٧.

فهذا من تمام التوبة. وإنما يسلكه الأكياس المتملقون لربهم عزَّ وجلَّ، والله يحب من عبده أن يتملق له.

وفي الحديث «تملَّقوا لله»[1] وفي الصحيح «لا أحدٌ أحبَّ إليه العذر مِنَ الله»[2] وإن كان معنى ذلك الإعذار. كما قال في آخر الحديث «مِنْ أجلِ ذلك أرسلَ الرسلَ مُبشرين ومُنْذرين» وقال تعالى ﴿فالملقيات ذِكراً، عُذراً أو نُذْراً﴾[3] فإنه من تمام عدله وإحسانه: أن أعذر إلى عباده. وأن لا يؤاخذ ظالمهم إلا بعد كمال الإعذار وإقامة الحجة عليه. فهو أيضاً يحب من عبده أن يعتذر إليه. ويتنصل إليه من ذنبه. وفي الحديث «من اعْتَذَر إلى الله قَبِلَ الله عُذْره»[4] فهذا هو الإعتذار المحمود النافع.

وأما الاعتذار بالقَدَر: فهو مخاصمة لله، واحتجاج من العبد على الرب، وحمل لذنبه على الأقدار. وهذا فعل خصماء الله. كما قال بعض شيوخهم في قوله تعالى ﴿زُيِّن للناسِ حبُّ الشهواتِ من النِساء والبَنِين والقناطِير المُقَنْطَرَة من الذَّهب والفضّة﴾[5] قال: أتدرون ما المراد بهذه الآية؟ قالوا: ما المراد بها؟ قال: إقامة أعذار الخليقة.

وكذب هذا الجاهل بالله وكلامه. وإنما المراد بها: التزهيد في هذا الفاني الذاهب، والترغيب في الباقي الدائم، والإزراء بمن آثر هذا المزيَّن واتبعه، بمنزلة الصبي الذي يزين له ما يلعب به. فيهشّ إليه ويتحرك له، مع أنه لم يذكر فاعل التزيين، فلم يقل «زَيَّنا للناس» والله تعالى يضيف تزيين الدنيا والمعاصي إلى الشياطين، كما قال تعالى ﴿وزَيّن لَهُم الشيطانُ ما كانوا يَعْملون﴾[6] وقال ﴿وكذلك زَيّنَ لكثيرٍ من المُشركين قتلَ أولادِهم شُركاؤُهم﴾[7] وفي الحديث «بُعِثْتُ هادِياً وداعِياً، وليس إليَّ من الهداية شيء، وبُعِثَ إبليس مُغْوياً ومُزيناً. وليس إليه من الضلالة شيء»[8] وَلَا يناقض هذا قوله تعالى

---

(١) حديث «تملّقوا لله» لم أقف عليه.

(٢) هو جزء من حديث أوله: «ليس أحد أحب إليه المدح من الله» رواه مسلم في التوبة باب غيرة الله تعالى وتحريم الفواحش (٢١١٤/٤ رقم ٢٧٦٠) عن ابن مسعود. وجزء من حديث آخر رواه البخاري في المحاربين باب من رأى مع امرأته رجلاً فقتله وفي التوحيد باب لا شخص أغير من الله تعالى ومسلم في اللمعان رقم ١٤٩٩ (١١٣٦/٢) وأوله «تعجبون من غيرة سعد».

(٣) سورة المرسلات الآية رقم ٥ ـ ٦.

(٤) لم أقف عليه بهذا اللفظ.

(٥) سورة آل عمران الآية ١٤.

(٦) سورة الأنعام الآية ٤٣.

(٧) سورة الأنعام الآية ١٣٧.

(٨) عزاه السيوطي في الجامع الصغير للعقيلي وابن عدي في الكامل عن عمر رضي الله عنه بلفظ «بعثت =

﴿كذلك زينا لِكُلِّ أمة عَمَلهم﴾[1] فإن إضافة التزيين إليه قضاءا وقدرا، وإلى الشيطان تسبباً، مع أن تزيينه تعالى عقوبة لهم على ركونهم إلى ما زَيَّنَه الشيطان لهم. فمن عقوبة السيئة: السيئة بعدها، ومن ثواب الحسنة: الحسنة بعدها.

والمقصود: أن الاحتجاج بالقدر مناف للتوبة. وليس هو من الاعتذار من شيء. وفي بعض الآثار «إن العَبد إذا أذنب. فقال: يا رب، هذا قضاؤك. وأنت قدَّرت عليّ. وأنت حكمت عليّ. وأنت كتبت عليّ. يقول الله عزَّ وجلَّ: وأنت عَمِلت، وأنت كسبت. وأنت أردت واجتهدت. وأنا أعاقبك عليه. وإذا قال: يا رب، أنا ظلمت. وأنا أخطأت. وأنا اعتديت. وأنا فعلت. يقول الله عزَّ وجلَّ: وأنا قدّرت عليك وقضيت وكتبت، وأنا أغفر لك. وإذا عمل حسنة. فقال: يا رب أنا عملتها. وأنا تصدّقت. وأنا صليت. وأنا أطعمت. يقول الله عزَّ وجلَّ: وأنا أعنتك. وأنا وفقتك. وإذا قال: يا رب أنت أعنتني ووفقتني. وأنت مَنَنْت عليَّ. يقول الله: وأنت عملتها. وأنت أردتها. وأنت كسبتها».

فالاعتذار اعتذاران: اعتذار ينافي الاعتراف. فذلك مناف للتوبة. واعتذار يقرّر الاعتراف. فذلك من تمام التوبة.

* * *

قال صاحب «المنازل»: «وحقائقُ التوبة ثلاثة أشياء: تعظيم الجِناية، واتّهام التَّوبة، وطلب أعذار الخليقة»[2].

يريد بالحقائق: ما يتحقق به الشيء، وتتبين به صحته وثبوته، كما قال النبي ﷺ لحارثة «إن لكل حَقٍ حَقيقة. فما حَقِيقةُ إيمانك؟»[3].

= داعياً ومبلغاً... وخلق إبليس مزيناً...» (فيض القدير ٣/٢٠٤ ـ ٢٠٥).
وأورده ابن الجوزي في الموضوعات وأعله بخالد بن عبد الرحمن الهيثمي (٣/٢٠٤ ـ ٢٠٥ وتعقبه السيوطي بأن خالداً روى له أبو داود ووثقه ابن معين قال: وحينئذ فليس في الحديث إلا الارسال (اللآلىء ١/٢٥٤) وتنزيه الشريعة (١/٣١٥) وأخرجه الديلمي في الفردوس عن عمر بن مسند الهيثم بن كليب (٢/١٢).

(١) سورة الأنعام الآية ١٠٨.

(٢) «منازل السائرين» ص ١٣.

(٣) تتمته: قال: عزفت نفسي عن الدنيا فاستوى عندي حجرها وذهبها وكأني بالجنة والنار وكأني بعرش ربي بارزاً. فقال ﷺ: عرفت فالزم، عبدٌ نوَّر الله قلبه بالإيمان» قال الحافظ العراقي في تخريج الأحياء «أخرجه البزار من حديث أنس والطبراني من حديث الحارث بن مالك وكلا الحديثين ضعيف» (٥/٢٤٥٠).

فأما «تعظيم الجناية»: فإنه إذا استهان بها لم يندم عليها. وعلى قدر تعظيمها يكون ندمه على ارتكابها. فإن من استهان بإضاعة فلْس ـ مثلاً ـ لم يندم على إضاعته. فإذا علم أنه دينار اشتد ندمه، وعظمت إضاعته عنده.

وتعظيم الجناية يصدر عن ثلاثة أشياء: تعظيم الأمر، وتعظيم الآمر. والتصديق بالجزاء.

وأما «اتهام التوبة» فلأنها حق عليه. لا يتيقن أنه أدى هذا الحق على الوجه المطلوب منه، الذي ينبغي له أن يؤديه عليه، فيخاف أنه ما وفّاها حقها، وأنها لم تقبل منه، وأنه لم يبذل جهده في صحتها، وأنها توبة عِلَّة وهو لا يشعر بها، كتوبة أرباب الحوائج والإفلاس، والمحافظين على حاجاتهم ومنازلهم بين الناس، أو أنه تاب محافظة على حاله. فتاب للحال، لا خوفاً من ذي الجلال. أو أنه تاب طلباً للراحة من الكد في تحصيل الذنب، أو اتقاء ما يخافه على عرضه وماله ومنصبه، أو لضعف داعي المعصية في قلبه، وخمود نار شهوته، أو لمنافاة المعصية لما يطلبه من العلم والرزق، ونحو ذلك من العلل التي تقدح في كون التوبة خوفاً من الله، وتعظيماً له ولحرماته، وإجلالاً له، وخشية من سقوط المنزلة عنده، وعن البعد والطرد عنه، والحجاب عن رؤية وجهه في الدار الآخرة. فهذه التوبة لون، وتوبة أصحاب العلل لون.

ومن اتهام التوبة أيضاً: ضعف العزيمة، والتفات القلب إلى الذنب الفَيْنة بعد الفَيْنة، وتذكر حلاوة مواقعته. فربما تنفس. وربما هاج هائجه.

ومن اتهام التوبة: طمأنينته ووثوقه من نفسه بأنه قد تاب، حتى كأنه قد أُعطِي منشوراً بالأمان. فهذا من علامات التهمة.

ومن علاماتها: جُمود العين، واستمرار الغفلة، وأن لا يستحدث بعد التوبة أعمالاً صالحة لم تكن له قبل الخطيئة.

فالتوبة المقبولة الصحيحة لها علامات.

منها: أن يكون بعد التَّوبة خيراً مما كان قبلها.

ومنها: أنه لا يزالُ الخوف مُصاحباً له لا يأمن مكْر الله طرفة عين. فخوفة مستمر إلى أن يسمع قول الرسل لقبض روحه ﴿**ألاَّ تخافوا ولا تَحْزَنوا. وأبْشروا بالجنة التي كُنتم تُوعدون**﴾[1] فهناك يزول الخوف.

---

(١) سورة فصلت الآية ٣٠.

ومنها: انخلاعُ قلبه، وتقطُّعه ندماً وخوفاً. وهذا على قدر عظم الجناية وصغرها. وهذا تأويل ابن عيينة[1] لقوله تعالى ﴿لا يزالُ بُنيانُهم الذي بَنَوا رِيبةً في قلوبهم، إلا أن تَقطَّعَ قلوبُهم﴾[2] قال: تقطعها بالتوبة. ولا ريب أن الخوف الشديد من العقوبة العظيمة يوجب انصداع القلب وانخلاعه. وهذا هو تقطعه. وهذا حقيقة التوبة. لأنه يتقطع قلبه حسرة على ما فرط منه، وخوفاً من سوء عاقبته، فمن لم يتقطع قلبه في الدنيا على ما فرّط حسرة وخوفاً، تقطع في الآخرة إذا حَقَّت الحقائق. وعاين ثواب المطيعين، وعقاب العاصين. فلا بدّ من تقطع القلب إما في الدنيا وإما في الآخرة.

وإن مُوجبات التوبة الصحيحة أيضاً: كسرة خاصة تحصل للقلب لا يشبهها شيء. ولا تكون لغير المذنب. لا تحصل بجوع، ولا رياضة، ولا حب مجرد. وإنما هي أمرٌ وراء هذا كله. تكسر القلب بين يدي الرب كسرة تامة. قد أحاطت به من جميع جهاته، وألقته بين يدي ربه طريحاً ذليلاً خاشعاً، كحال عبدٍ جَانٍ آبقٍ من سيده. فأخِذ فأحضر بين يديه. ولم يجد من ينجيه من سطوته، ولم يجد منه بداً ولا عنه غناء. ولا منه مهرباً. وعلم أن حياته وسعادته وفلاحه ونجاحه في رضاه عنه. وقد علم إحاطة سيده بتفاصيل جناياته. هذا مع حبه لسيده، وشدة حاجته إليه، وعلمه بضعفه وعجزه وقوة سيده، وذُلّه وعزّ سيده.

فيجتمع من هذه الأحوال كسرة وذلة وخضوع. ما أنفعها للعبد. وما أجدى عائدتها عليه! وما أعظم جَبْره بها. وما أقربه بها من سيده! فليس شيء أحبَّ إلى سيده من هذه الكسرة، والخضوع والتذلل، والإخبات، والانطراح بين يديه، والاستسلام له. فلله ما أحلى قوله في هذه الحال «أسألك بعزك وذلي إلا رحمتني، أسألك بقوتك وضعفي، وبغناك عني وفقري إليك. هذه ناصيتي الكاذبة الخاطئة بين يديك، عبيدك سواي كثير. وليس لي سيد سواك. لا ملجأ ولا منجى منك إلا إليك. أسألك مسألة المسكين. وأبتهل إليك ابتهال الخاضع الذليل. وأدعوك دعاء الخائف الضرير، سؤال من خضعت

---

(١) هو سفيان بن عيينة بن ميمون الهلالي الكوفي المكي أبو محمد، المحدث الفقيه المفسِّر. ولد بالكوفة سنة ١٠٧ هـ ثم طلب الحديث ولقي الكبار.
من آثاره تفسيره للقرآن الكريم، وجزء فيه أحاديث. وتوفي سنة ١٩٦ هـ.
أنظر: الفهرست ص ٦٧ ميزان الاعتدال ٣٩٧/١، الحلية ٢٧٠/٧ ـ ٣١٨ تهذيب التهذيب ١١٧/٤ ـ ١٢٢، . . . معجم المؤلفين ٢٣٥/٤، الأعلام ١٥٩/٣، تاريخ التراث العربي ١٣٩/١ ـ ١٤٠، كشف الظنون ٤٣٩ إيضاح المكنون ٣٠٣.
(٢) سورة التوبة الآية ١١٠.

لك رقبته، ورَغِمَ لك أنفه، وفاضت لك عيناه، وذَلَّ لك قلبه».

يـا مـن أَلُــوذ بــه فيــما أؤمِّــله ... ومــن أعــوذ بــه مـمـا أُحــاذِرُه
لا يَجْبرُ النـاسُ عَـظْماً أنت كـاسِرُه ... ولا يَهيضُــون عَـظْماً أنت جـابِرُهُ

فهذا وأمثاله من آثار التوبة المقبولة. فمن لم يجد ذلك في قلبه فليتهم توبته وليرجع إلى تصحيحها، فما أصعب التوبة الصحيحة بالحقيقة. وما أسهلها باللسان والدعوى! وما عالج الصادق بشيء أشق عليه من التوبة الخالصة الصادقة. ولا حول ولا قوة إلا بالله.

وأكثر الناس من المتنزهين عن الكبائر الحسية والقاذورات: في كبائر مثلها أو أعظم منها أو دونها. ولا يخطُر بقلوبهم أنها ذنوب ليتوبوا منها. فعندهم ـ من الإزراء على أهل الكبائر واحتقارهم، وصولة طاعاتهم: ومِنَّتهم على الخلق بلسان الحال، واقتضاء بواطنهم لتعظيم الخلق لهم على طاعاتهم، اقتضاء لا يخفى على أحد غيرهم، وتوابع ذلك ـ ما هو أبغض إلى الله، وأبعدُ لهم عن بابه من كبائر أولئك. فإن تدارك الله أحدهم بقاذورة أو كبيرة يوقعه فيها، ليكسر بها نفسه، ويُعرفه قدره، ويُذله بها، ويخرج بها صَوْلة الطاعة من قلبه. فهي رحمة في حقه، كما أنه إذا تدارك أصحاب الكبائر بتوبة نصوح، وإقبال بقلوبهم إليه. فهو رحمة في حقهم، وإلا فكلاهما على خطر.

فصل

وأما «طلب أعذار الخليقة» فهذا له وجهان: وجه محمود. ووجه مذموم حرام.

فالمذموم: أن تطلب أعذارهم، نظراً إلى الحكم القَدري، وجريانه عليهم، شاؤوا أم أبوا، فتعذرهم بالقدر.

وهذا القدر ينتهي إليه كثير من السالكين، والناظرين إلى القَدَر، الفانين في شهوده. وهو ـ كما تقدم ـ دَرْبٌ خطر جداً. قليل المنفعة. لا ينجي وحده.

وأظن هذا مراد صاحب «المنازل» لأنه قال بعد ذلك:

«مشاهدة العبد الحكم لم يَدَع له استحسان حَسَنة. ولا استقباح سيئة، لصُعوده من جميع المعاني إلى مَعْنى الحُكْم»[1].

---

(١) «منازل السائرين» ص ١٤.

وهذا الشهود شهود ناقص مذموم. إن طرده صاحبه، فعذَرَ أعداء الله، وأهل مخالفته ومخالفة رسله، وطلب أعذارهم: كان مضادًّا لله في أمره، عاذراً من لم يعذره الله، طالباً عذر من لامَهُ الله وأمر بلومه. وليست هذه موافقة لله. بل موافقته لوم هذا. واعتقاد أنه لا عذر له عند الله، ولا في نفس الأمر. فالله عزَّ وجلَّ قد أعذر إليه. وأزال عذره بالكلية. ولو كان معذوراً في نفس الأمر عند الله لما عاقبه البتة. فإن الله عزَّ وجلَّ أرحم وأغنى وأعدل من أن يعاقب صاحب عُذْر. فلا أحد أحب إليه العذر من الله. ومن أجل ذلك أرسل الرسل وأنزل الكتب، إزالة لأعذار خلقه. لئلا يكون لهم عليه حجة.

ومعلوم أن طالب عذرهم ومصححه مقيم لحجة قد أبطلها الله من جميع الوجوه. فلله الحجة البالغة. ومن له عُذْر من خلقه ـ كالطفل الذي لا يميز، والمعتوه، ومن لم تبلغه الدعوة، والأصم الأعمى الذي لا يبصر ولا يسمع ـ فإن الله لا يعذب هؤلاء بلا ذنب البتة. وله فيهم حُكْم آخر في المعاد. يمتحنهم بأن يرسل إليهم رسولاً يأمرهم وينهاهم. فمن أطاع الرسول منهم، أدخله الجنة. ومن عصاه أدخله النار. حكى ذلك أبو الحسن الأشعري[1] عن أهل السنة والحديث في مقالاته[2]. وفيه عدة أحاديث بعضها

---

(١) هو الإمام أبو الحسن علي بن إسماعيل بن أبي بشر الأشعري، صاحب المذهب العقائدي الذي ينسب إليه، والذي كان يعتبر من مذاهب أهل السنة والجماعة. ولد في البصرة سنة ٢٦٠ هـ (وفي رواية ابن خلكان ٢٧٠ هـ). ثم سكن بغداد إلى أن توفي بها سنة ٣٣٠ هـ (وقيل ٣٢٤ هـ). صاحب أبا علي الجبائي المعتزلي فترة طويلة دام فيها على مذهب الاعتزال ثم تحول عنه وأعلن للملأ في المسجد الجامع أنه على مذهب أهل السنة والجماعة وأنه بريء من الاعتزال. له من التصانيف الكثير وجلها في العقائد والكلام منها: مقالات الاسلاميين واختلاف المصلين، واللمع في الردّ على أهل الزيغ والبدع، والإبانة عن أصول الديانة، والفصول في الرد على الملحدين، والرد على المجسمة، رسالة في استحسان الخوض في علم الكلام وغيرها.
مذهبه كان يعتبر وسطاً في كثير من العقائد: كالصفات، والقدر.
أنظر الفهرست ص ٢٣١، تبيين كذب المفتري لابن عساكر ص ٣٤، طبقات الشافعية للسبكي ٢/٢٤٥، وفيات الأعيان ١/٤١٢، النجوم الزاهرة ٣/٢٥٩، شذرات الذهب ٢/٣٠٣، مفتاح السعادة ٢/١٣٤، تاريخ بغداد ١١/٣٤٦ معجم المؤلفين ٧/٣٥، مقدمة الإبانة للدكتورة فوقية حسن محمود (ص ٣ ـ ١٩٢)، مذاهب الاسلاميين ١/٤٨٧ ـ ٥٦٨، في علم الكلام للدكتور أحمد صبحي ٢/٣ط ـ ٨٩، تاريخ التراث العربي ٢/٣٧٣ ـ ٣٧٧، الأعلام ٥/٦٩، تاريخ الأدب العربي ٤/٣٧

(٢) لم أجد ذلك صريحاً في «مقالات الاسلاميين» في الفصل الذي عقده لحكاية قول أصحاب الحديث وأهل السنة، وكل ما فيه أنه قال: «ويؤمنون بأن الله سبحانه يخرج قوماً من الموحدين من النار على ما جاءت به الروايات عن رسول الله ﷺ... وأن الأطفال أمرهم إلى الله إن شاء عذبهم وإن شاء فعل بهم ما أراد» (١/٣٤٧ ـ ٣٤٩). ولكن نقل عنه ابن فورك في «مجرد مقالات أبي الحسن الأشعري» نحو ذلك في أطفال المشركين (ص ١٤٤ ـ ١٤٥).

في مسند أحمد، كحديث الأسود بن سريع[1]، وحديث أبي هريرة.

ومن طعن في هذه الأحاديث بأن الآخرة دار جزاء لا دار تكليف: فهذه الأحاديث مخالفة للعقل. فهو جاهل. فإن التكليف إنما ينقطع بدخول دار القرار، الجنة أو النار. وإلا فالتكليف واقع في البرزخ وفي العَرصات. ولهذا يدعوهم إلى السجود له في الموقف. فيسجد المؤمنون له طوعاً واختياراً. ويُحال بين الكفار والمنافقين وبين السجود.

والمقصود: أنه لا عذر لأحد البتة في معصية الله، ومخالفة أمره. مع علمه بذلك، وتمكنه من الفعل والترك. ولو كان له عذر لما استحق العقوبة واللوم. لا في الدنيا ولا في العقبى.

فإن قيل: هذا كلام بلسان الحال بالشرع، ولو نطقت بلسان الحقيقة، لعذرت الخليقة. إذ هم صائرون إلى مشيئة الله فيهم، وما قضاه وقدره عليهم، ولا بدّ. فهم مجارٍ لأقداره. وسهامها نافذة فيهم. وهم أغراض لسهام الأقدار لا تخطئهم البتة. ولكن من غلب عليه مشاهدة الحكم الشرعي لم يمكنه طلب العذر لهم. ومن غَلَب عليه مشاهدة الحكم الكوني عذرهم. فأنت معذور في الإنكار علينا بحقيقة الشرع. ونحن معذورون في طلب العذر بحقيقة الحكم. وكلانا مصيب.

فالجواب من وجوه:

أحدهما: أن يقال: العُذْر إن لم يكن مقبولاً لم يكن نافعاً. والاعتذار بالقدر غير مقبول. ولا يعذر أحد به، ولو اعتذر. . فهو كلام باطل. لا يفيد شيئاً البتة. بل يزيد في ذنب الجاني، ويغضب الرب عليه، وما هذا شأنه لا يشتغل به عاقل.

الثاني: أن الاعتذار بالقَدر يتضمَّنُ تنزيه الجاني نفسه، وتنزيه ساحته. وهو الظالم الجاهل. والجهل على القَدر نسبة الذنب إليه، وتظليمه بلسان الحال والقال، بتحسين

(١) هو الحديث الذي أخرجه أحمد عنه أن نبي الله ﷺ قال: أربعة يوم القيامة رجل أصم لا يسمع شيئاً ورجل أحمق هرم ورجل مات في فترة. فأما الأصم فيقول: رب لقد جاء الاسلام وما أسمع شيئاً. وأما الأحمق فيقول: رب لقد جاء الاسلام والصبيان يحذفوني بالبعر، وأما الهرم فيقول: ربي لقد جاء الاسلام وما أعقل شيئاً. وأما الذي مات في الفترة فيقول: رب ما أتاني لك رسول فيأخذ مواثيقهم ليطيعنه فيرسل إليهم أن ادخلوا النار قال: «فوالذي نفس محمد بيده لو دخلوها لكانت عليهم برداً وسلاماً» (٢٣/٤).

العبارة وتلطيفها. وربما غلبه الحال. فصرح بالوجد، كما قال بعض خصماء الله[1].

ألقاه في اليمِّ مكتوفاً، وقالَ لَهُ: إيّاك إيّاك أن تَبْتَلَّ بالماءِ.

وقال خصمٌ آخر:

وضعُوا اللحم للبُزا ة على ذِروتَي عَدَنْ
ثم لاموا البُزاة أن خَلَعوا عنهم الرسَنْ
لو أرادوا صيانتي سَتَروا وَجْهك الحَسَنْ

وقال خصم آخر:

أصبحت منفعلاً لما تختارُه مِني ففِعلي كله طاعات

وقال خصم آخر شاكياً متظلماً:

إذا كان المحبُّ قليل حظ فما حَسناته إلا ذنوب

وقال خصم آخر معتذراً عن إبليس: لمّا عصى من كانَ إبليسه؟.

ولخصماء الله هٰهنا تظلمات وشكايات. ولو فتشوا زوايا قلوبهم لوجدوا هناك خصماً متظلماً شاكياً عاتباً، يقول: لا أقدر أن أقول شيئاً. وإني مظلوم في صورة ظالم. ويقول بحرقة، ويتنفس الصعداء: مسكين ابن آدم، لا قادر ولا معذور.

وقال الآخر: ابن آدم كُرة تحت صولجانات الأقدار، يضربها واحد، ويردها الآخر. وهل تستطيع الكرة الانتصاف من الصولجان؟.

ويتمثل خصم آخر بقول الشاعر:

بأبي أنتَ وإن اسـ ـرفتَ في هجري وظُلْمي

فجعله هاجراً بلا ذنب، ظالماً. بل مسرفاً. قد تجاوز الحد في ظلمه. ويقول آخر:

أظلّت علينا منكَ يوماً سحابةٌ أضاءتْ لنا برقاً وأبطأ رَشَاشُها
فلا غَيمُها يجلو، فييئس طالبٌ ولا غيثها يأتي فيروى عِطاشُها

ويقول آخر:

يَدنو إليك ونقصُ الحظ يُبعِدُهُ ويستقيم وداعي البين يلوِيه

---

(1) في هامش الأصل: «هذا الخصم هو الحسين منصور الحلاج... وذكر ملخص ترجمته في ابن خلكان».

ويقول خصم آخر:

واقف في الماء ظمآ نٌ ولكن لَيْسَ يُسقَى

ومن له أدنى فهم وبصيرة يعلم أن هذا كله تظلم وشكاية وعَتْب، ويكاد أحدهم يقول: يا ظالمي لولا. ولو فتش نفسه كما ينبغي لوجد ذلك فيها. وهذا ما لا غاية بعده من الجهل والظلم. والإنسان كما قال الله تعالى **﴿إنه كان ظلوماً جهولاً﴾**[1] **﴿والله هو الغنيُّ الحَميد﴾**[2].

ولو علم هذا الظالم الجاهل أن بلاءه من نفسه ومصابه منها، وأنها أولى بكل ذم وظلم، وأنها مأوى كل سوء. و **﴿إن الإنْسَان لِربّه لكَنُود﴾**[3]. قال ابن عباس ومجاهد وقتادة[4] «كفورٌ جحودٌ لنعم الله» وقال الحسن «هو الذي يَعُد المصائب. وينسى النعم» وقال أبو عبيدة «هو قليل الخير» والأرض «الكنود» التي لا نَبْت بها. وقيل: التي لا تُنْبِت شيئاً من المنافع. وقال الفضل ابن عباس «الكنود: الذي أنسته الخصلة الواحدة من الإساءة الخصال الكثيرة من الإحسان»[5].

ولو علم هذا الظالم الجاهل: أنه هو القاعد على طريق مصالحه يقطعها عن الوصول إليه، فهو الحجر في طريق الماء الذي به حياته. وهو السِّكْر الذي قد سد مجرى الماء إلى بستان قلبه، ويستغيث مع ذلك: العطش العطشَ، وقد وقف في طريق الماء. ومنع وصوله إليه. فهو حجاب قلبه عن سر غيبه. وهو الغيم المانع لإشراق شمس الهدى على القلب. فما عليه أضر منه، ولا له أعداء أبلغ في نكايته وعداوته منه.

ما تبلغ الأعداءُ من جاهلٍ ما يَبْلُغ الجاهِلُ من نَفْسِهِ

فَتَبّاً له ظالماً في صورة مظلوم، وشاكياً والجناية منه. قد جد في الإعراض وهو

---

(١) سورة الأحزاب الآية ٧٢.

(٢) سورة فاطر الآية ١٥.

(٣) سورة العاديات الآية ٦.

(٤) هو أبو الخطاب قتادة بن دعامة السدوسي (٦٠ - ١١٧ هـ) التابعي المفسِّر الفقيه العالم بالشعر والأنساب وتاريخ الجاهلية. روى عن أنس بن مالك. من آثاره الناسخ والمنسوخ في كتاب الله، والتفسير والمناسك. أنظر: طبقات ابن سعد ٢٢٩/٧ - ٢٣١، المعارف لابن قتيبة ٢٣٤ن، الجرح والتعديل لابن أبي حاتم ١٣٣/٣ - ١٣٥، غاية النهاية لابن الجزري ٢٥/٣ - ٢٦، تهذيب التهذيب ٣٥١/٨ - ٣٥٦، وفيات الأعيان ٥٤٠/١ - ٥٤١. هدية العارفين ٨٣٤/١، معجم المؤلفين ١٢٧/٨، تاريخ التراث العربي ٥٢/١ - ٥٣.

(٥) أنظر: لسان العرب ٣٩٣٦/٥، ومفردات الراغب الأصفهاني ص ٤٤٢ وتفسير ابن كثير ٥٤٢/٤.

ينادي: طَردوني وأبعدوني. ولَّى ظهره البابَ، بل أغلقه على نفسه وأضاع مفاتيحه وكسرها. ويقول:

دعاني، وسد البابُ دوني فهل إلى دخولي سبيلٌ بيِّنوا لي قِصتي

يأخذ الشفيق بحُجْزته عن النار. وهو يجاذبه ثوبه ويغلبه ويقتحمها، ويستغيث: ما حيلتي؟ وقد قَدَّموني إلى الحُفيرة وقذفوني فيها. والله كم صاح به الناصح: الحَذَر الحذر، إياك إياك، وكم أمسك بثوبه. وكم أراه مصارع المقتحمين وهو يأبى إلا الاقتحام:

وكم سُقْتُ في آثاركم من نَصيحة وقد يستفيد الظِّنَّةَ المتنَصِّحُ

يا ويله ظهيراً للشيطان على ربه، خصماً لله مع نفسه، جَبْرِيّ المعاصي، قَدَرِيُّ الطاعات، عاجز الرأي مضياع لفرصته، قاعد عن مصالحه، معاتب لأقدار ربه. يحتج على ربه بما لا يقبله من عبده وامرأته وأمته، إذا احتجوا به عليه في التهاون في بعض أمره. فلو أمر أحدهم بأمر ففرط فيه، أو نهاه عن شيء فارتكبه، وقال: القدر ساقني إلى ذلك. لما قَبِلَ منه هذه الحجة، ولبادَرَ إلى عقوبته.

فإن كان القدر حجة لك أيها الظالم الجاهل في ترك حق ربك، فهلا كان حجة لعبدك وأمتك في ترك بعض حقك؟ بل إذا أساء إليك مسيء، وجنى عليك جان، واحتج بالقدر: لاشتدّ غضبك عليه. وتضاعف جُرمه عندك، ورأيت حجته داحضة. ثم تحتج على ربك به. وتراه عذراً لنفسك؟! فمن أولى بالظلم والجهل ممن هذه حاله؟

هذا مع تواتر إحسان الله إليك على مَدَى الأنفاس: أزاح عللك، ومَكَّنك من التزود إلى جَنته، وبعث إليك الدليل، وأعطاك مؤنة السفر، وما تتزود به، وما تحارب به قُطّاع الطريق عليك. فأعطاك السمع والبصر والفؤاد، وعَرَّفك الخير والشر، والنافع والضار، وأرسل إليك رسوله. وأنزل إليك كتابه، ويَسَّرَه للذكر والفهم والعمل. وأعانك بمدد من جنده الكرام، يثبتونك ويحرسونك. ويحاربون عدوك ويطردونه عنك. ويريدون منك أن لا تميل إليه ولا تصالحه، وهم يكفونك مؤنته. وأنت تأبى إلا مظاهرته عليهم، وموالاته دونهم. بل تُظاهره وتواليه دون وَلِيِّك الحق الذي هو أولَى بك. قال الله تعالى **﴿وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم. فسَجدوا إلا إبليس، كان من الجنِّ. ففَسَقَ عن أمر رَبِّه، أفتتخذونه وذُرِّيته أولياءَ مِنْ دُوني، وهم لَكُم عدوٌّ بئسَ للظالمين بدَلاً﴾**[1]

---

(١) سورة الكهف الآية ٥٠.

طَرَدَ إبليس عن سمائه، وأخرجه من جنته، وأبعده من قربه، إذ لم يَسْجد لـك، وأنت في صُلْب أبيـك آدم، لكـرامتـك عليـه. فعـاداه وأبعـده، ثم واليت عـدوه، ومِلْت إليـه وصالحته. وتتظلم مع ذلك، وتشتكي الطرف والإبعاد، وتقول:

عَـوَّدُوني الـوصـالَ، والـوَصـلُ عَـذْبُ ورمـوني بـالـصـدِّ والـصَّـدُّ صَـعْـبُ

نعم. وكيف لا يَطْرُدُ من هذه معاملته؟ وكيف لا يبعد عنه من كان هذا وصفه؟ وكيف يجعل من خاصته وأهل قُربه مَنْ حاله معه هكذا؟ قد أفسد ما بينه وبين الله وكَدّره.

أمره الله بشكره، لا لحاجته إليه. ولكن لينال بـه المزيد من فضله. فجعل كفر نعمه، والاستعانة بها على مساخطه: من أكبر أسباب صرفها عنه.

وأمره بذكره ليذكره بإحسانه، فجعل نسيانه سبباً لنسيان الله له ﴿**نَسُوا الله فأَنْساهم أنفُسَهم**﴾[1] ﴿**نسوا الله فَنَسِيَهُم**﴾[2] أمره بسؤاله ليعطيه، فلم يسأله. بل أعطاه أجلَّ العطايا بلا سؤال، فلم يقبل. يشكو مَنْ يرحمه إلى من لا يرحمه. ويتظلم ممن لا يظلمه. وَيَدَعُ من يعاديه ويظلمه. إن أنعم عليه بالصحة والعافية والمال والجاه استعان بنعمه على معاصيه. وإن سَلَبه ذلك ظَلَّ متسخطاً على ربه وهو شاكيه. لا يصلح له على عافية، ولا على ابتلاء. العافية تُلقيه إلى مساخطه. والبلاء يدفعه إلى كفرانه وجحود نعمته، وشكايته إلى خلقه.

دعاه إلى بابه فما وقف عليه ولا طَرَقه. ثم فتحه له فما عرّج عليه ولا وَلَجه. أرسل إليه رسوله يدعوه إلى دار كرامته. فعصى الرسول. وقال: لا أبيع ناجزاً بغائب، ونَقْداً بنَسيئة. ولا أترك ما أراه لشيء سمعت به، ويقول:

خُـذْ مـا رأيتَ ودَعْ شيئـاً سمعتَ بـه في طَلْعةِ الشَّمْسِ ما يُغنيك عن زُحَلِ

فإن وافق حَظُّه طاعةَ الرسول أطاعه لنيل حظه، لا لرضى مرسِلِهِ. لم يزل يتمقت إليه بمعاصيه، حتى أعرض عنه، وأغلق الباب في وجهه.

ومع هذا فلم يؤيسه من رحمته. بل قال: متى جئتني قبلتك. إن أتيتني ليلاً قبلتك. وإن أتيتني نهاراً قبلتك. وإن تقربت مني شبراً تقربت منك ذراعاً. وإن تقربت

---

(١) سورة الحشر الآية ١٩.
(٢) سورة التوبة الآية ٦٧.

مني ذراعاً تقربت منك باعاً. وإن مشيت إليّ هرولتُ إليك. ولو لقيتني بقُراب الأرض خطايا، ثم لقيتني لا تشرك بي شيئاً، أتيتك بقُرابها مغفرة، ولو بلغتْ ذنوبُك عنان السماء، ثم استغفرتني غفرتُ لك. ومَنْ أعظم مني جوداً وكرماً؟

عبادي يبارزونني بالعظائم، وأنا أكلؤهم على فُرُشهم، إني والجن والإنس في نبإ عظيم: أخلقُ ويُعبد غيري، وأرزُق ويُشكر سواي. خيري إلى العباد نازل. وشرهم إليَّ صاعد. أتحبب إليهم بنعمي، وأنا الغني عنهم. ويتبغضون إليَّ بالمعاصي، وهم أفقر شيء إليَّ.

من أقبل إليَّ تلقيته من بعيد. ومن أعرض عني ناديته من قريب. ومن ترك لأجلي أعطيته فوق المزيد. ومن أراد رضاي أردت ما يريد. ومن تصرف بحولي وقوتي ألنت له الحديد.

أهلُ ذكري أهل مجالستي. وأهل شكري أهل زيادتي. وأهل طاعتي أهل كرامتي. وأهل معصيتي لا أُقَنِّطهم من رحمتي. إن تابوا إليّ فأنا حبيبهم. فإني أحب التوابين وأحب المتطهرين، وإن لم يتوبوا إليَّ فأنا طبيبهم. أبتليهم بالمصائب، لأطهرهم من المعايب.

من آثرني على سواي آثرته على سواه. الحسنة عندي بعشرِ أمثالها إلى سبعمائة ضعف، إلى أضعاف كثيرة. والسيئة عندي بواحدة. فإنْ نَدِم عليها واستغفرني غفرتها له.

أشكُرُ اليسير من العمل. وأغفِرُ الكثير من الزلل. رحمتي سبقت غضبي. وحلمي سبق مؤاخذتي. وعفوي سبق عقوبتي. أنا أرحم بعبادي من الوالدة بولدها «لله أشَدُّ فرحاً بتوبَةَ عبده من رَجلٍ أضَلَّ راحلته بأرضٍ مَهْلَكةٍ دَوِّية عليها طعامه وشرابه. فطلبها حتى إذا أيِس من حُصولها. نام في أصل شجرة ينتظر الموت. فاستيقظ فإذا هي على رأسه. قد تعلَّق خِطامُها بالشجرة. فالله أفرح بتوبة عبده من هذا براحلته»[1].

وهذه فرحة إحسان وبر ولطف، لا فرحة محتاج إلى توبة عبده، منتفع بها. وكذلك

---

(١) أخرجه البخاري في الدعوات باب التوبة ٨/٨٤. ومسلم في التوبة باب الحض على التوبة والفرح بها ـ بألفاظ مختلفة ـ ٨/٩١ ـ ٩٣. والترمذي في صفحة القيامة ٤/٦٥٩، والدعوات ٥/٥٤٧، وابن ماجه في الزهد ٢/١٤١٩، وأحمد ١/٣٨٣، عن ابن مسعود و٢/٣١٦ و ٥٠٠ و ٥٢٤ و ٥٣٤، عن أبي هريرة و٣/٨٣ و٢١٣ عن أبي سعيد عن أنس بن مالك و ٤/٢٧٥ و ٢٨٣ عن النعمان بن بشير وعن البراء بن عازب. والحديث رواه أيضاً أبو يعلى والطيالسي والديلمي.

موالاته لعبده إحساناً إليه، ومحبة له وبرّاً به. لا يتكثّر به من قلة، ولا يتعزز به من ذِلّة، ولا ينتصر به من غَلَبة. ولا يَعُدُّه لنائبة. ولا يستعين به في أمر ﴿وقُلِ الحمدُ لله الذي لم يتخذ ولداً. ولم يُكُنْ له شريكٌ في المُلْك. ولم يكن له وَليٌّ من الذُّلّ. وكَبِّره تكبيراً﴾[1] فنفى أن يكون له وليّ من الذل. والله وليّ الذين آمنوا. وهم أولياؤه.

فهذا شأن الرب وشأن العبد. وهم يقيمون أعذار أنفسهم. ويحملون ذنوبهم على أقداره.

استأثر الله بالمحامد والمجـ ـد، وولَّى الملامَة الرجلا

وما أحسن قول القائل:

تطوى المراحل عن حبيبك دائباً وتَظَلُّ تَبكيه بدَمْعٍ ساجمِ
كذبَتْكَ نَفْسُكَ، لَستَ من أحبابه تشكُو البعاد وأنت عَينِ الظالِمِ

فصل

فهذا أحد المعنيين في قوله «إن من حقائق التوبة: طلب أعذار الخليقة».

وقد ظهر لك بهذا: أن طلب أعذارهم في الجناية عائد على التوبة بالنقض والإبطال.

المعنى الثاني: أن يكون مراده: إقامة أعذارهم في إساءتهم إليك، وجنايتهم عليك، والنظر في ذلك إلى الأقدار. وأن أفعالهم بمنزلة حركات الأشجار، فتعذرهم بالقدر في حقك، لا في حق ربك. فهذا حق. وهو من شأن سادات العارفين، وخواص أولياء الله الكمل، يفنى أحدُهم عن حقه. ويستوفي حق ربه. ينظر في التفريط في حقه، وفي الجناية عليه إلى القدر، وينظر في حق الله إلى الأمر. فيطلب لهم العذر في حقه. ويمحو عنهم العدو ويطلبه في حق الله.

وهذه كانت حال نبينا ﷺ، كما قالت عائشة رضي الله عنها «ما انْتَقَم رسول الله ﷺ لنفسه قط، ولا نِيلَ منه شيء فانتقَمَ لنفسِهِ إلا أن تُنْتَهَكَ محارم الله. فإذا انْتُهِكَت محارمُ الله لم يَقُمْ لغضبه شيء، حتى ينتقم لله»[2].

---

(١) الإسراء الآية ١١١.

(٢) رواه البخاري في الأنبياء باب صفة النبي ﷺ، وفي الأدب باب قول النبي ﷺ «يسروا ولا تعسروا» وفي =

وقالت عائشة رضي الله عنها أيضاً «ما ضَرب رسول الله ﷺ بيدِهِ خادماً، ولا دابّة، ولا شيئاً قطّ، إلا أن يجاهِدَ في سبيل الله»[١].

وقال أنس رضي الله عنه «خدمت النبي ﷺ عَشْر سنين، فما قال لي لشيءٍ صنعتُهُ: لم صنعته؟ ولا لشيء لم أصنعه: لم لَم تصنعه؟ وكان إذا عاتبني بعضُ أهله يقول: دَعُوه. فلو قُضي شيء لكان»[٢].

فانظر إلى نظره إلى القدر عند حقه، وقيامه بالأمر. وقَطْع يد المرأة عند حق الله[٣]. ولم يقل هناك: القدرُ حكمَ عليها.

وكذلك عزمه على تحريق المتخلفين عن الصلاة معه في الجماعة[٤]، ولم يقل: لو قَضَى لهم الصلاة لكانت.

وكذلك رَجْمه المرأة والرجل لما زنيا. ولم يحتجَّ في ذلك لهما بالقَدَر.

وكذلك فعله في العُرَنِيِّين الذين قتلوا راعيه، واستاقوا الذَّود، وكفروا بعد إسلامهم. ولم يقل: قدر عليهم، بل أمر بهم فقُطعت أيديهم وأرجلهم من خِلاف. وسُمِرت أعينهم. وتُركوا في الحَرَّة يَسْتَسْقون فلا يُسقون، حتى ماتوا عطشاً[٥]. إلى غير ذلك مما يطول بسطه.

= الحدود باب إقامة الحدود والانتقام لحرمات الله وفي المحاربين باب كم التعزير والأدب. ورواه مسلم في الفضائل باب مباعدته ﷺ الآثام (١٨١٣/٤. رقم ٢٣٢٧) ومالك في الموطأ (٩٠٣/٢) وأبو داود في الأدب باب في التجاوز في الأمر برقم ٤٧٨٦.

(١) رواه مسلم في الفضائل باب مباعدته ﷺ للآثام (١٨١٤/٤ رقم ٢٣٢٨) عن عائشة رضي الله عنها. وروى أبو داود أوله في الأدب باب التجاوز في الأمر رقم ٤٧٨٦ وكذا أحمد عنها (أنظر شمائل الرسول ﷺ لابن كثير ص ٥٩ ـ ٦٠).

(٢) رواه البخاري في الأدب باب حسن الخلق والسخاء (٨٢/٧ ـ ٨٣).
ورواه مسلم في الفضائل باب كان رسول الله ﷺ أحسن الناس خلقاً (١٨٠٤/٤) في (رقم ٢٣٠٩). ولمسلم عدة روايات عن أنس، ورواه أبو داود في الأدب باب في الحلم رقم ٤٧٧٤. ولأحمد أيضاً عن أنس عدة روايات. وأنظر الشمائل لابن كثير ص ٦٢ ـ ٦٤.

(٣) يقصد حديث المخزومية التي سرقت، وطلب قومها من أسامة بن زيد أن يشفع فيها لدى رسول الله ﷺ... وقد أخرجه البخاري ومسلم.

(٤) يقصد الحديث الذي أخرجه البخاري ومسلم عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «والذي نفسي بيده لقد هممت أن آمر بحطب فيحطب ثم آمر بالصلاة فيؤذّن لها ثم آمر رجلاً فيؤمّ الناس، ثم أخالف إلى رجال لا يشهدون الصلاة فأحرّقُ عليهم بيوتهم، والذي نفسي بيده لو يعلم أحدهم أنه يجد عَرْقاً سميناً أو مِرْماتين حسنتين لشهد العشاء.

(٥) متّفق عليه.

وكان رسول الله ﷺ أعرف بالله وبحقه من أن يحتج بالقدر على ترك أمره. ويقبل الاحتجاج به من أحد. ومع هذا فعذر أنساً بالقدر في حقه. وقال «لو قضي شيء لكان»[1] فصلوات الله وسلامه عليه.

فهذا المعنى الثاني ـ وإن كان حقاً ـ لكان ليس هو من شرائط التوبة. ولا من أركانها. ولا له تعلق بها. فإنه لو لم يُقِمْ أعذارهم في إساءتهم إليه لما نقص ذلك شيئاً من توبته. فما أراد إلا المعنى الأول. وقد عرفتَ ما فيه.

ولا ريب أن صاحب «المنازل» إنما أراد أن يعذرهم بالقدر، ويقيم عليهم حكم الأمر. فينظر بعين القدر ويعذرهم بها. وينظر بعين الأمر ويحملهم عليها بموجبها. فلا يحجبه مطالعة الأمر عن القدر، ولا ملاحظة القدر عن الأمر.

فهذا ـ وإن كان حقاً لا بدّ منه ـ فلا وجه لعذرهم. وليس عذرهم من التوبة في شيء البتة. ولو كان صحيحاً ـ فضلاً عن كونه باطلاً ـ فلا هم معذورون، ولا طلبُ عذرهم من حقائق التوبة. بل التحقيق: أن الغيرة لله، والغضب له، من حقائق التوبة. فتعطيل عذر الخليقة في مخالفة الأمر والنهي، وشدة الغضب: هو من علامات تعظيم الحرمة. وذلك بأن يكون من حقائق التوبة أولى من عذر مخالفة الأمر والنهي.

ولا سيما أنه يدخل في هذا: عذر عباد الأصنام والأوثان، وقتلة الأنبياء. وفرعون وهامان، ونمرود بن كنعان، وأبو جهل وأصحابه، وإبليس وجنوده، وكل كافر وظالم، ومتعد حدود الله، ومنتهك محارم الله. فإنهم كلهم تحت القدر. وهم من الخليقة. أفيكون عذر هؤلاء من حقيقة التوبة؟

فهذا مما أوجبه السير في طريق الفناء في توحيد الربوبية. وجَعْلُهُ الغاية التي يشمر إليها السالكون.

ثم أيُّ موافقة للمحبوب في عذر من لا يعذره هو؟ بل قد اشتد غضبه عليه، وأبعده عن قربه، وطرده عن بابه، ومقته أشد المقت؟ فإذا عذرته، فهل يكون عذره إلا تعرضاً لسخط المحبوب، وسقوطاً من عينه؟

---

(١) حديث «لو قُضي لكان» رواه الدارقطني في الأفراد وأبو نعيم في الحلية والخطيب عن أنس بن مالك قال: خدمت رسول الله ﷺ عشر سنين ما بعثني في حاجة قط لم تتهيأ فلامني لائم إلا قال: دعوه لو قضي لكان. قال ابن الجوزي في العلل: قال الدارقطني: تفرد به محمد بن مهاجر عن ابن عيينة، ولم يتابع عليه. واتفقوا على تضعيف ابن مهاجر وقال ابن حبان كان يضع الحديث» (فيض القدير ٥/٣٢١).

ولا توجب هذه الزلَّة من شيخ الإسلام إهدار محاسنه، وإساءة الظن به. فمحله من العلم والإمامة والمعرفة والتقدم في طريق السلوك المحل الذي لا يجهل. وكل أحد فمأخوذ من قوله ومتروك إلا المعصوم، صلوات الله وسلامه عليه. والكامل من عُدَّ خطؤه. ولا سيما في مثل هذا المجال الضنك، والمعترك الصعب، الذي زَلَّت فيه أقدام. وضلت فيه أفهام. وافترقت بالسالكين فيه الطرقات. وأشرفوا ـ إلا أقلهم ـ على أودية الهلكات.

وكيف لا؟ وهو البحر الذي تجري سفينة راكبه في موج كالجبال. والمعترك الذي تضاءلت لشهوده شجاعة الأبطال. وتحيرت فيه عقول ألِبَّاء الرجال. ووصلت الخليقة إلى ساحله يبغون ركوبه.

فمنهم: من وقف مُطرِقاً دَهِشاً. لا يستطيع أن يملأ منه عينه. ولا ينقل عن موقفه قدمه. قد امتلأ قلبه بعظمَة ما شاهد منه. فقال: الوقوف على الساحل أَسْلَم. وليس بلبيب من خاطَر بنفسه.

ومنهم: من رجع على عقبيه، لما سمع هَديره، وصوتَ أمواجه، ولم يطق نظراً إليه.

ومنهم من رَمى بنفسه في لجحه، تخفضه موجة، وترفعه أخرى.

فهؤلاء الثلاثة على خطر. إذ الواقف على الساحل عرضة لوصول الماء تحت قدميه. والهارب ـ ولو جدّ في الهرب ـ فمالَهُ مصير إلا إليه. والمُخاطِر ناظر إلى الغرقى كلَّ ساعة بعينيه. وما نجا من الخلق إلا الصنف الرابع. وهم الذين انتظروا موافاة سفينة الأَمْر. فلما قربت منهم ناداهم الرُّبَّان ﴿اركَبُوا فيها. بِسْم الله مَجْريها ومُرْساها﴾(١) فهي سفينة نُوحٍ حقاً، وسفينةُ من بَعْدَه من الرسل. من ركبها نجا. ومن تخلف عنها غرقَ. فركبوا سفينةَ الأمر بالقدر. تجري بهم في تصاريف أمواجه على حُكم التسليم لمِن بيده التصرف في البحار. فلم يك إلا غَفْوة، حتى قيل لأرض الدنيا وسمائها: يا أرضُ أبلعي ماءَك، ويا سماء أقلعي، وغيض الماء. وقضي الأمر. واستوت على جودي دارِ القَرار(٢).

والمتخلفون عن السفينة ـ كقَوْم نوحٍ ـ أُغرقوا. ثم أحرقوا. ونودي عليهم على

---

(١) سورة هود الآية ٤١.
(٢) انظر إلى هذا التأويل الرمزي عند ابن القيم، الذي لا بدّ منه في التصوف.

رؤوس العالمين ﴿وقيل بُعداً للقوم الظالمين﴾[1] ﴿وما ظَلَمناهم ولكن كانوا هم الظالمين﴾[2] ثم نودي بلسان الشرع والقدر، تحقيقاً لتوحيده. وإثباتاً لحجته. وهو أعدل العادلين ﴿قُلْ فلله الحجةُ البالغة. فلو شَاءَ لَهداكم أجمعين﴾[3].

فصل

وراكب هذا البحر في سفينة الأمر، وظيفته: مصادمة أمواج القدر، ومعارضتها بعضها ببعض، وإلا هلك. فيرد القدر بالقدر. وهذا سير أرباب العزائم من العارفين. وهو معنى قول الشَّيخ العارِف القُدوة عبد القادِر الكيلاني[4] «الناسُ إذا وصلوا إلى القَضاء والقدر أمسكوا، إلا أنا. فانْفَتَحت لي فيه رَوْزَنة فنازعتُ أَقْدار الحقِّ بالحقّ لِلحق، والرجل من يَكُون منازعاً للقَدَر، لا من يكون مُسْتسلماً مع القَدَر»[5] ولا تتم مصالح العباد في معاشهم إلا بدفع الأقدار بعضها ببعض فكيف في معادهم؟

والله تعالى أمر أن تُدفع السيئة ـ وهي من قدره ـ بالحسنة ـ وهي من قدره ـ وكذلك الجوع من قدره. وأمر بدفعه بالأكل الذي هو من قدره. ولو استسلم العبد لقدر الجوع، مع قدرته على دفعه بقدر الأكل، حتى مات: مات عاصياً. وكذلك البردِ والحر والعطش. كلها من أقداره. وأمر بدفعها بأقدار تضادها. والدافع والمدفوع والدفْع من قدره.

وقد أفصح النبي ﷺ عن هذا المعنى كلِ الإفصاح، إذ قالوا: «يا رسول الله، أرأيت أدويةً نتداوَى بها، ورُقًى نسترقي بها، وتُقًى نتقي بها. هل تَرُدُّ من قدر الله شيئاً؟

---

(١) سورة هود الآية ٤٤.
(٢) سورة الزخرف الآية ٧٦.
(٣) سورة الأنعام الآية ١٤٩.
(٤) هو عبد القادر بن موسى بن عبدالله بن يحيى الكيلاني (أو الجيلاني) الحَسَني الصوفي الذي تنسب إليه الطريق القادرية (٤٧٠ هـ ـ ٥٦١هـ). ولد بكيلان ثم دخل بغداد وسمع بها الحديث والفقه وتوفي بها. أخذ الطريقة عن أبي الخير حماد بن مسلم الدباس (المتوفي سنة ٥٢٥هـ)، وأكملها عند القاضي أبي سعيد المخرمي (المتوفي سنة ٥١١هـ). من مؤلفاته: «الفتح الرباني والفيض الرحماني، والغنية لطالبي طريق الحق، وجلاء الخاطر في الباطن والظاهر، وسر الأسرار ومظهر الأنوار... أنظر: البداية والنهاية ٢٥٢/١٢، مرآة الجنان ٣٤٧/٣ ـ ٣٦٦، هدية العارفين ٥٩٦/١، فوات الوفيات لمحمد بن شاكر الكتبي ٤/٢ ـ ٦... معجم المؤلفين ٣٠٧/٥ وطبقات الصوفية للشعراني ١٢٦/١ ـ ١٣٢.
(٥) انظر شرح ابن تيمية لكلامه في العبودية ص ٢٧ وما بعدها.

قال: هي من قَدَرِ الله»(١).

وفي الحديث الآخر «إن الدُّعَاء والبَلاء لَيَعْتلجان بين السماء والأرض»(٢).

وإذا طرق العدوُّ من الكفار بلد الإسلام طرقوه بقدر الله. أفيحل للمسلمين الاستسلام للقدر، وترك دفعه بقدر مثله. وهو الجهاد الذي يدفعون به قدر الله بقدره؟.

وكذلك المعصية إذا قُدِّرت عليك، وفعلتها بالقدر. فادفع موجِبَها بالتوبة النصوح. وهي من القدر.

فصل

ودفع القَدَر بالقَدَر نوعان:

أحدهما: دفع القدر الذي قد انعقدت أسبابه ـ ولما يقع ـ بأسباب أخرى من القدر تقابله. فيمتنع وقوعه. كدفع العدو بقتاله. ودفع الحر والبرد ونحوه.

الثاني: دفع القدر الذي قد وقع واستقر بقدر آخر يرفعه ويزيله، كدفع قَدَر المرض بقدر التداوي. ودفع قَدَر الذنب بقدر التوبة. ودفع قدر الإساءة بقدر الإحسان.

فهذا شأن العارفين وشأن الأقدار، لا الاستسلام لها، وترك الحركة والحيلة. فإنه عجز. والله تعالى يلوم على العجز. فإذا غُلب العبد، وضاقت به الحِيل. ولم يبق له مجال. فهنالك الاستسلام للقدر، والانطراح كالميت بين يدي الغاسل يقلبه كيف يشاء. وهنا ينفع الفناء في القدر، علماً وحالاً وشهوداً. وأما في حال القدرة، وحصول الأسباب، فالفناء النافع: أن يفنى عن الخلق بحكم الله. وعن هواه بأمر الله. وعن إرادته ومحبته بإرادة الله ومحبته. وعن حَوْله وقوته بحول الله وقوته وإعانته. فهذا الذي قام بحقيقة «إياك نعبد وإياك نستعين» علماً وحالاً. وبالله المستعان.

---

(١) رواه ابن ماجه في الطب باب ما أنزل الله داء إلا أنزل له شفاء (١١٣٧/٢ رقم ٣٤٣).
وروراه الترمذي في القدر باب ما جاء لا تَرُدّ الرقي ولا الدواء من قدر الله شيئاً، عن أبي حزامة وقال: لا نعرفه إلا من حديث الزهري وقد روى غيرواحد هذا عن سفيان عن الزهري عن أبي خزامة عن أبيه وهذا أصح (٤٥٣/٥ ـ ٤٥٤ رقم ٢١٤٨).

(٢) أوله: لا ينفع حذر من قدر والدعاء ينفع من القدر إن الدعاء...».
رواه الطبراني في الأوسط والبزار بنحوه عن عائشة قال العلامة الهيثمي: وفيه زكريا بن منظور وثقه أحمد بن صالح المصري وضعفه الجمهور وبقية رجاله ثقات» (مجمع الزوائد ١٤٦/١٠).

فصل

قال صاحب «المنازل»: «**وسرائِرُ حقيقة التوبة ثلاثة أشياء: تمييز التَّقِيَّة من العِزَّة، ونِسيان الجناية، والتوبة من التوبة. لأن التائب داخل في «الجميع» من قوله تعالى ﴿وتوبُوا إلى الله جَميعاً أيهَ المؤمنون لعلَّكم تُفْلِحون﴾[1] فأمَر التائب بالتوبة**»[2].

تمييز التقية من العزة: أن يكون المقصود من التوبة تقوى الله. وهو خوفه وخشيته، والقيام بأمره، واجتناب نهيه. فيعمل بطاعة الله على نور من الله، يرجو ثواب الله. ويترك معصية الله على نور من الله. يخاف عقاب الله. لا يريد بذلك عزَّ الطاعة.. فإن للطاعة وللتوبة عزّاً ظاهراً وباطناً. فلا يكون مقصوده العزَّة، وإن علم أنها تحصل له بالطاعة والتوبة. فمن تاب لأجل العزَّة فتوبته مدخولة. وفي بعض الآثار «أوحى الله تعالى إلى نبي من الأنبياء: قل لفلان الزاهد: أمَّا زهدك في الدنيا فقد تَعَجَّلتَ به الراحة. وأما انقطاعك إليَّ: فقد اكتسبت به العزَّة، ولكن ما عملت فيما لي عليك؟ قال: يا رب، وما لك عليّ بعد هذا؟ قال: هل وَاليتَ فيَّ وليّاً. أو عادَيْتَ فيَّ عدواً؟».

يعني أن الراحة والعزّ حظك، وقد نلتهما بالزهد والعبادة. ولكن أين القيام بحقي. وهو الموالاة فيّ والمعداة فيّ؟

فالشأن في التفريق في الأوامر بين حظك وحق ربك علماً وحالاً.

وكثير من الصادقين قد يلتبس عليهم حال نفوسهم في ذلك. ولا يميزه إلا أولو البصائر منهم. وهم في الصادقين كالصادقين في الناس.

وأما نِسيان الجِناية: فهذا موضع تفصيل. فقد اختلف فيه أرباب الطريق.

فمنهم: من رأى الاشتغال عن ذكر الذنب والإعراض عنه صفحاً. فصفاء الوقت مع الله تعالى أولى بالتائب وأنفع له. ولهذا قيل: ذِكْر الجفا في وقت الصفا جفا.

ومنهم: من رأى أن الأولى أن لا ينسي ذنبه. بل لا يزال جاعلاً له نُصب عينيه يلاحظه كل وقت. فيُحْدِث له ذلك انكساراً وذلاً وخضوعاً، أنفع له من جمعيته وصفاء وقته.

---

(١) سورة النور الآية ٣١.

(٢) «منازل السائرين» ص ١٣ ـ ١٤. وعبارته: «التوبة من التوبة أبداً».

قالوا: ولهذا نقشَ داودُ الخطيئة في كَفِّه. وكان ينظر إليها ويبكي.

قالوا: ومتى تُهْتَ عن الطريق فارجع إلى ذنبك تجد الطريق.

ومعنى ذلك: أنك إذا رجعت إلى ذنبك انكسرت وذللت. وأطرقت بين يدي الله عزَّ وجلَّ، خاشعاً ذليلاً خائفاً. وهذه طريق العبودية.

والصواب: التفصيل في هذه المسألة. وهو أن يقال: إذا أحسَّ العبد من نفْسه حال الصفاء غَيْماً من الدعوى، ورقيقة من العجب ونسيان المِنَّة، وخَطَفَتْه نفسه عن حقيقة فقره ونقصه، فذِكْرُ الذنب أنفع له. وإن كان في حال مشاهدته مِنَّة الله عليه، وكمال افتقاره إليه، وفنائه به، وعدم استغنائه عنه في ذرة من ذراته، وقد خالط قلبه حال المحبة، والفرح بالله. والأنْس به، والشوق إلى لقائه، وشهود سعة رحمته وحلمه وعفوه. وقد أشرقت على قلبه أنوار الأسماء والصفات. فنسيان الجناية والإعراض عن الذنب أَوْلى به وأنفع. فإنه متى رجع إلى ذكر الجناية توارى عنه ذلك. ونزل من علو إلى أسفل، ومن حال إلى حال، بينهما من التفاوت أبعد مما بين السماء والأرض. وهذا من حَسَد الشيطان له. أراد أن يحطه عن مقامه، وسير قلبه في ميادين المعرفة والمحبة، والشوق: إلى وحشة الإساءة، وحصر الجناية.

والأول يكون شهوده لجنايته مِنَّة من الله، منّ بها عليه، ليؤمنه بها من مقت الدعوى. وحجاب الكبر الخفي الذي لا يشعر به. فهذا لون وهذا لون.

وهذا المحل فيه أمر وراء العبادة، وبالله التوفيق. وهو المستعان.

فصل

وأما «التَّوبة من التَّوبة»: فهي من المجملات التي يراد بها حق وباطل. ويكون مراد المتكلم بها حقاً. فيطلقه من غير تمييز.

فإن التوبة من أعظم الحسنات. والتوبة من الحسنات من أعظم السيئات، وأقبح الجنايات. بل هي كُفر، إن أُخِذَت على ظاهرها. ولا فرق بين التوبة من التوبة والتوبة من الإسلام والإيمان، فهل يسوغ أن يقال بالتوبة من الإيمان؟.

ولكن مرادهم: أن يتُوب من رُؤْية التوبة. فإنها إنما حصلت له بمنة الله ومشيئته. ولو خُلِّي ونفسه لم تسمح بها البتة. فإذا رآها وشهد صدورها منه ووقوعها به. وغفل عن مِنَّة الله عليه: تاب من هذه الرؤية والغفلة. ولكن هذه الرؤية والغفلة ليست هي

التوبة، ولا جزءاً منها، ولا شرطاً لها. بل هي جناية أخرى عرضت له بعد التوبة. فيتوب من هذه الجناية كما تاب من الجناية الأولى. فما تاب إلا من ذَنْب، أولاً وآخراً. فكيف يقال: يتوب من التوبة؟.

هذا كلام غير معقول. ولا هو صحيح في نفسه. بل قد يكون في التوبة علة ونقص، وآفة تمنع كمالها. وقد يشعر صاحبها بذلك. وقد لا يشعر به. فيتوب من نقصان التوبة، وعدم توفيتها حقها.

وهذا أيضاً ليس من التوبة. وإنما هو توبة من عدم التوبة. فإن القَدْر الموجود منها طاعة لا يتاب منها. والقدر المفْقُود: هو الذي يحتاج أن يتوب منه.

فالتوبة من التوبة إنما تعقل على أحد هذين الوجهين.

نعم. ههنا وجه ثالث لطيف جداً. وهو أن من حصل له مقام أُنْسٍ بالله، وَصَفَا وقتُهُ مع الله. بحيث يكون إقباله على الله، واشتغاله بذكر آلائه وأسمائه وصفاته أنفع شيء له. حتى نزل عن هذه الحالة، واشتغل بالتوبة من جناية سالفة قد تاب منها. وطالع الجناية واشتغل بها عن الله. فهذا نقص ينبغي له أن يتوب إلى الله منه، وهو توبة من هذه التوبة. لأنه نزول من الصفاء إلى الجفاء. والله أعلم.

فصل

قال صاحب «المنازل»:

«ولطائف أسرار التوبة ثلاثة أشياء: أولها: أن ينظر الجناية والقضية. فيعرف مراد الله فيها. إذ خَلاَّك وإتيانها. فإن الله عزَّ وجلَّ إنما خَلَّى العبد والذنبَ لأجل معنيين.

أحدهما: أن يعرف عِزَّته في قضائه، وبِرَّه في سِتْرِهِ، وحِلْمه في إمهال راكِبه، وكَرَمه في قبول العذر منه، وفضله في مغفرته.

الثاني: أن يُقيم على عبده حجة عدله. فيعاقبه على ذنبه بحُجَّته»[1].

اعلم أن صاحب البصيرة إذا صدرت منه الخطيئة فلهُ نظر إلى خمسة أمور:

---

(١) «منازل السائرين» ص ١٤. وعبارته: «ولطائف سرائر التوبة... أن تنظر بين الجناية والقضية فتتعرَّف... إنما يُخلي العبد والذنب لأحد معنيين: ... أن تعرف... الثاني: ليقيم على العبد...».

أحدها: أن ينظرْ إلى أمر الله ونهيه. فيحدث له ذلك الاعتراف بكونها خطيئة، والإقرار على نفسه بالذنب.

الثاني: أن ينظر إلى الوعد والوعيد. فيحدث له ذلك خوفاً وخشية، تَحْمِله على التوبة.

الثالث: أن ينظر إلى تمكين الله له منها، وتخليته بينه وبينها، وتقديرها عليه، وأنه لو شاء لعصمه منها. فيحدث له ذلك أنواعاً من المعرفة بالله وأسمائه وصفاته، وحكمته، ورحمته، ومغفرته وعفوه، وحلمه وكرمه. وتوجب له هذه المعرفة عبودية بهذه الأسماء، لا تحصل بدون لوازمها البتة. ويعلم ارتباط الخلق والأمر، والجزاء والوعد والوعيد بأسمائه وصفاته، وأن ذلك موجب الأسماء والصفات، وأثرها في الوجود، وأن كل اسم وصفة مقتضٍ لأثره وموجبه، متعلق به لا بدّ منه.

وهذا المشهد يُطْلِعه على رياض مُونِقَة من المعارف والإيمان، وأسرار القدر والحكمة، يضيق عن التعبير عنها نطاق الكلم.

فمن بعضها: ما ذكره الشيخ «أن يعرف العبد عزته في قضائه» وهو أنه سبحانه العزيز الذي يقضي بما يشاء، وأنه لكمال عزته حكَمَ على العبد وقضَى عليه، بأن قَلَّب قلبه وصرَّف إرادته على ما يشاء. وحال بين العبد وقلبه. وجعله مريداً شائياً لما شاء منه العزيز الحكيم. وهذا من كمال العزة. إذ لا يقدر على ذلك إلا الله. وغاية المخلوق: أن يتصرف في بدنك وظاهرك. وأما جعلك مريداً شائياً لما يشاؤه منك ويريده: فلا يقدر عليه إلا ذو العزة الباهرة.

فإذا عرف العبد عِزَّ سيدِهِ ولاحظه بقلبه، وتمكن شهوده منه، كان الاشتغال به عن ذلك المعصية أولى به وأنفع له، لأنه يصير مع الله لا مع نفسه.

ومن معرفة عزته في قضائه: أن يعرف أنه مدبَّر مقهور، ناصيته بيد غيره. لا عصمة له إلا بعصمته. ولا توفيق له إلا بمعونته. فهو ذليل حقير، في قبضة عزيز حميد.

ومن شهود عزته أيضاً في قضائه: أن يشهد أن الكمال والحمد، والغناء التام، والعزة. كلها لله، وأن العبد نفسَه أولى بالتقصير والذم، والعيب والظلم والحاجة. وكلما ازداد شهوده لذله ونقصه وعيبه وفقره، ازداد شهوده لعزة الله وكماله، وحمده وغناه. وكذلك بالعكس. فنقص الذنب وذلته يطلعه على مشهد العزة.

ومنها: أن العبد لا يُريد معصية مولاه من حيث هي معصية. فإذا شهد جريان

الحُكم، وجعله فاعلاً لما هو غير مختار له، مريد بإرادته ومشيئته واختياره. فكأنه مختار غير مختار، مريد غير مريد، شاءٍ غير شاءٍ. فهذا يشهد عزة الله وعظمته، وكمال قدرته.

ومنها: أن يعرف بِرَّه سبحانه في سَتره عليه حال ارتكاب المعصية، مع كمال رؤيته له، ولو شاء لفضحه بين خلقه فحذروه. وهذا من كمال بره. ومن أسمائه «البَرُّ» وهذا البر من سيده كان عن به كمال غناه عنه، وكمال فقر العبد إليه. فيشتغل بمطالعة هذه المنة، ومشاهدة هذا البر والإحسان والكرم. فيذهل عن ذكر الخطيئة. فيبقى مع الله سبحانه. وذلك أنفع له من الاشتغال بجنايته. وشهود ذل معصيته. فإن الاشتغال بالله والغفلة عما سواه: هو المطلب الأعلى، والمقصد الأسنى.

ولا يوجب هذا نسيان الخطيئة مطلقاً، بل في هذه الحال. فإذا فَقَدها فليرجع إلى مطالعة الخطيئة، وذكر الجناية. ولكل وقت ومقام عبودية تليق به.

ومنها: شهود حلم الله سبحانه وتعالى في إمهال راكب الخطيئة. ولو شاء لعاجله بالعقوبة. ولكنه الحليم الذي لا يَعْجَل. فيحدث له ذلك معرفة ربه سبحانه باسمه «الحَلِيم» ومشاهدة صفة «الحِلم» والتعبد بهذا الاسم(1). والحكمة والمصلحة الحاصلة من ذلك بتوسط الذنب: أحب إلى الله، وأصلح للعبد، وأنفع من فوتها. ووجود الملزوم بدون لازمه ممتنع.

ومنها: معرفة العبد كرم ربه في قبول العذر منه إذا اعتذر إليه بنحو ما تقدم من الاعتذار. لا بالقدر. فإنه مخاصمة ومحاجة، كما تقدم. فيقبل عذره بكرمه وجوده. فيوجب له ذلك اشتغالاً بذكره وشكره، ومحبة أخرى لم تكن حاصلة له قبل ذلك. فإن محبتك لمن شكرك على إحسانك وجازاك به، ثم غفر لك إساءتك ولم يؤاخذك بها: أضعاف محبتك على شكر الإحسان وحده والواقع شاهد بذلك. فعبودية التوبة بعد الذنب لون. وهذا لون آخر.

ومنها: أن يشهد فضله في مغفرته، فإن المغفرة فضل من الله. وإلا فلو أخذك بمحض حقه، كان عادلاً محموداً. وإنما عفوه بفضله لا باستحقاقك. فيوجب لك ذلك أيضاً شكراً له ومحبة، وإنابة إليه، وفرحاً وابتهاجاً به، ومعرفة له باسمه «الغفار» ومشاهدة لهذه الصفة، وتعبداً بمقتضاها. وذلك أكمل في العبودية، والمحبة والمعرفة.

ومنها: أن يُكَمِّلَ لعبده مراتب الذل والخضوع والانكسار بين يديه، والافتقار إليه.

---

(1) قال بعض الصوفية: التوبة أن ترى جرأتك على الله وترى حكم الله عنك».

فإن النفس فيها مُضاهات للربوبية. ولو قَدِرَت لقالت كقول فرعون[1]. ولكنه قَدِرَ فأظهر. وَغَيْرُهُ عَجِز فأضْمَر. وإنما يُخَلِّصها من هذه المضاهاة ذل العبودية. وهو أربع مراتب:

المرتبة الأولى: مشتركة بين الخلق. وهي ذل الحاجة والفقر إلى الله. فأهل السموات والأرض جميعاً محتاجون إليه، فقراء إليه. وهو وحده الغني عنهم. وكل أهل السموات والأرض يسألونه. وهو لا يسأل أحداً.

المرتبة الثانية: ذُلّ الطاعة، والعُبودية. وهو ذُلّ الاختيار. وهذا خاص بأهل طاعته. وهو سر العبودية.

المرتبة الثالثة: ذُل المحبة. فإن المحب ذليل بالذات، وعلى قدر محبته له يكون ذله، فالمحبة أسست على الذلة للمحبوب، كما قيل:

اخضَعْ وَذِلَّ لمن تُحِبُّ فليسَ في ... حُكْم الهوى أنف يُشَال ويُعقد

وقال آخر:

مَساكينُ أهلُ الحب، حتى قبورهم ... عليها تُرَابُ الذُّلِّ بَيْنَ المقابِرِ[2]

المرتبة الرابعة: ذل المعصية والجناية.

فإذا اجتمعت هذه المراتب الأربع: كان الذل لله والخضوع له أكمل وأتم. إذ يذل له خوفاً وخشية، ومحبة وإنابة، وطاعة، وفقراً وفاقة.

وحقيقة ذلك: هو الفقر الذي يشير إليه القوم. وهذا المعنى أجل من أن يسمى بالفقر. بل هو لُبُّ العبودية وسرها. وحصوله أنفع شيء للعبد، وأحب شيء إلى الله.

فلا بدّ من تقدير لوازمه: من أسباب الضعف، والحاجة، وأسباب العبودية والطاعة، وأسباب المحبة والإنابة، وأسباب المعصية والمخالفة، إذ وجود الملزوم بدون لازمه ممتنع، والغاية من تقدير عدم هذا الملزوم ولازمه، مصلحة وجوده خير من مصلحة فوته. ومفسدة فوته أكبر من مفسدة وجوده. والحِكْمة مبناها على دَفْع أعظم المَفْسدتين

---

(١) أي قوله: «أنا ربكم الأعلى».

(٢) في هامش الأصل هذين البيتين:

أذلُّ لمن أهوى لأكسب عزةً ... وكم عزة قد نالها المرءُ بالذلِّ

إذا كان من تهوى عزيزاً ولم تكن ... ذليلاً له، فاقرىء السلام على الوَصْل

باحتمال أدناهما. وتحصيل أعظم المصلحتين بتفويت أدناهما. وقد فتح لك الباب. فإن كنت من أهل المعرفة فادْخل، وإلا فردّ الباب وارجع بسلام.

ومنها: أن أسماءه الحسنى تَقْتَضي آثارها اقتضاء الأسباب التامة لمسبباتها. فاسم «السميع، البصير» يقتضي مَسموعاً ومُبْصَراً. واسم «الرزاق» يقتضي مرزوقاً. واسم «الرحيم» يقتضي مَرحوماً. وكذلك أسماء «الغفور، والعفو، والتواب، والحليم» يقتضي من يَغفر له، ويَتوب عليه، ويَعفو عنه، ويحلم. ويستحيل تعطيل هذه الأسماء والصفات، إذ هي أسماء حسنى وصفات كمال، ونعوت جلال، وأفعال حكمة وإحسان وجوده. فلا بدّ من ظهور آثارها في العالم. وقد أشار إلى هذا أعلم الخلق بالله. صلوات الله وسلامه عليه. حيث يقول «لو لم تُذْنبوا لذَهب الله بكُم، ولجاءَ بقَوْمٍ يُذنبون، ثم يَستغفرون فيغفر لهم»[1].

وأنت إذا فرضت الحيوان بجملته معدوماً. فمن يرزق الرزاق سبحانه؟ وإذا فرضت المعصية والخطيئة منتفية من العالم. فلمن يغفر؟ وعمن يعفو؟ وعلى من يتوب ويحلم؟ وإذا فرضت الفاقات كلها قد سُدَّت، والعبيد أغنياء معافون. فأين السؤال والتضرع والابتهال؟ والإجابة وشهود الفضل والمنة، والتخصيص، بالإنعام والإكرام؟.

فسبحان من تعرَّف إلى خلقه بجميع أنواع التعرفات. ودَلَّهُم عليه بأنواع الدلالات. وفتح لهم إليه جميع الطرقات. ثم نصب إليه الصراط المستقيم. وعَرَّفهم به ودلهم عليه ﴿لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ، وَيَحْيَى مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ وإن الله لَسميعٌ عليم﴾[2].

فصل

ومنها: السر الأعظم، الذي لا تقتحمه العبارة، ولا تجسر عليه الإشارة، ولا ينادي عليه منادي الإيمان على رؤوس الأشهاد، بل شهدته قلوب خواص العباد. فازدادت به معرفة لربها ومحبة له. وطمأنينة به وشوقاً إليه، ولهجاً بذكره. وشهوداً لِبرِّهِ، ولطفه وكرمه وإحسانه، ومطالعة لسر العبودية، وإشرافاً على حقيقة الإلٰهية. وهو ما ثبت

(١) رواه مسلم في التوبة باب سقوط الذنوب بالاستغفار (٤/٢١٠٦ رقم ٢٧٤٩)، عن أبي هريرة، وأوله: والذي نفسي بيده لو لم تذنبوا. . . وروى مسلم عن أبي أيوب مرفوعاً «لولا أنكم تذنبون لخلق الله خلقاً يذنبون يغفر لهم» رواه أيضاً الترمذي في الدعوات (٥/٥٤٨ رقم ٣٥٣٩) وأحمد ٢/٣٠٥ - ٣٠٩.

(٢) سورة الأنفال الآية ٤٢.

في الصحيحين من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه. قال: قال رسول الله ﷺ «لله أفْرَحُ بتوبة عبده - حين يتوب إليه - من أحدكم، كان على راحلة بأرض فلاة. فانفلتت منه، وعَليها طَعامه وشرابه. فأيِس منها. فأتى شجرةً فاضطجع في ظلها. قد أيِسَ من رَاحِلَته، فبينما هو كذلك إذا هو بها قائمة عنده. فأخذ بخُطامِها. ثم قال: - من شدة الفرح - اللهم أنْتَ عَبْدي وأنا ربُك. أخطأ من شدة الفرح» هذا لفظ مسلم.

وفي الحديث من قواعد العلم: أن اللفظ الذي يجري على لسان العبد خطأ من فرح شديد، أو غيظ شديد، ونحوه. لا يؤاخذ به. ولهذا لم يكن هذا كافراً بقوله «أنت عبدي وأنا ربُك».

ومعلوم أن تأثير الغضب في عدم القصد يصل إلى هذه الحال، أو أعظم منها. فلا ينبغي مؤاخذة الغضبان بما صدر منه في حال شدة غضبه من نحو هذا الكلام. ولا يقع طلاقُهُ بذلك. ولا رِدته. وقد نص الإمام أحمد على تفسير الإغلاق في قوله ﷺ «لا طَلاَقَ في إغلاق»[1] بأنه الغضب. وفسره به غير واحد من الأئمة. وفسروه بالإكراه والجنون.

قال شيخنا: وهو يعم هذا كله. وهو من الغَلْق. لانغلاق قصد المتكلم عليه. فكأنه لم ينفتح قلبه لمعنى ما قاله.

والقصد: أن هذا الفرح له شأن لا ينبغي للعبد إهماله والإعراض عنه. ولا يطلع عليه إلا من له معرفة خاصة بالله وأسمائه وصفاته، وما يليق بعزّ جلاله.

وقد كان الأولى بِنَا طَيُّ الكلام فيه إلى ما هو اللائق بأفهام بني الزمان وعلومهم. ونهاية أقدامهم من المعرفة. وضعف عقولهم عن احتماله.

غير أنا نعلم أن الله عزّ وجلّ سيسوق هذه البضاعة إلى تجّارها. ومن هو عارف بقَدْرها. وإن وقعت في الطريق بيد من ليس عارفاً بها، فرب حامل فقه ليسْ بفقيه. ورب حامل فقه إلى من هو أفقه منه.

---

(١) رواه أبو داود في الطلاق، باب الطلاق على غلط (٢/٢٥٨ - ٢٥٩) وابن ماجه في الطلاق باب طلاق المكره والناسي (١/٦٦٠) وأحمد (٦/٢٧٦) والحاكم (٢/١٩٨) كلهم من طريق ثور عن عبيد بن أبي صالح عن صفية بنت شيبة عن عائشة رضي الله عنها مرفوعاً. قال الحاكم: صحيح على شرط مسلم. وتعقبه الذهبي بأن محمد بن عبيد لم يحتج به مسلم وقال أبو حاتم ضعيف». ورواه أيضاً أبو يعلى والبيهقي. . . (أنظر تخريجه في تلخيص الحبير لابن حجر العسقلاني ٣/٢١٠). والديلمي في الفردوس (٥/٢٩٢).

فاعلم أن الله سبحانه وتعالى اختص نوع الإنسان من بين خلقه بأن كرمه وفضله. وشرفه. وخلقه لنفسه، وخلق كل شيء له. وخصه من معرفته ومحبته وقُربه وإكرامه بما لم يعطه غيره. وسخّر له ما في سماواته وأرضه وما بينهما، حتى ملائكته ـ الذين هم أهل قربه ـ استخدمهم له. وجعلهم حفظة له في منامه ويقظته، وظعنه وإقامته. وأنزل إليه وعليه كتبه. وأرسله وأرسل إليه. وخاطبه وكلمه منه إليه، واتخذ منهم الخليل والكليم، والأولياء والخواص الأحبار. وجعلهم معدن أسراره. ومحل حكمته. وموضع حبه. وخلق لهم الجنة والنار. وخلق الأمر، والثواب والعقاب، مداره على النوع الإنساني. فإنه خلاصة الخلق. وهو المقصود بالأمر والنهي. وعليه الثواب والعقاب.

فللإنسان شأن ليس لسائر المخلوقات. وقد خلق أباه بيده، ونفخ فيه من روحه. وأسجد له ملائكته. وعلمه أسماء كل شيء. وأظهر فضله على الملائكة فمن دونهم من جميع المخلوقات. وطرد إبليس عن قربه. وأبعده عن بابه، إذ لم يسجد له مع الساجدين. واتخذه عدواً له.

فالمؤمن من نوع الإنسان: خير البرية على الإطلاق. وخيرة الله من العالمين فإنه خلقه ليتم نعمته عليه. وليتواتر إحسانه إليه. وليخصه من كرامته وفضله بما لم تنله أمنيته. ولم يخطر على باله ولم يشعر به. ليسأله من المواهب والعطايا الباطنة والظاهرة العاجلة والآجلة، التي لا تنال إلا بمحبته. ولا تنال محبته إلا بطاعته، وإيثاره على ما سواه. فاتخذه محبوباً له. وأعَدَّ له أفضل ما يعده محب غني قادر جواد لمحبوبه إذا قدم عليه. وعهد إليه عهداً تقدم إليه فيه بأوامره ونواهيه. وأعلمه في عهده ما يُقَرِّبُهُ إليه، ويزيده محبة له وكرامة عليه، وما يبعده منه ويسخطه عليه، ويسقطه من عينه.

وللمحبوب عدو، هو أبغض خلقه إليه. قد جاهره بالعداوة. وأمر عباده أن يكون دينهم وطاعتهم وعبادتهم له، دون وليهم ومعبودهم الحق. واستقطع عباده، واتخذ منهم حزباً ظاهروه ووالوه على ربهم. وكانوا أعداء له مع هذا العدو. يدعون إلى سخطه. ويطعنون في ربوبيته وإلهيته ووحدانيته، ويسبونه ويكذبونه. ويفتنون أولياءه، ويؤذونهم بأنواع الأذى. ويجهدون على إعدامهم من الوجود وإقامة الدولة لهم. ومحو كل ما يحبه الله ويرضاه، وتبديله بكل ما يسخطه ويكرهه. فعرَّفه بهذا العدو وطرائقهم وأعمالهم ومالهم. وحذره موالاتهم والدخول في زمرتهم والكون معهم.

وأخبره في عهده: أنه أجود الأجودين، وأكرم الأكرمين، وأرحم الراحمين. وأنه سبقت رحمته غضبه، وحلمه عقوبته، وعفوه مؤاخذته. وأنه قد أفاض على خلقه النعمة.

وكتب على نفسه الرحمة. وأنه يحب الإحسان والجود والعطاء والبر. وأن الفضل كله بيده، والخير كله منه، والجود كله له. وأحبُّ ما إليه: أن يجود على عباده ويُوسِعهم فضلاً. ويغمرهم إحساناً وجوداً. ويتم عليهم نعمته. ويضاعف لديهم منته. ويتعرف إليهم بأوْصافه وأسمائه. ويتحبب إليهم بنعمه وآلائه.

فهو الجَواد لذاته. وجود كل جواد خلقه الله، ويخلقه أبداً: أقل من ذرة بالقياس إلى جوده. فليس الجواد على الإطلاق إلا هو. وجود كل جواد فمن جوده. ومحبته للجود والإعطاء والإحسان، والبر والإنعام والإفضال: فوق ما يخطر ببال الخلق، أو يدور في أوهامهم. وفرحه بعطائه وجوده وإفضاله أشد من فرح الآخذ بما يعطاه ويأخذه. أحوج ما هو إليه أعظم ما كان قدراً. فإذا اجتمع شدة الحاجة وعظم قدر العطية والنفع بها، فما الظن بفرح المعطي؟ ففرح المعطي سبحانه بعطائه أشد وأعظم من فرح هذا بما يأخذه. ولله المثل الأعلى. إذ هذا شأن الجواد من الخلق. فإنه يحصل له من الفرح والسرور، والابتهاج واللذة بعطائه وجوده، فوق ما يحصل لمن يعطيه. ولكنَّ الآخِذ غائب بلذة أخذه، عن لذة المعطي، وابتهاجه وسروره. هذا مع كمال حاجته إلى ما يعطيه وفقره إليه، وعدم وثوقه باستخلاف مثله، وخوف الحاجة إليه عند ذهابه، والتعرض لذل الاستعانة بنظيره ومن هو دونه. ونفسه قد طبعت على الحرص والشح.

فما الظن بمن تقدس وتنزه عن ذلك كله؟ ولو أن أهل سماواته وأرضه، وأول خلقه وآخرهم، وإنسهم وجنهم، ورطبهم ويابسهم، قاموا في صَعيدٍ وَاحد فسألوه، فأعطى كل واحد ما سأله: ما نقص ذلك مما عنده مثقال ذرة[1].

وهو الجواد لذاته، كما أنه الحي لذاته، العليم لذاته، السميع البصير لذاته. فجوده العالي من لوازم ذاته. والعفو أحب إليه من الانتقام. والرحمة أحب إليه من العقوبة. والفضل أحب إليه من العدل، والعطاء أحب إليه من المنع.

فإذا تعرض عبده ومحبوبه الذي خلقه لنفسه، وأعد له أنواع كرامته، وفضله على غيره، وجعله محل معرفته، وأنزل إليه كتابه. وأرسل إليه رسوله، واعتنى بأمره ولم يهمله. ولم يتركه سدى. فتعرض لغضبه، وارتكب مساخطه وما يكرهه وأبَق منه. ووالى عدوه وظاهره عليه، وتحيَّز إليه. وقطع طريق نعمه وإحسانه إليه التي هي أحب شيء

---

(١) يشير إلى الحديث القدسي الذي ورد بذلك وأوله: «إني حرَّمتُ الظلم على نفسي...» وقد تقدم تخريجه. وفيه: «يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم قاموا في صعيد واحد فسألوني فأعطيت كل انسان مسألته ما نقص ذلك مما عندي شيئاً إلا كما يُنقص المخيط إذا أدخل البحر».

إليه. وفتح طريق العقوبة والغضب والانتقام: فقد استدعى من الجواد الكريم خلاف ما هو موصوف به من الجود والاحسان والبر وتعرض لإغضابه وإسخاطه وانتقامه. وأن يصير غضبه وسخطه في موضع رضاه. وانتقامه وعقوبته في موضع كرمه وبره وعطائه. فاستدعى بمعصيته من أفعاله ما سواه أحب إليه منه، وخلاف ما هو من لوازم ذاته من الجود والإحسان.

فبينما هو حبيبه المقرَّب المخصوص بالكرامة، إذا انقلب آبقاً شارداً، راداً لكرامته، مائلاً عنه إلى عدوه، مع شدة حاجته إليه، وعدم استغنائه عنه طرفة عين.

فبينما ذلك الحبيب مع العدو في طاعته وخدمته، ناسياً لسيده، منهمكاً في موافقة عدوه. قد استدعى من سيده خلاف ما هو أهله: إذ عرضت له فكرة فتذكر برَّ سيده وعطفه وجوده وكرمه. وعلم أنه لا بدَّ له منه، وأن مصيره إليه، وعرضه عليه، وأنه إن لم يقدم عليه بنفسه قُدم به عليه على أسوأ الأحوال. ففر إلى سيده من بلد عدوه. وجَدَّ في الهرب إليه حتى وصل إلى بابه. فوضع خده على عتبة بابه. وتوسد ثرى أعتابه. متذللاً متضرعاً، خاشعاً باكياً آسفاً. يتملق سيده ويسترحمه. ويستعطفه ويعتذر إليه. قد ألقى بيده إليه. واستسلم له وأعطاه قياده. وألقى إليه زمامه. فعلم سيده ما في قلبه. فعاد مكان الغضب عليه رضا عنه. ومكان الشدة عليه رحمة به. وأبدله بالعقوبة عفواً، وبالمنع عطاء، وبالمؤاخذة حلماً. فاستدعى بالتوبة والرجوع من سيده ما هو أهله، وما هو موجب أسمائه الحُسْنى، وصفاته العليا. فكيف يكون فَرَح سيده به؟ وقد عاد إليه حبيبه ووليه طوعاً واختياراً. وراجع ما يحبه سيده منه برضاه. وفتح طريق البر والإحسان والجود، التي هي أحب إلى سيده من طريق الغضب والانتقام والعقوبة؟.

وهذا موضع الحكاية المشهورة عن بعض العارفين: أنه حصل له شرود وإباق من سيده. فرأى في بعض السكك باباً قد فتح. وخرج منه صبي يستغيث ويبكي. وأمه خلفه تطرده، حتى خرج. فأغلقت الباب في وجهه ودخلت. فذهب الصبي غير بعيد، ثم وقف مفكراً. فلم يجد له مأوى غير البيت الذي أخرج منه، ولا من يؤيه غير والدته. فرجع مكسور القلب حزيناً. فوجد الباب مُرْتَجاً، فتوسَّده ووضع خده على عتبة الباب ونام، فخرجت أمه. فلما رأته على تلك الحال لم تملك أن رمت نفسها عليه، والتزمته تقبله وتبكي. وتقول: يا ولدي، أين تذهب عني؟ ومن يؤيك سواي؟ **ألم أقل لك: لا تُخالفني. ولا تَحملني بمعصيتك لي على خلاف ما جُبلت عليه من الرحمة بك، والشفقة عليك، وإرادتي الخير لك؟ ثم أخذته ودخلت.**

فتأمل قول الأم «لا تحملني بمعصيتك لي على خلاف ما جبلت عليه من الرحمة والشفقة».

وتأمل قوله ﷺ «لله أَرْحَمُ بِعبادِه من الوالدة بِوَلَدِها»[1] وأين تقع رحمة الوالدة من رحمة الله التي وسعت كل شيء؟

فإذا أغضبه العبد بمعصيته فقد استدعى منه صرف تلك الرحمة عنه. فإذا تاب إليه فقد استدعى منه ما هو أهله وأولى به.

فهذه نبذة يسيرة تطلعك على سر فرح الله بتوبة عبده أعظم من فرح هذا الواجد لراحلته في الأرض المهلكة، بعد اليأس منها.

ووراء هذا ما تجفو عنه العبارة، وتدق عن إدراكه الأذهان.

وإياك وطريقة التعطيل والتَّمثيل[2]. فإن كلًّا منهما منزل ذميم، ومرتع على عِلَّاته وَخيم. ولا يحل لأحدهما أن يجد روائح هذا الأمر ونَفَسه. لأن زكام التعطيل والتمثيلُ مُفْسد لحاسة الشم، كما هو مفسد لحاسة الذوق. فلا يذوق طعم الإيمان، ولا يجد ريحه. والمحروم كل المحروم من عرض عليه الغني والخير فلم يقبله. فلا مانع لما أعطى الله. ولا معطي لما مَنع. والفضل بيد الله يؤتيه من يشاء. والله ذو الفضل العظيم.

فصل

هذا إذا نظرت إلى تعلق الفَرح الإلٰهي بالإحسان والجود والبر.

وأما إن لاحظت تعلقه بإلٰهيته وكونه معبوداً: فذاك مشهدٌ أجلّ من هذا وأعظم منه. وإنما يشهده خَواصّ المحبين.

فإن الله سبحانه إنما خلق الخلق لعبادته، الجامعة لمحبته والخضوع له وطاعته. وهذا هو الحق الذي خُلقت به السموات والأرض. وهو غاية الخلق والأمر. ونفيه ـ كما يقول أعداؤه ـ هو الباطلُ، والعبث الذي نزه الله نفسه عنه، وهو السُّدَى الذي نَزَّه نفسه عنه: أن يترك الإنسان عليه. وهو سبحانه يحب أن يُعْبَد ويطاع ولا يَعبأ بخلقه شيئاً لولا محبتهم له، وطاعتهم له، ودعاؤهم له.

---

(١) حديث: «لله أرحم بعباده...».

(٢) يقصد في تفسير «الفرح» الوارد في حديث «لله أفرح بتوبة عبده...».

وقد أنكر على من زعم أنه خلقهم لغير ذلك، وأنهم لو خلقوا لغير عبادته وتوحيده وطاعته لكان خلقهم عبثاً وباطلاً وسُدًى. وذلك مما يتعالى عنه أحكم الحاكمين. والإله الحق. فإذا خرج العبد عما خُلق له من الطاعة والعبودية. فقد خرج عن أحب الأشياء إليه، وعن الغاية التي لأجلها خلقت الخليقة. وصار كأنه خُلق عبثاً لغير شيء، إذ لم تُخرج أرضه البذر الذي وضع فيها. بل قلبته شوكاً وَدَغَلاً. فإذا راجع ما خلق له وأوجد لأجله: فقد رَجَعَ إلى الغاية التي هي أحب الأشياء إلى خالقه وفاطره. ورجع إلى مقتضى الحكمة التي خلق لأجلها. وخرج عن معنى العبث والسدَى والباطل. فاشتدت محبة الرب له. فإن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين. فأوجبت هذه المحبة فَرحاً كأعظم ما يُقدَّر من الفَرَح. ولو كان في الفرح المشهود في هذا العالم نوع أعظم من هذا الذي ذكره النبي ﷺ لذكره، ولكن لا فرحة أعظم من فرحة هذا الواجد الفاقد لمادة حياته وبلاغه في سفره، بعد إياسه من أسباب الحياة بفقده. وهذا كَشِدَّة محبته لتوبة التائب المحب إذا اشتدت محبته للشيء وغاب عنه. ثم وَجَده وصار طوع يده. فلا فرحة أعظم من فرحته به.

فما الظن بمحبوب لك تحبه حباً شديداً، أَسَرَه عدوك، وحال بينك وبينه. وأنت تعلم أن العدو سيسومه سوء العذاب، ويُعَرِّضه لأنواع الهلاك. وأنت أولى به منه. وهو غَرْسُك وتربيتك. ثم إنه انفلت من عدوه، ووافاك على غير ميعاد. فلم يفجأك إلا وهو على بابك، يتملَّقك ويترضاك ويستعينك، ويُمرغ خَدّيه على تراب أعقابك. فكيف يكون فرحُكَ به، وقد اختصصته لنفسك، ورضيته لقُربك، وآثرته على سواه؟

هذا. ولستَ الذي أوجدته وخلقته. وأسبغت عليه نعمك، والله عزَّ وجلَّ هو الذي أوجد عبده. وخلقه وكوّنه، وأسبغ عليه نعمه. وهو يحب أن يتمها عليه، فيصير مظهراً لنعمه، قابلاً لها، شاكراً لها، محباً لِوَلِيِّها، مطيعاً له عابداً له، معادياً لعدوه، مبغضاً له عاصياً له. والله تعالى يحب من عبده معاداة عدوه، ومعصيته ومخالفته، كما يحب أن يتولّى الله مولاه سبحانه ويطيعه ويعبده. فتنضاف محبته لعبادته وطاعته والإنابة إليه، إلى محبته لعداوة عدوه. ومعصيته ومخالفته. فتشتد المحبة منه سبحانه، مع حصول محبوبه. وهذا هو حقيقة الفرح.

وفي صفة النبي ﷺ في بَعْضِ الكتب المتقدمة «عَبْدِي الذي سُرَّت به نَفْسِي» وهذا لكمال محبته له. جعله مما تسر نفسه به سبحانه.

ومن هذا «ضَحكه» سبحانه من عبده، حين يأتي من عبوديته بأعظم ما يحبه.

فيضحك سبحانه فرحاً ورضاً. كما يضحك من عبده إذا ثار عن وِطائه وفراشه ومضاجعة حبيبه إلى خِدْمته، يتلو آياته ويتملَّقه.

ويضحك من رجل هرب أصحابُهُ عَنِ العَدُو. فأقبل إليهم. وباع نفسه لله ولَقَّاهم نَحْره، حتى قُتل في محبته ورضاه.

ويضحك إلى من أخفى الصدقة عن أصحابه لسائِل اعترضهم فلم يُعْطوه، فتخلَّف بأعقابهم وأعطاه سراً، حيث لا يراه إلا الله الذي أعطاه. فهذا الضحك منه حباً له، وفرحاً به. وكذلك الشهيد حين يلقاه يوم القيامة. فيضحك إليه فرحاً به وبقدومه عليه.

وليس في إثبات هذه الصفات محذور البتة. فإنه «فَرَحٌ» ليس كمثله شيء، و «ضَحِكٌ» ليس كمثله شيء. وحُكْمه حكم رضاه ومحبته، وإرادته وسائر صفاته. فالباب باب واحد. لا تمثيل ولا تعطيل.

وليس ما يُلزم به المعطلُ المثبتَ إلا ظلم محض، وتناقض وتلاعب. فإن هذا لو كان لازماً للزم رحمته وإرادته ومشيئته وسمعه وبصره، وعلمه وسائر صفاته. فكيف جاء هذا اللزوم لهذه الصفة دون الأخرى؟ وهل يجد ذو عقل إلى الفَرْق سبيلاً؟ فما ثَمَّ إلا التعطيل المَحْض المُطْلق، أو الإثبات المطلق لكل ما ورد به النَّص، والتناقض لا يرضاه المحصَّلون.

فصل

قوله «الثاني: أن يُقيم على عَبْده حُجة عَدْله، فيعاقِبُهُ على ذَنْبه بحُجَّته»[1].

اعتراف العبد بقيام حجة الله عليه من لوازم الإيمان. أطاع أم عصى. فإن حجة الله قامت على العبد بإرسال الرسول، وإنزال الكتاب، وبلوغ ذلك إليه، وتمكُّنه من العِلْم بِهِ سَواء عَلِم أو جَهِل. فكلُّ من تَمَكَّن مِنْ مَعْرفة ما أمر الله به ونَهى عنه. فقصَّر عنه ولم يَعْرفه. فقد قامت عليه الحجة. والله سبحانه لا يعذب أحداً إلا بعد قيام الحجة عليه. فإذا عاقَبه على ذنبه عاقبه بحجته على ظلمه. قال الله تعالى **﴿وما كنَّا معذِّبينَ حتىً نبعثَ رسولاً﴾**[2] وقال **﴿كلَّما أُلْقِيَ فيها فَوْجٌ سَألهم خزَنتُها ألم يَأتِكُمْ نَذير قالوا بلَى قد**

---

(١) «منازل السائرين» ص ١٤.

(٢) سورة الإسراء الآية ١٥.

جاءَنا نَذِيرٌ. فَكَذَّبنَا وقلنا ما نَـزَّلَ الله من شيء﴾[1] وقال ﴿وما كانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ القُرى بظُلْمٍ وأَهْلُهَا مُصْلِحون﴾[2].

وفي الآية قولان: أحدهما: ما كان ليهلكها بظُلْم منهم. الثاني: ما كان ليهلكها بظلم منه.

والمعنى على القول الأول: ما كان ليُهلكها بظلمهم المتقدم. وهم مصلحون الآن. أي إنهم بعد أن أصلحوا. وتابوا: لم يكن ليهلكهم بما سلف منهم من الظلم.

وعلى القول الثاني: إنه لم يكن ظالماً لهم في إهلاكهم، فإنه لم يهلكهم وهم مصلحون! وإنما أهلكهم وهم ظالمون. فهم الظالمون لمخالفتهم، وهو العادل في إهلاكهم. والقولان في آية الأنعام أيضاً ﴿ذَلكَ أَنْ لَمْ يكُن ربُّك مُهلكَ القُرى بظُلْم وأهلُها غَافِلُون﴾[3]

قيل: لم يكن مهلكهم بظلمهم، وشركهم وهم غافلون. لم يُنذَروا ولم يأتهم رسول.

وقيل: لم يهلكهم قبل التذكير بإرسال الرسول. فيكون قد ظلمهم. فإنه سبحانه لا يأخذ أحداً ولا يعاقبه إلا بذنبه. وإنما يكون مذنباً إذا خالف أمره ونهيه. وذلك إنما يعلم بالرسل.

فإذا شاهد العبد القدر السابق بالذنب، علم أن الله سبحانه قَدَّره سبباً مقتضياً لأثره من العقوبة، كما قدر الطاعة سبباً مقتضياً للثواب. وكذلك تقدير سائر أسباب الخير والشر. كجعل السم سبباً للموت، والنار سبباً للإحراق. والماء سبباً للإغراق.

فإذا أقدم العبد على سبب الهلاك ـ وقد عرف أنه سبب الهلاك ـ فهلك فالحجة مركبة عليه، والمؤاخذة لازمة له، كالحريق مثلاً. والذنب، كالنار، وإتيانه له، كتقديمه نفسه للنار، وملاحظة الحكم فيها لا يجدي عليه شيئاً. فإنما الذي يشهده عند قيام الحجة عليه: ملاحظة الأمر، لا ملاحظة القدر.

فجعلُ صاحب المنازل هذه اللطيفة من ملاحظة الجناية والقضية ليس بالبين. بل هو من ملاحظة الجناية والأمر. لكن مراده: أن سر التقدير: أنه قد علم أن هذا العبد لا

(١) سورة الملك الآية ٨ و ٩.
(٢) سورة هود الآية ١١٧.
(٣) سورة الأنعام الآية ١٣١.

يصلح إلا للوقود، كالشوك الذي لا يصلح إلا للنار. والشجرة تشتمل على الثمر والشوك. فاقتضى عدله سبحانه أن يسوق هذا العبد إلى ما لا يصلح إلا له، وأن يقيم عليه حجة عدله. فإن قَدَّر عليه الذنب فواقعه. فاستحق ما خلق له. قال الله تعالى **﴿وما علَّمناهُ الشِّعر وما يَنْبَغِي لَهُ إنْ هُوَ إلا ذِكْرٌ وقُرآنٌ مُبين. لِيُنذرَ من كان حَيّاً ويحقَّ القَوْلُ على الكافرين﴾**[1].

فأخبر سبحانه أن الناس قسمان: حي قابل للانتفاع. يقبل الإنذار وينتفع به، وميت لا يقبل الإنذار ولا ينتفع به. لأن أرضه غير زاكية ولا قابلة لخير البتة. فيحق عليه القول بالعذاب. وتكون عقوبته بعد قيام الحجة عليه. لا بمجرد كونه غير قابل للهدى والإيمان. بل لأنه غير قابِل ولا فاعِل. وإنما يتبين كونه غير قابل بعد قيام الحجة عليه بالرسول. إذ لو عذبه بكونه غير قابل لقال: لو جاءني رسول منك لامتثلت أمرك. فأرسل إليه رسوله. فأمره ونهاه. فعصى الرسول بكونه غير قابل للهدى، فعوقب بكونه غير فاعل. فحق عليه القول: أنه لا يؤمن ولو جاءه الرسول، كما قال تعالى **﴿كذلك حقت كَلِمةُ ربِّك عَلى الذينَ فَسَقوا أنَّهم لا يُؤْمِنُون﴾**[2] وحق عليه العذاب. كقوله تعالى **﴿وكذلك حَقَّتْ كَلمةُ ربِّكَ على الذين كَفَروا أنَّهُم أصحابُ النار﴾**[3].

فالكلمة التي حقت كلمتان: كلمة الإضلال، وكلمة العذاب. كما قال تعالى **﴿ولكن حقَّت كَلِمةُ العَذاب على الكَافِرين﴾**[4] وكلمته سبحانه، إنما حقت عليهم بالعذاب بسبب كُفرهم. فحقت عليهم كلمة حجته، وكلمة عدله بعقوبته.

وحاصل هذا كله: أن الله سبحانه، أمر العباد أن يكونوا مع مرادِهِ الديني منهم. لا مع مراد أنفسهم. فأهل طاعته آثروا الله ومراده على مرادهم. فاستحقوا كرامته. وأهل معصيته آثروا مرادهم على مراده. وعلم سبحانه منهم: أنهم لا يؤثرون مراده البتة. وإنما يؤثرون أهوائهم ومراده. فأمرهم ونهاهم. فظهر بأمره ونهيه من القدر الذي قدرعليهم من إيثارهم هوى أنفسهم، ومرادهم على مرضاة ربهم ومراده. فقامت عليهم بالمعصية حجة عدله. فعاقبهم بظلمهم.

---

(١) سورة يسٓ الآية ٦٩ ـ ٧٠.
(٢) سورة يونس الآية ٣٣.
(٣) سورة غافر الآية ٦.
(٤) سورة الزمر الآية ٧١.

فصل

قد ذكرنا أن العبد في الذنب له نَظَرٌ إلى أربعة أمور: نَظَرٌ إلى الأمر والنهي. ونظر إلى الحُكْم والقَضاء. وذكرنا ما يتعلق بهذين النظرين.

النظر الثالث: النظر إلى محل الجِناية ومَصْدرها. وهو النَّفْس الأمارة بالسوء، ويفيده نظره إليها أموراً.

منها: أن يعرف أنها جاهِلة ظالمة. وأن الجهل والظلم يصدر عنهما كل قول وعمل قبيح. ومَنْ وَصفُهُ الجهلُ والظلم لا مطمع في استقامته واعتداله البتة. فيوجب له ذلك بذل الجهد في العلم النافع الذي يخرجها به عن وصف الجهل. والعمل الصالح الذي يخرجها به عن وصف الظلم، ومع هذا فجهلها أكثر من علمها وظلمها أعْظم من عدلها.

فحقيق بمن هذا شأنه أن يرغب إلى خالقها وفاطرها أن يقيها شرها. وأن يؤتيها تقواها ويزكيها. فهو خير من زكاها. فإنه ربُّها ومولاها، وأن لا يكِلَه إليها طَرْفَة عين. فإنه إن وَكَله إليها هلك. فما هَلَكَ من هَلَكَ إلا حَيْثُ وُكِل إلى نَفْسِهِ. وقال النبي ﷺ لحُصين بن المنذر «قل: اللهمَّ ألْهمني رُشْدِي. وقِني شرَّ نفسي»[1] وفي خطبة الحاجة «الحمد لله. نحمده ونستعينه، ونستهديه، ونستغفره. ونعوذ بالله من شرور أنفسنا، ومن سَيِّئات أعمالنا»[2] وقد قال تعالى **﴿وَمَنْ يُوقَ شُحَّ نفسِهِ فأولئك هُمُ المُفْلِحون﴾**[3] وقال **﴿إِنَّ النَّفسَ لأمَّارةٌ بالسُّوءِ﴾**[4].

فمن عرف حقيقة نفسه وما طُبِعَت عليه: علم أنها منْبَع كل شر، ومأوى كل سوء، وأن كل خير فيها ففضلٌ من الله منَّ به عليها. لم يكن منها. كما قال تعالى **﴿وَلَوْلا**

---

(١) تقدم تخريجه.

(٢) هي خطبة الحاجة التي رواها ابن مسعود رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ كان إذا تشهد قال: «الحمد لله نستعينه ونستغفره...» أخرجه أبو داود في الصلاة باب الرجل يخطب على قوس رقم ١٠٩٧، ١٠٩٨ وفي سنده عبد ربه بن أبي يزيد وأبو عياض المدني وهما مجهولان. ورواه في النكاح باب في خطبة النكاح رقم ٢١١٨، والترمذي في النكاح باب ما جاء في خطبة النكاح (٤١٣/٣، رقم ١١٠٥) وأحمد ٤٣٢/١، والنسائي في الجمعة باب كيف الخطبة (١٠٥/٣). قال الترمذي: حديث حسن رواه الأعمش عن أبي إسحاق عن أبي الأحوص، عن عبد الله عن النبي ﷺ. ورواه شعبة عن أبي إسحاق عن أبي عبيدة عن عبد الله بن مسعود عن النبي ﷺ وكلا الحديثين صحيح.

(٣) سورة الحشر الآية ٩.

(٤) سورة يوسف الآية ٥٣.

فضلُ الله عليكم ورحمتُهُ مَا زَكَى مِنكم مِنْ أَحَدٍ أَبداً﴾[1] وقال تعالى ﴿ولكنَّ الله حَبَّبَ إليكم الإيمان وَزَيَّنَهُ في قلوبكم. وَكَرَّهَ إليكم الكُفْر والفُسوق والعِصيانَ. أولئك هم الرَّاشدون﴾[2] فهذا الحب وهذه الكراهة لم يكونا في النفس ولا بها. ولكن هو الله الذي مَنَّ بهما، فجعل العبدَ بسببهما من الراشدين ﴿فَضْلاً من الله ونِعْمة والله عليم حكيم﴾[3] «عليم» بمن يصلح لهذا الفضل ويزكو عليه وبه، ويمر عنده. «حكيم» فلا يضعه عند غير أهله فيضيعه بوضعه في غير موضعه.

ومنها: ما ذكره صاحب «المنازل» فقال:

«**اللطيفة الثانية: أن يَعلم أن نظر البصير الصادق في سيئته لم يُبقِ له حسنة بحال. لأنه يَسير بين مُشاهدة المِنَّة. وتَطَلّب عَيب النَفس والعَمل**»[4].

يريد: أن من له بصيرة بنفسه، وبصيرة بحقوق الله. وهو صادق في طَلبه: لم يُبقِ له نظره في سيئاته حسنة البتة. فلا يلقى الله إلا بالإفلاس المحض، والفقر الصِّرف. لأنه إذا فتش عن عيوب نفسه وعيوب عَملِهِ علم أنها لا تصلح لله، وأن تلك البضاعة لا تُشتَرى بها النجاة من عذاب الله. فضلاً عن الفوز بعظيم ثواب الله. فإن خَلَص له عملٌ وحال مع الله. وصفًا له معه وقت شاهدَ مِنَّة الله عليه به، ومجرد فضله، وأنه ليس من نفسه، ولا هي أهل لذاك. فهو دائماً مشاهد لمنة الله عليه، ولعيوب نفسه وعمله. لأنه متى تطلبها رآها.

وهذا مِنْ أَجلّ أنواع المعارف وأنفعِها للعبد. ولذلك كان سَيّد الاستغفار «اللهم أنت ربي لا إلّه إلا أنت. خلقتني، وأنا عبدك. وأنا على عهدك ووعدك ما استطعتُ. أعوذ بكَ من شر ما صنعتُ. أبوءُ لكَ بنِعمتك علي. وأبوءُ بذَنبي. فاغفِر لي. إنه لا يغفر الذُّنوب إلا أنت»[5].

فتضمن هذا الاستغفار: الاعتراف من العبد بربوبية الله، وإلّهيته وتوحيده. والاعتراف بأنه خالقه، العالم به. إذ أنشأه نشأة تستلزم عجزه عن أداء حقه وتقصيره

---

(١) سورة النور الآية ٢١.
(٢) سورة الحجرات الآية ٧.
(٣) سورة الحجرات الآية ٨.
(٤) «منازل السائرين» ص ١٤. ولفظه: «أن تعلم أن طلب البصير الصادق سيئته لم يُبق له حسنة بحال لأنه يسير...».
(٥) تقدم تخريجه.

فيه، والاعتراف بأنه عبده الذي ناصيته بيده وفي قبضته. لا مهرب له منه. ولا وليّ به سواه، ثم التزام الدخول تحت عهده ـ وهو أمره ونهيه ـ الذي عَهده إليه على لسان رسوله، وأن ذلك بحسب استطاعتي، لا بحسب أداء حقك. فإنه غير مقدور للبشر. وإنما هو جَهْد المُقِلِّ، وقدر الطاقة. ومع ذلك فأنا مصدق بوعدك الذي وعدته لأهل طاعتك بالثواب، ولأهل معصيتك بالعقاب. فأنا مُقيم على عَهدك، مصدق بوعدك. ثم أفزع إلى الاستعاذة والاعتصام بك من شرِّ ما فَرَّطت فيه من أَمْرك ونهيك. فإنك إن لم تُعِذْني من شره، وإلا أحاطت بي الهَلكة. فإن إضاعة حقك سبب الهلاك، وأنا أُقِرُّ لك وألتَزم بنعمتك عليَّ. وأقر وألتزم وأَبْخَعُ بذَنْبي. فمنك النعمة والإحسان والفضل. ومني الذَنب والإساءة. فأسألك أن تغفر لي بمَحْوِ ذَنبي، وأن تُعْفِيني من شَرِّه. إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت.

فلهذا كان هذا الدعاء سيدَ الاستغفار. وهو متضمن لمحضِ العبودية. فأي حَسَنة تبقى للبصير الصادق، مع مشاهدته عيوب نفسه وعمله، ومِنَّةُ الله عليه؟ فهذا الذي يعطيه نظره إلى نفسه ونقصه.

فصل

النظر الرابع[1]: نظره إلى الآمِر له بالمعصية، المزَيِّن له فعلَها، الحاضّ له عليها. وهو شيطانه الموكَّل به.

فيفيده النظر إليه، وملاحظته: اتخاذَه عدواً، وكمال الاحتراز منه، والتحفظ واليقظة، والانتباه لما يريد منه عدوه وهو لا يشعر. فإنه يريد أن يظفر به في عَقَبة من سبع عَقَبات، بعضها أصعبُ من بعض. لا ينزل منه من العقبة الشاقَّة إلى ما دونها إلا إذا عجَز عن الظفَر به فيها.

العقبة الأولى: عَقَبة الكفر بالله وبدينه ولقائه، وبصفات كماله، وبما أخبرت به رسله عنه. فإنه إن ظفر به في هذه العقبة بردَتْ نارُ عداوته واستراح. فإن اقتحم هذه العقبة ونجا منها ببصيرة الهداية، وسَلم معه نور الإيمان طلبَهُ علي:

العقبة الثانية: وهي عقبة البدعة. إما باعتقاد خِلاف الحق الذي أرسَل الله به رسوله، وأنزل به كتابه. وإما بالتَّعبد بما لم يأذن به الله: من الأوضاع والرسوم المحدثة في

---

(١) النظر الرابع من نظر العبد في الذنب.

الـدين، التي لا يقبل الله منهـا شيئاً. والبـدعتان في الغـالب متـلازمتـان. قَـلَّ أن تنفـك إحداهما عن الأخرى. كما قال بعضهم: تزوَّجتْ بدعةُ الأقوال ببدعـة الأعمال. فـاشتغل الزوجان بـالعُرس. فلم يفجـأهم إلا وأولاد الزنـا يعيثون في بـلاد الإسلام. تضـج منهم العباد والبلاد إلى الله تعالى.

وقال شيخُنا: تـزوجت الحقيقة الكـافرة، بـالبدعـة الفاجـرة. فتولَّـد بينهما خُسران الدنيا والآخرة.

فإنْ قَطَع هذه العقبة، وخلَص منها بنور السُّنة، واعتصم منها بحقيقة المتابعـة، وما مضى عليـه السلف الأخيار، من الصحـابة والتـابعين لهم بـإحسان. وهيهـات أن تسمح الأعصار المتأخرة بواحد من هذا الضرب! فإن سَمَحَتْ به نَصَب له أهلُ البِدَع الحبائـل، وبَغُوه الغوائل، وقالوا: مبتدِع مُحدِث.

العقبة الثالثة: وهي عَقبة الكبائر. فـإن ظفر بـه فيها زَيَّنهـا له، وحَسَّنهـا في عينه. وسَوَّف به. وفتح له باب الإرجاء[1]. وقال له: الإيمانُ هو نَفْس التصديق. فلا تقدح فيه الأعمال، وربما أجرى على لسانه وأذنه كلمة طـالما أهلك بهـا الخلق، وهي قولـه «لا يَضُرُّ مع التَّوحيد ذَنْب، كما لا يَنْفع مع الشِّرْك حَسنة» والظفـر به في عقبـة البدعـة أحب إليه. لمناقضتها الـدين، ودفعها لما بعث الله به رسـوله. وصـاحبها لا يتـوب منها. ولا يـرجع عنها، بل يدعو الخلق إليها، ولتضمنها القول على الله بـلا علم. ومعاداة صريـح السنة. ومعاداة أهلها، والاجتهاد على إطفاء نور السنة. وتولية مَنْ عَزَله الله ورسولـه، وعَزْل من

---

(١) الإرجاء كما يـذكر الشهـرستاني عـلى معنيين: «أحدهما: بمعنى التـأخير كـما في قولـه تعالى ﴿قـالوا أرجـه وأخاه﴾ أي أمهلْه وأخره. والثاني: إعطاء الرجاء. أما إطلاق المرجئة على الجماعة بالمعنى الأول فصحيح لأنهم كانوا يؤخرون العمل عن النية والقصد. وأما بالمعنى الثاني فظاهر فإنهم كانوا يقولون: لا تضر مع الإيمان معصية كما لا تنفع مع الكفر طاعة. وقيل: الإرجاء تأخير حكم صاحب الكبيرة إلى يوم القيامة فـلا يقضى عليه بحكم مـا في الدنيـا من كونـه من أهل الجنـة أو من أهل النـار. فعلى هـذا: المـرجئة والوعيدية فرقتان متقابلتان. وقيل الإرجاء: تأخير علي رضي الله عنه عن الدرجة الأولى إلى الرابعة وعلى هذا فالمرجئة والشيعة فرقتان متقابلتان. والمرجئـة أربعة أصنـاف: مرجئـة الخوارج، ومـرجئة القـدرية، ومرجئة الجبرية، والمرجئة الخـالصة» (١/١٣٩). وقـد افترقت فـرقاً: كـاليونسيـة والعبيديـة والغسانيـة والثوبانية والتومانية والصالحية. وذكر أبو منصور البغدادي أنهم ثلاثة أصناف: صنف قالوا بالإرجـاء في الإيمان وبالقدر على مذاهب القدريـة المعتزلـة وصنف قالـوا بالإرجـاء بالإيمـان وبالجبر في الأعمال عـلى مذهب جهم، والصنف الثالث خارجون عن الجبرية والقدرية ثم عدّ الفرق المذكورة عنـد الشهرستـاني إلا أنـه ذكر المريسية بـدلاً من الصالحيـة... أنظر الفـرق بين الفـرق (بتحقيق محمد محيي الـدين عبد الحميد) ٢٠٢ ـ ٢٠٧، اعتقادات الرازي ٩٣ ـ ٩٥، التبصير للاسفراييني ص ٩٦... خطط المقريزي ٢/٣٥٠، الفصل لابن حزم ٣/٢٥٥.

وَلّاه الله ورسوله. واعتبار ما رده الله ورسوله، ورد ما اعتبره. ومُوالاة من عاداه، ومُعاداة من والاه. وإثبات ما نفاه. ونفي ما أثبته. وتكذيب الصادق. وتصديق الكاذب. ومعارضة الحق بالباطل. وقَلْب الحقائق، بجعل الحق باطلاً، والباطل حقاً. والإلحاد في دين الله، وتعمية الحق على القلوب. وطلب العِوَج لصراط الله المستقيم. وفتح باب تبديل الدِّين جُملة.

فإن البدع تستدرج بصغيرها إلى كبيرها، حتى ينسلخ صاحبها من الدين. كما تنسل الشعرة من العجين. فمفاسد البدع لا يقف عليها إلا أرباب البصائر، والعُميان ضالُّون في ظُلمة العَمى ﴿وَمَنْ لم يجعلِ الله لهُ نوراً فما لهُ من نُورٍ﴾[1].

فإن قطع هذه العقبة بعصمة من الله، أو بتوبة نصوح تنجيه منها، طلبه على:

العقبة الرابعة: وهي عقبة الصغائر. فكال له منها بالقُفْزان، وقال: ما عليك إذا اجتنبت الكبائر ما غشيت من اللَّمَم، أوَ ما علمت بأنها تكفَّر باجتناب الكبائر وبالحسنات. ولا يزال يهون عليه أمرها حتى يُصِر عليها. فيكون مرتكب الكبيرة الخائف الوجل النادم أحسن حالاً منه. فالإصرار على الذنب أقبح منه. ولا كبيرة مع التوبة والاستغفار. ولا صغيرة مع الإصرار. وقد قال ﷺ «إياكم ومُحَقرات الذُّنوب - ثم ضرب لذلك مثلاً بقوم نزلوا بفلاة من الأرض. فأعوزهم الحطب. فجعل هذا يجيء بعود، وهذا بعود. حتى جمعوا حطباً كثيراً. فأوقدوا ناراً. وأنضجوا خُبزتهم. فكذلك فإن محقرات الذنوب تجتمع على العبد وهو يستهين بشأنها حتى تُهلِكَه»[2].

العقبة الخامسة: وهي عَقبة المباحات التي لا حَرج على فاعلها. فشغله بها عن الاستكثار من الطاعات. وعن الاجتهاد في التزود لمعاده. ثم طَمع فيه أن يستدرجه منها إلى ترك السُّنَن. ثم من ترك السنن إلى ترك الواجبات. وأقل ما ينال منه: تفويته الأرباح، والمكاسب العظيمة. والمنازل العالية. ولو عرف السِّعْر لما فوت على نفسه شيئاً من القربات. ولكنه جاهل بالسعر.

---

(١) سورة النور الآية ٤٠.

(٢) عزاه السيوطي في الجامع الصغير لأحمد والطبراني والبيهقي والضياء المقدسي عن سهل بن سعد قال المناوي: قال: الهيثمي كالمنذري رجال أحمد رجال الصحيح. ثم عزاه السيوطي بنحوه للطبراني وأحمد عن ابن مسعود قال المناوي: قال الهيثمي: «رجاله الصحيح غير عمران القطان وقد وثق. وقال الحافظ العراقي اسناده جيد وقال العلائي حديث جيد على الشيخين. وقال ابن حجر: سنده حسن» (فيض القدير ١٢٨/٣).

فإن نجا من هذه العقبة ببصيرة تامة ونور هاد، ومعرفة بقدر الطاعات والاستكثار منها، وقلة المقام على الميناء، وخطر التجارة، وكرم المشتري، وقدر ما يعوض به التجار، فبخل بأوقاته. وضن بأنفاسه أن تذهب في غير ربح. طلبه العدُو عَلَ:

العقبة السادسة: وهي عقبة الأعمال المرجوحة المفْضُولَة من الطاعات. فأمره بها. وحسنها في عينه. وزينها له. وأراه ما فيها من الفضل والربح، ليشغله بها عما هو أفضل منها، وأعظم كسباً وربحاً. لأنه لما عجز عن تخسيره أصل الثواب، طمع في تخسيره كماله وفضله، ودرجاته العالية. فشغله بالمفضول عن الفاضل، وبالمرجوح عن الراجح، وبالمحبوب لله عن الأحب إليه، وبالمرضي عن الأَرْضَى له.

ولكن أين أصحاب هذه العقبة؟ فهم الأفراد في العالم، والأكثرون قد ظفر بهم في العقبات الأول.

فإن نجا منها بفِقْهٍ في الأعمال ومراتبها عند الله، ومنازلها في الفضل، ومعرفة مقاديرها، والتمييز بين عاليها وسافلها، ومفضولها وفاضلها، ورئيسها ومرؤوسها، وسيدها ومسودها. فإن في الأعمال والأقوال سيداً ومسوداً، ورئيساً ومرؤوساً، وذروة وما دونها، كما في الحديث الصحيح «سيِّد الاستغفار: أن يقولَ العبد: اللهم أنت ربي. لا إله إلا أنت - الحديث» وفي الحديث الآخر «الجهَاد ذروة سَنام الأمر»[1] وفي الأثر الآخر «إن الأعمالَ تفاخَرت[2]. فذكر كل عمل منها مرتبته وفضله. وكان للصدقة مزية في الفخر عليهن» ولا يقطع هذه العقبة إلا أهل البصائر والصدق من أولي العلم، والسائرين على جادة التوفيق، قد أنزلوا الأعمال منازلها، وأعطوا كل ذي حق حقه.

فإذا نجا منها لم يبق هناك عقبة يطلبه العدو عليها سوى واحدة لا بدّ منها. ولو نجا منها أحد لنجا منها رسل الله وأنبياؤه، وأكرم الخلق عليه. وهي عقبة تسليط جنده عليه

---

(١) هو حديث معاذ المتقدم الذكر وأوله: قلت يا رسول الله أخبرني بعمل يدخلني الجنة ويباعدني عن النار. قال: «لقد سألت عن عظيم وإنه ليسير على من يسَّره الله تعالى عليه...» وفيه «رأس الأمر الاسلام وعموده الصلاة وذروة سنامه الجهاد...» رواه الترمذي وقال حديث حسن صحيح وأحمد والحاكم وابن ماجه والبيهقي عن معاذ رضي الله عنه زاد الطبراني والبيهقي إنك لن تزال سالماً ما سكت فإذا تكلمت كتب لك أو عليك... (الفتح الكبير في ضم الزيادة إلى الجامع الصغير وكلاهما للسيوطي جمعهما يوسف النبهاني ٣/١٨ - ١٩).

(٢) حديث «إن الأعمال تفاخرت...» أخرجه الحاكم في المستدرك بلفظ: «إن الأعمال تباهي فتقول الصدقة أنا أفضلكم» عن عمر رضي الله عنه مرفوعاً. قال: صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وأقره الذهبي ١/٤١٦.

بأنواع الأذى، باليد واللِسان والقلب، على حسب مرتبته في الخير. فكلما عَلَتْ مرتبته أجلب عليه العدو بخَيله ورَجِله. وظاهَر عليه بجنده. وسلط عليه حزبه وأهله بأنواع التسليط. وهذه العقبة لا حيلة له في التخلص منها. فإنه كلما جد في الاستقامة والدعوة إلى الله، والقيام له بأمره، جد العدو في إغراء السفهاء به. فهو في هذه العقبة قد لبس لأمة الحرب. وأخذ في محاربة العدو لله وبالله. فعبوديته فيها عبودية خواص العارفين. وهي تسمى عبودية المراغمة، ولا ينتبه لها إلا أولوا البصائر التامة. ولا شيء أحب إلى الله من مُرَاغمة وليه لعدوه، وإغاظته له. وقد أشار سبحانه إلى هذه العبودية في مواضع من كتابه.

أحدها: قوله ﴿ومن يُهاجِرْ في سَبيلِ الله يجدْ في الأرْضِ مُراغَماً كثيراً وَسعةً﴾[1] سمي المهاجر الذي يهاجر إلى عبادة الله مراغماً يرام به عدو الله وعدوه. والله يحب من وليِّه مُراغمة عدوه، وإغاظَته. كما قال تعالى ﴿ذلكَ بأنَّهم لا يُصيبهم ظمأ ولا نَصَبٌ ولا مَخْمَصة في سَبيلِ الله ولا يَطَئُون مَوْطِئاً يغيظُ الكُفّارَ. ولا ينالُونَ من عَدوٍ نَيْلا إلا كُتب لهم به عملٌ صالح. إن الله لا يضيع أجر المحسنين﴾[2] وقال تعالى في مَثل رسول الله ﷺ وأتباعه ﴿وَمَثَلُهم في الإنجيل كَزَرْعٍ أَخْرجَ شَطْأَه فآزَرَه. فاستَغْلَظ. فاسْتَوى على سُوقِهِ. يُعجب الزُرَّاع ليَغيظ بهمُ الكُفّار﴾[3] فمغايظة الكفار غاية محبوبة للرب مطلوبة له. فموافقته فيها من كمال العبودية. وشرع النبي ﷺ للمصلي إذا سها في صلاته سجدتين، وقال «إن كانت صلاته تامة كانتا تُرغِمان أنْفَ الشيطان»[4] وفي رواية «ترغيماً للشيطان» وسماهما «المُرْغمتين»[5].

فمن تعبد الله بمراغمة عدوه، فقد أخذ من الصديقية بسهم وافر. وعلى قدر محبة العبد لربه، وموالاته ومعاداته لعدوه، يكون نصيبه من هذه المراغمة. ولأجل هذه المراغمة حمد التبختر بين الصفين، والخيلاء والتبختر عند صدقة السر، حيث لا يراه إلا الله. لما في ذلك من إرغام العدو. وبذل محبوبه من نفسه وماله لله عزَّ وجلَّ.

---

(١) سورة النساء الآية ١٠٠.
(٢) سورة التوبة الآية ١٢٠.
(٣) سورة الفتح الآية ٢٩.
(٤) هو جزء من حديث رواه مسلم في المساجد باب السهو في الصلاة والسجود له (١/ ٤٠٠ رقم ٥٧١) أوله (إذا شك أحدكم في صلاته) عن أبي سعيد الخدري ولفظه «إن كان صلى اتماماً لأربع كانتا ترغيماً للشيطان».
(٥) رواه أبو داود عن ابن عباس رضي الله عنهما في الصلاة باب إذا صلى خمساً رقم ١٠٢٥.

وهذا باب من العبودية لا يعرفه إلا القليل من الناس. ومن ذاق طعمه ولذته بكى على أيامه الأول.

وبالله المستعان. وعليه التكلان. ولا حول ولا قوة إلا بالله.

وصاحب هذا المقام إذا نظر إلى الشيطان، ولاحظه في الذنب، راغمه بالتوبة النصوح. فأحدثت له هذه المراغمة عبودية أخرى.

فهذه نبذة من بعض لطائف أسرار «التوبة» لا تستهزىء بها. فلعلك لا تظفر بها في مصنف آخر البتة. ولله الحمد والمِنّة. وبه التوفيق.

فصل

قال صاحب «المنازل»: «اللطيفة الثالثة: أن مُشاهدة العبد الحِكَمْ لم تَدَع له استحسان حسنة، ولا استقباح سَيِّئة. لصعوده من جميع المعاني إلى مَعنى الحكم»[1].

هذا الكلام ـ إن أخذ على ظاهره ـ فهو من أبطل الباطل، الذي لولا إحسان الظن بصاحبه وقائله، ومعرفة قدره من الإمامة والعلم والدين، لنُسِب إلى لازم هذا الكلام. ولكن من عدا المعصوم ـ ﷺ ـ فمأخوذ منقوله ومتروك. ومن ذا الذي لم تَزِلَّ به القَدَم. ولم يَكْبُ به الجواد؟.

ومعنى هذا: أن العبد ما دام في مقام التفرقة، فإنه يستحسن بعض الأفعال. ويستقبح بعضها، نظراً إلى ذواتها وما افترقت فيه. فإذا تجاوزها نظر إلى مصدرها الأول، وصدورها عن عين الحكم، واجتماعها كلها في تلك العين، وانسحاب ذيل المشيئة عليها، ووحدة المصدر. وهو المشيئة الشاملة العامة الموجبة. فهي بالنسبة إلى مصدر الحكم، وعين المشيئة: لا توصف بحسن ولا قبح. إذ الحسن والقبح إنما عرضا لها عند قيامها بالكون، وجريانها عليه. فهي بمنزلة نور الشمس واحد في نفسه غير متلون. ولا يوصف بحمرة ولا صفرة ولا خضرة. فإذا اتصل بالمحالّ المتلونة وصف حينئذ بحسب تلك المحال. لإضافته إليها، واتصاله بها. فيُرَى أحمر وأصفر وأخضر. وهو بريء من ذلك كله، إذا صعد من تلك المحال إلى مصدره الأول، المجرد عن القوابل. فهذا أحسن ما يحمل عليه كلامه.

---

(١) «منازل السائرين» ص ١٤.

على أن له محملاً آخر مبنياً على أصول فاسدة. وهي أن إرادة الرب تعالى هي عين محبته ورضاه. فكل ما شاءه فقد أحبه ورضيه. وكل ما لم يَشَأْه فهو مسخوط له مبْغوض، فالمبغوض المسخوط هو ما لم يشأه. والمحبوب المرضي هو ما شاءه.

هذا أصل عقيدة القدرية الجبرية، المنكرين للحِكَم والتعليل والأسباب، وتحسين العقل وتقبيحه، وأن الأفعال كلها سواء، لا يختص بعضها بما صار حسناً لأجله، وبعضها بما صار قبيحاً لأجله. ويجوز في العقل أن يأمر بما نهى عنه، وينهى عما أمر به، ولا يكون ذلك مناقضاً للحكمة.

إذ الحِكْمة ترجع عندهم إلى مطابقة العلم الأزلي لمعلومه، والإرادة الأزلية لمرادها. والقدرة لمقدورها. فإذاً الأفعالُ بالنسبة إلى المشيئة والإرادة مستوية. لا توصف بحسن ولا قبح. فإذا تعلق بها الأمر والنهي صارت حينئذ حسنة وقبيحة وليس حسنها وقبحها أمراً زائداً على كونها مأموراً بها ومنهياً عنها. فعلى هذا إذا صعد العبد من تفرقة الأمر والنهي إلى جمع المشيئة، لم يستحسن حسنة. ولم يستقبح قبيحة. فإذا نزل فَرْق الأمر: صح له الاستحسان والاستقباح.

فهذا محمل ثانٍ لكلامه.

وله محمل ثالث ـ هو أبعد الناس منه، ولكن قد حُمِلَ عليه ـ وهو أن السالك ما دام محجوباً عن شهود الحقيقة بشهود الطاعة والمعصية. رأى الأفعال بعين الحسن والقبح. فرأى منها الطاعة والمعصية. فإذا ترقّى إلى شهود الحقيقة الأولى. وهي الحقيقة الكونية. ورأى شمول الحكم الكوني للكائنات وإحاطته بها، وعدم خروج ذرة منها عنه، زال عنه استقباح شيء من الأفعال، وشهدها كلها طاعات للأقدار والمشيئة. وفي مثل هذا الحال يقول: إن كنت عصيتُ الأمْرَ. فقد أطعت الإرادة[1]. ويقول:

---

(١) وإبليس أيضاً احتجّ بذلك بقوله ﴿فبما أغْوَيْتني لأقْعُدَنَّ لَهُم صراطك المستقيم﴾ (سورة الأعراف ١٦) ﴿ربِّ بما أغْويتَني لأزيننَّ لهم في الأرضِ﴾ (سورة الحجر ٣٩) ولكنه برغم ذلك ﴿أبى واستكبر وكان من الكافرين﴾!! و ﴿ففَسَقَ عن أمر ربه﴾!!.

ولا بدّ من الإشارة إلى أنه لا يقال بلسان الشرع «طاعة» و «معصية» إلا لما فيه تكليف وشرع أو أمر ونهي. فالطاعة من هذه الجهة متعلقة بالنبوة والأمر التكليفي لا بالأمر التكويني. فلا يصار إلى استعمال آخر غير شرعي للفظ الشرعي تلبيساً ولا حجة لأحد بعد إرسال الرسل في مشيئة ولا قدر ولا أمر تكويني قال تعالى: ﴿سيقول الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرَّمنا من شيء كذلك كذّب الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا إن تتبعون إلا الظن وإن أنتم إلا تخرصون. قل فلله الحجة البالغة فلو شاء لهداكم أجمعين﴾(سورة الأنعام الآية ١٤٨ ـ ١٤٩). =

أصبحتُ منفعلاً لما تختارُهُ مِنّي، ففِعلي كُلُّه طَاعَاتُ

فإذا ترقَّى مرتبة أخرى، وزال عنه الفرق بين الرب والعبد ـ كما زال عنه في المرتبة الثانية: الفرق بين المحبوب والمسخوط، والمأمور والمحظور ـ قال: ما ثَمَّ طاعة، ولا معصية. إذ الطاعة والمعصية إنما يكونان بين اثنين ضرورة، والمُطيع عين المُطاع. فما هٰهنا غير. فالوحدة المطلقة تنفي الطاعة والمعصية. فالصعود من وحدة الفعل إلى وحدة الوجود، يزيل عنه ـ بزعمه ـ توهم الانقسام إلى طاعة ومعصية، كما كان الصعود من تفرقة الأمر إلى وحدة الحكم، يزيل عنه ثبوت المعصية.

وهذا عند القوم من الأسرار التي لا يستجيزون كشفها إلا لخواصهم. وأهل الوصول منهم.

لكن صاحب المنازل بريء من هؤلاء وطريقتهم. وهو مُكَفِّر لهم، بل مُخْرِجٌ لهم من جُملة الأديان. ولكن ذكرنا ذلك، لأنهم يحملون كلامه عليه. ويظنونه منهم.

فاعلم أن هذا مقام عظيم. زلت فيه أقدام طائفتين من الناس: طائفة من أهل الكَلام والنَّظَر، وطائفة من أهل السلوك والإرادة.

فنفى لأجله كثير من النظار التحسين والتقبيح العَقْلِيَين[1]. وجعلوا الأفعال كلها

= وقال سبحانه: ﴿وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء نحن ولا آباؤنا ولا حرَّمنا من دونه من شيء كذلك فعل الذين من قبلهم فهل على الرسل إلّا البلاغ المبين﴾ (سورة النَّحل الآية ٣٥).

وقد كان فريق من الصوفية يقولون بأنه لا ملامة عليهم في معاصيهم القولية والفعلية وقد دعوا باسم «الملامتية». وصار الناس يلتمسون لهم الأعذار قال الهجويري الصوفي: «وأما من كان طريقه الترك ويختار ما يخالف الشريعة ويقول: إنني أسلك طريق الملامة فتلك ضلالة واضحة وآفة ظاهرة وجنون صادق على نحو ما يوجد عليه كثيرون في هذه الأيام» (٢٦٣/١). وأنظر أيضاً: تلبيس إبليس (ص ٣٥٠).

(١) اختلف النظار والمتكلمون في مسألة التحسين والتقبيح، بعد أن اتفقوا على أن مصدر الأحكام التكليفية بعد بعثة النبي محمد ﷺ هو الوحي والشرع. وخلافهم في ذلك إنما هو لما قبل البعثة وهل يستطيع العقل أن يستقل بدرك الحكم الشرعي أم لا؟ فقال الأشاعرة والمعتزلة بأن العقل يدرك الحسن والقبح في شيئين أو معنيين:

الأول: الحسن ما يلائم الطبع والقبيح ما ينافره.

الثاني: الحسن ما اتصف بالكمال كالعلم والصدق والقبيح ما يتصف بالنقص. ومحل النزاع بينهم هو في ترتب الثواب والعقاب على الفعل الحسن أو القبيح في الآخرة. فقال الأشاعرة ومن وافقهم الحسن ما حسنه الشارع والقبيح ما قبحه الشارع.

=

سواء في نفس الأمر، وأنها غير منقسمة في ذواتها إلى حسن وقبيح. ولا يميز للفعل عندهم منشأ حسن ولا قبح. ولا مصلحة ولا مفسدة، ولا فرق بين السجود للشيطان، والسجود للرحمن في نفس الأمر. ولا بين الصدق والكذب، ولا بين السفاح والنكاح. إلا أن الشارع حرم هذا وأوجب هذا. فمعنى حسنه: كونه مأموراً به، لا أنه منشأ مصلحة. ومعنى قبحه: كونه منهياً عنه. لا أنه منشأ مفسدة، ولا فيه صفة اقتضت قبحه. ومعنى حسنه: أن الشارع أمر به. لا أنه منشأ مصلحة، ولا فيه صفة اقتضت حسنه.

وقد بيّنا بطلان هذا المذهب من سِتّين وجهاً في كتابنا المسمى «تحفة النازلين بجوار رَبِّ العالمين» وأشبعنا الكلام في هذه المسألة هناك. وذكرنا جميع ما احتج به أرباب هذا المذهب. وبيَّنا بطلانه.

فإن هذا المذهب - بعد تصوره، وتصور لوازمه - يجزم العقل ببطلانه. وقد دل القرآن على فساده في غير موضع، والفطرة أيضاً وصريح العقل.

فإن الله سبحانه فَطَرَ عباده على استحسان الصدق والعدل، والعفة والإحسان، ومقابلة النعم بالشكر. وفَطَرَهم على استقباح أضدادها. ونسبة هذا إلى فطرهم وعقولهم كنسبة الحلو والحامض إلى أذواقهم، وكنسبة رائحة المسك ورائحة النَّتن إلى مشامِّهم، وكنسبة الصوت اللذيذ وضده إلى أسماعهم. وكذلك كل ما يدركونه بمشاعرهم الظاهرة والباطنة. فيفرقون بين طيبه وخبيثه، ونافعه وضاره[1].

= وذهب المعتزلة ومن وافقهم إلى أن الحسن والقبح عقليان لا يتوقف ادراكهما على الشرع. وادراك الحسن والقبح إما أن يكون ضرورياً كحسن الصدق النافع وقبح الكذب الضار، أو يكون بالنظر والتفكير كحسن الصدق الضار وقبح الكذب النافع.

وذهب الماتريدية إلى أن الحسن والقبح عقليان، بمعنى أن العقل قد يستقل في ادراك بعض أحكامه تعالى كالإيمان وحرمة الكفر... وهذا عند متقدميهم أما متأخروهم فيقولون بأنها عقليان إذ أنه لا حكم قبل ورود الشرع وبلوغ الدعوة وفي ذلك افترقوا عن المعتزلة.

وقد استدل كل فريق منهم بأدلة، تراجع في مظانها في كتب أصول الفقه. أنظر الإحكام للآمدي ١/١١٩، نهاية السول ١/٢٥٨، المستصفى ١/٥٥، فواتح الرحموت ١/٢٥، التقرير والتحبير ٢/٨٩، حاشية البناني وشرح جمع الجوامع ١/٤٢، شرح تنقيح الفصول ص ٨٨، الابهاج في شرح المنهاج ١/١٣٨، ارشاد الفحول ص ٦، التلويح على التوضيح ١/١٧٢، تخريج الفروع على الأصول ص ٣٨...

(١) ليس النزاع في الفطرة وما فطر عليه الانسان بقدر مدى ارتباط ذلك بالحكم الشرعي وجوداً وعدماً. وذلك يقودنا إلى ضبط المسألة كالتالي:

١ - في مصدرية الحكم الشرعي: لا مدخل للعقل باتفاق، على سبيل الاستقلال. =

وقـد زعـم بعض نفاة التحسين والتقبيـح: أن هـذا متفق عليـه. وهـو راجـع إلى الملائمة والمنافرة، بحسب اقتضاء الطباع، وقبولها للشيء، وانتفاعهـا به، ونفـرتها من ضده.

قالوا: وهذا ليس الكلام فيه. وإنما الكلام في كون الفعـل مُتَعَلِّقاً للذم والمـدح عاجلاً، والثواب والعقاب آجلاً. فهذا الذي نفيناه، وقلنا: إنه لا يعلم إلا بالشرع. قال خصومنا: إنه معلوم بالعقل. والعقل مقتضٍ له.

فيقال: هذا فِرارٌ من الزحف. إذ هٰهنا أمران متغايران أن لا تلازم بينهما.

أحدهما: هل الفعل نفسه مشتملٍ على صفة اقتضت حسنه وقبحـه، بحيث ينشأ الحسن والقبح منه. فيكون منشأ لهما أم لا؟

والثـاني: أن الثواب المـرتب على حسن الفعل، والعقـاب المرتب على قبحـه، ثابت ـ بل واقع ـ بالعقل، أم لا يقع إلا بالشرع؟

ولمـا ذهب المعتزلـة ومن وافقهم إلى تلازم الأصلين استَـطَلْتُم عليهم. وتمكنتم من ابـداء تنـاقضهم وفضـائحهم. ولمـا نفيتم أنتم الأصلين جميعـاً استـطالـوا عليكم.

= ٢ ـ في ارتباط ذلك بالثواب والعقاب: لا مدخل للعقل بتقدير النفـع والضرر في الآخرة ولا في مـراتبه ودرجاته بالنسبة لأفعال الانسان في الحياة الدنيا.

٣ ـ في نفس الحكم الشرعي وأقسامه: الـوجوب والنـدب والإباحـة والتحريم والكـراهية أو مـا يتعلق بالحكم الشرعي كالسبب والمانع والشرط والرخص والعزائم والصحة والبطلان والفسـاد... لامدخل للعقل في التفصيل الجزئي لذلك.

٤ ـ هذا بالنسبة للحكم وأما بالنسبة للعقل نفسه فماذا نقصد به؟ وما هو العقل الـذي يصلح للحكم؟ أهو كلي أم عام أم جزئي أم فردي؟ ثم هل يستطيع العقل أن ينتقل من الأحكام الوصفيـة إلى الأحكام المعيارية التقويمية؟. وما هي ضوابطه في ذلك؟ وهل هي ضوابط عقلية؟ ثم ما مدى سلطان العقل على العقل؟.

٥ ـ وأما بالنسبة للإنسان المكلف فهل بحث ذلك في الانسان باطلاق أم بقيـد «أهل الفـترة» أو «من لم تبلغهم الدعوة»؟ وما فائدة ذلك بعد ورود الشرع؟.

٦ ـ إذا كانت الأشياء أو الأفعال يمكن لنا عقلاً ـ أن نعرف حسنها أو قبحها لـذاتها، فـإن ارتباط ذلـك بـالشرع ارتباط «حِكمي» وليس ارتبـاطاً «عِلّيـاً». فالإنسـان بفطرتـه يعرف مـدى ارتبـاط مـا كلف بـه بمصلحته الكلية أو مفسدته الكلية لأنه لا يـأتي الشرع بما يخـالف فطرة الإنسـان التي خلقه الله سبحـانه وتعالى عليها. ولكن تلك المعرفة ليس شرطاً في الالتزام بـالتكليف معرفتهـا إجمالاً وتفصيـلاً فقد يـدرك الانسان الحكمة وقد لا يدركها.

٧ ـ لا ينبغي أن يغيب عن الذهن أن آدم هو الانسـان الأول المكلَّف والنبي الرسـول معاً. وقـد علمه الله سبحانه وتعالى ما لم يعلم كثيراً من خلقه.

وأبدوا من فضائحكم وخلافكم لصريح العقل والفطرة ما أبدوه. وهم غلطوا في تلازم الأصلين. وأنتم غلطتم في نفي الأصلين.

والحقّ الذي لا يجد التناقض إليه السبيل: أنه لا تلازم بينهما، وأن الأفعال في نفسها حسنة وقبيحة، كما أنها نافعة وضارة. والفرق بينهما كالفرق بين المطعومات والمشمومات والمرئيات. ولكن لا يترتب عليهما ثواب ولا عقاب إلا بالأمر والنهي. وقبل ورود الأمر والنهي لا يكون قبيحاً موجباً للعقاب مع قبحه في نفسه. بل هو في غاية القبح. والله لا يعاقب عليه إلا بعد إرسال الرسل. فالسجود للشيطان والأوثان، والكذب والزنا، والظلم والفواحش. كلها قبيحة في ذاتها. والعقاب عليها مشروط بالشرع.

فالنفاة يقولون: ليست في ذاتها قبيحة. وقبحها والعقاب عليها إنما ينشأ بالشرع.

والمعتزلة تقول: قبحها والعقاب عليها ثابتان بالعقل.

وكثير من الفقهاء من الطوائف الأربع يقولون: قبحها ثابت بالعقل. والعقاب متوقف على ورود الشرع. وهو الذي ذكره سَعد بن علي الزنجاني[1] من الشافعية، وأبو الخطّاب[2] من الحنابلة. وذكره الحنفية وحكوه عن أبي حنيفة نصاً. لكن المعتزلة منهم يصرحون بأن العقاب ثابت بالعقل.

وقد دلّ القرآن أنه لا تلازم بين الأمرين. وأنه لا يعاقب إلا بإرسال الرسل. وأن الفعل نفسه حسن وقبيح. ونحن نبين دلالته على الأمرين.

---

(١) هو أبو القاسم سعد بن علي بن محمد بن علي بن الحسين الزنجاني الحافظ، شيخ الحرم سمع عن أبي عبد الله بن نظيف الفراء وعبد الرحمن بن ياسر وخلق وحدّث عنه أبو بكر الخطيب وأبو المظفر السمعاني قيل إنه كان صاحب كرامات. توفي سنة ٤٧١ هـ (أنظر تذكرة الحفاظ للذهبي ١٣/١١٧٤ وشذرات الذهب ٣/٣٣٩ ـ ٣٤٠).

(٢) هو أبو الخطاب محفوظ بن أحمد بن الحسن الكلوذاني، البغدادي (٤٣٢ ـ ٥١٠ هـ) فقيه حنبلي وأصولي ومتكلم. سمع الحديث، وكتب بخطه كثيراً من مسموعاته، وبرع في المذهب والخلاف، ودرس وأفتى وناظر وصنف كتباً في الأصول. وكان الكياهراسي إذا رآه مقبلاً قال: قد جاء الفقه، توفي في بغداد ودفن بالقرب من الإمام أحمد رحمه الله. من تصانيفه: التمهيد في أصول الفقه، رؤوس المسائل، الهداية في فروع الفقه الحنبلي، التهذيب في الفرائض. راجع: طبقات الحنابلية ٤٠٩ ـ ٤١٢. البداية والنهاية ١٢/١٨٠، تذكرة الحفاظ ٤/٥٦، المنتظم ٩/١٩٠، مرآة الجنان ٣/٢٠٠. النجوم الزاهرة ٥/٢١٢، شذرات الذهب ٤/٢٧، هدية العارفين ٢/٦، التاج المكلل ص ١٩٢ ـ ١٩٣، معجم المؤلفين ٨٠/١٨٨.

أما الأول: ففي قوله تعالى: ﴿وما كنا مُعذبين حتى نَبْعَثَ رَسُولاً﴾[1] وفي قوله: ﴿رسُلاً مُبشِّرين ومُنذرين، لِئلاّ يكونَ للناس عَلَى الله حُجَّةٌ بعد الرُّسُل﴾[2] وفي قوله: ﴿كلما أُلْقِيَ فيها فَوْجٌ سألَهم خزنتها ألم يأتكم نذير قالوا: بلى. قد جاءنا نذير. فكَذَّبنا. وقلنا ما نَزَّل الله مِنْ شَيْء﴾[3] فلم يسألوهم عن مخالفتهم للعقل، بل للنُذر. وبذلك دخلوا النار. وقال تعالى: ﴿يا مَعشرَ الجنِّ والإنس، ألم يأتِكم رسُلٌ منكم يَقُصُّون عليكم آياتي، وينذرونكم لقاءَ يَوْمِكم هذا قالوا شَهِدنا على أنفسنا. وغَرَّتهم الحياة الدنيا. وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين﴾[4] وفي الزُّمَر ﴿ألم يأتِكم رسلٌ منكم يَتْلُون عليكم آيات ربكم. ويُنْذِرُونكم لقاءَ يومِكم هذا﴾[5] ثم قال في الأنعام بعدها ﴿ذلك أَنْ لم يكنْ ربُّك مُهْلِكَ القُرَى بظُلْم وأهلُها غافِلون﴾[6] وعلى أحد القولين ـ وهو أن يكون المعنى: لم يهلكهم بظلمهم قبل إرسال الرسل ـ فتكون الآية دالة على الأصلين: أن أفعالهم وشِرْكهم ظلم قبيح قبل البعثة. وأنه لا يعاقبهم عليه إلا بعد الإرسال. وتكون هذه الآية في دلالتها على الأمرين نظير الآية التي في القصص ﴿ولولا أَنْ تُصِيبهم مصيبة بما قَدَّمت أيديهم، فيقولوا ربنا لولا أرسلت إلينا رسولاً فنتَّبع آياتِك ونكونَ من المؤمنين﴾[7] فهذا يدل على أن ما قَدَّمت أيدِيهم سببٌ لنزول المصيبة بهم. ولولا قبحه لم يكن سبباً. لكن امتنع إصابة المصيبة لانتفاء شرطها. وهو عدم مجيء الرسول إليهم. فمذ جاء الرسول انعقد السبب، ووجد الشرط. فأصابهم سيئات ما عملوا. وعوقبوا بالأول والآخر.

فصل

وأما الأصل الثاني ـ وهو دلالته على أن الفعل في نفسه حسن وقبيح ـ فكثير جداً. كقوله تعالى: ﴿وإذا فعلوا فاحشةً قالوا وَجَدْنا عليها آباءنا. والله أَمرَنا بها قُلْ إن الله لا يأمر بالفحشاء. أتقولون على الله ما لا تعلمون قل أمر ربِّي بالقِسْط. وأقيموا وُجوهكم عِنْد كُلِّ مَسْجد، وادْعُوه مُخلِصين له الدين، كما بدأكم تعودون. فريقاً

(١) سورة الإسراء الآية ١٥.
(٢) سورة النساء الآية ١٦٥.
(٣) سورة الملك الآية ٨ و ٩.
(٤) سورة الأنعام الآية ١٣٠.
(٥) سورة الزمر الآية ٧١.
(٦) سورة الأنعام الآية ١٣١
(٧) سورة القصص الآية ٤٧.

هَـدَى. وفـريقـاً حقَّ عليهم الضـلالـةُ. إنَّهم اتّخـذوا الشيـاطين أوليـاء من دون الله. ويَحْسَبون أنهم مهتدون. يا بني آدمَ، خذوا زِينَتَكُم عند كل مَسْجِدٍ، وكُلوا واشربـوا، ولا تُسرِفوا. إنه لا يحب المُسْرفين. قُلْ من حَرَّم زينة الله التي أخرجَ لعبادِهِ والطَّيبـاتِ من الـرزق قل هي للذين آمنـوا في الحياة الـدُّنيا خـالصةً يـومَ القِيامـة. كذلـك نُفَصِّلُ الآيـاتِ لقوم يعلمـون. قل إنمـا حَرَّم رَبي الفـواحشَ ما ظَهَـر منها ومـا بطن، والإثمَ والبَغْيَ بغير الحقِّ، وأن تُشركوا بالله مـا لم يُنَزِّل بـه سلطاناً. وَأن تقولوا على الله مـا لا تَعلَمون﴾[1] فأخبر سبحانه أن فعلهم فاحشةٌ قبل نهيه عنه. وأمر باجتنبـاه بأخـذ الزينـة. و«الفـاحشة» هٰهنـا هي طوافهم بـالبيت عُراة ـ الـرجال والنسـاء ـ غير قُـريش[2] ثم قـال تعالى: ﴿إن الله لا يأمر بالفحشاء﴾ أي لا يأمر بما هو فاحشـة في العقول والفـطر: ولو كان إنما عُلم كونه فاحشة بالنهي، وأنه لا معنى لكونه فاحشة إلا تعلق النهي به، لصار معنى الكلام: إن الله لا يأمر بما ينهى عنه. وهذا يصـان عن التكلم به آحـاد العقلاء، فضلاً عن كلام العزيز الحكيم. وأي فائدة في قوله «إن الله لا يأمر بما ينهي عنه» فإنه ليس لمعنى كونه «فاحشة» عندهم إلا أنه منهيٌّ عنه. لا أن العقول تستفحشه.

ثم قال تعالى: ﴿قل أمر ربي بالقسط﴾ والقسط عندهم: هو المأمور به. لا أنـه قِسْط في نفسه. فحقيقة الكلام: قل أمر ربي بما أمر به.

ثم قـال ﴿قل مَنْ حـرم زينة الله التي أخـرج لعباده. والـطيبات من الـرزق﴾ دل على أنه طيِّب قبل التحريم، وأن وصف الطيب فيه مانع من تحريمه مناف للحكمة.

ثم قال ﴿قل إنمـا حرم ربي الفـواحش ما ظهـر منها ومـا بطن﴾ ولـو كان كـونها فواحش إنما هو لتعلق التحريم بها، وليست فواحش قبل ذلك، لكان حاصـل الكلام: قل إنما حرم ربي ما حَـرَّم. وكذلـك تحريم الإثم والبغي، فكـون ذلك فـاحشة وإثمـاً وبغياً بمنزلة كون الشرك شركاً. فهو شرك في نفسه قبل النهي وبعده.

فمن قـال: إن الفاحشـة والقبائـح والآثام إنمـا صارت كـذلك بعـد النهي. فهـو

---

(١) سورة الأعراف الآيات ٢٨ ـ ٣٣.

(٢) أخرج مسلم والنسائي وابن أبي شيبة عن ابن عباس أن النسـاء كن يطفن عـراة إلا أن تجعل المرأة على فرجها خرقة وتقول:

اليـومَ يَـبْـدو بَـعـضُـه أو كُـلُّه ... ومـا بَـدا مِـنْـهُ فـلا أُحِـلُّه

فنزلت «خذوا زينتكم عند كل مسجـد». وأخرج ابن جـرير وابن أبي حـاتم وابن مردويـه عنه في الآيـة قال: كان الرجال يطوفون بالبيت عراة فأمرهم الله بالزينة. فتح القدير للشوكاني ٢/٢٠٣.

بمنزلة من يقول: الشرك إنما صار شركاً بعد النهي، وليس شرْكاً قبل ذلك.

ومعلوم أن هذا وهذا مكابرة صريحة للعقل والفطرة. فالظُّلم ظُلْم في نفسه قبل النهي وبعده. والقبيح قبيح في نفسه قبل النهي وبعده. والفاحشة كذلك، وكذلك الشرك. لا أن هذه الحقائق صارت بالشرع كذلك.

نعم الشارع كساها بنهيه عنها قُبحاً إلى قُبْحها. فكان قبحها من ذاتها، وازدادت قبحاً عند العقل بنهي الرب تعالى عنها، وذَمّه لها، وإخباره ببغضها وبغض فاعلها. كما أن العدل والصدق والتوحيد، ومقابلةَ نِعمَ المنعم بالثناء والشكر: حسن في نفسه، وازداد حسناً إلى حسنه بأمر الرب به، وثنائه على فاعله. وإخباره بمحبته ذلك ومحبة فاعله.

بل من أعلام نبوة محمد ﷺ: أنه يَأْمُرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر، ويُحِلُّ لهم الطيبات. ويُحرِّم عليهم الخبائث.

فلو كان كونه معروفاً ومنكَراً وخبيثاً وطيباً إنما هو لتعلق الأمر والنهي والحل والتحريم به، لكان بمنزلة أن يقال: يأمرهم بما يأمرهم به. وينهاهم عما ينهاهم عنه. ويحل لهم ما يحل لهم. ويحرم عليهم ما يحرم عليهم! وأي فائدة في هذا؟ وأي عَلَم يبقى فيه لنبوته؟ وكلام الله يصان عن ذلك، وأن يُظَن به ذلك. وإنما المدح والثناء والعَلَم الدال على نبوته: أن ما يأمر به تشهد العقول الصحيحة حسنُهُ وكونه معروفاً. وما ينهي عنه تشهد قبحه وكونه منكراً. وما يحله تشهد كونه طيباً. وما يحرمه تشهد كونه خبيثاً. وهذه دعوة جميع الرسل صلوات الله وسلامه عليهم. وهي بخلاف دعوة المتغلبين المبطلين. والكذابين والسحرة. فإنهم يدعون إلى ما يوافق أهواءهم وأغراضهم من كل قبيح ومنكر وبغي وإثم وظلم.

ولهذا قيل لبعض الأعراب ـ وقد أسلم، لما عرف دعوته ﷺ ـ عن أي شيء أسلمت؟ وما رأيت منه مما دلك على أنه رسول الله؟ قال «ما أمر بشيء،فقال العقل: لَيته نهى عنه. ولا نَهى عن شَيءٍ، فقال العقل: ليته أمر به. ولا أَحَلَّ شيئاً. فقال العقل: ليتَه حرمه. ولا حرَّم شيئاً، فقال العَقْل: ليته أباحه» فانظر إلى هذا الأعرابي، وصحة عقله وفطرته، وقوة إيمانه، واستدلاله على صحة دعوته بمطابقة أمره لكل ما حسن في العقل. وكذلك مطابقة تحليله وتحريمه ولو كان جهة الحسن والقبح والطيب والخبث: مجرد تعلق الأمر والنهي والإباحة والتحريم به: لم يحسن منه هذا الجواب، ولكان بمنزلة أن يقول: وجدته يأمر وينهى، ويبيح ويحرم. وأي دليل في هذا؟.

وكذلك قوله تعالى: ﴿إن الله يأمُرُ بالعَدْل والإحْسان، وإيتـاءِ ذِي القُربى. ويَنْهَى عن الفَحْشاء والمنكَر والبغي﴾[1].

وهؤلاء يزعمون: أن الظلم في حق عباده هـو المحرم والمنهي عنـه، لا أن هناك في نَفْس الأمـر ظلمـاً نهى عنـه. وكـذلـك الـظلم الـذي نـزه نفسـه عنـه هـو المُمْتنع المُستحيل. لا أن هناك أمراً ممكناً مقـدوراً لو فَعَله لكـان ظلماً. فليس في نفس الأمـر عندهم ظلم منهي عنه ولا منزه عنه. إنما هو المحـرم في حقه. والمستحيـل في حقه، فالظلم المنزه عنه عندهم: هو الجَمْع بين النقيضين، وجَعْل الجسم الواحد في مكانَين في آنٍ واحد، ونحو ذلك.

والقرآن صريح في إبطال هذا المذهب أيضاً. قال الله تعالى ﴿قال قَـرِينـه ربنا مـا أطْغَيْتُهُ. ولكن كان في ضلال بعيد. قـال لا تختصموا لَدَيّ وقد قَدَّمت إليكم بالـوعيد. ما يُبدّلُ القولُ لَدَيّ. وما أنا بـظلَّام للعَبيد﴾[2] أي لا أؤاخـذ عبداً بغـير ذنب، ولا أمنعه من أجـر ما عمله من صـالح. ولهـذا قال قبله ﴿وقـد قدَّمتُ إليكُم بـالوعيـد﴾ المتضمن لإقامة الحجة، وبلوغ الأمر والنهي. وإذا آخذتكم بعد التقدُّم فَلَسْتُ بظالم، بخـلاف من يؤاخذ العبد قبل التقدم إليـه بأمـره ونهيه. فـذلك الـظلم الذي تـنـزه الله سبحانـه وتعالى عنه.

وقال تعالى ﴿ومن يَعملْ مِنَ الصالحـات وهو مُؤمنٌ فَـلا يخافُ ظُلْماً ولا هَضـماً﴾[3] يعني لا يُحمل عليه من سيئات ما لم يعمله، ولا ينقص من حسنـات ما عمـل. ولو كـان الظلم هو المستحيـل الذي لا يمكن وجـوده: لم يكن لعدم الخـوف منه معنى، ولا لـلأمن من وقوعه فائدة.

وقـال تعالى ﴿من عمـل صالحـاً فلنفسه. ومن أسـاءَ فَعليها. ومـا ربـك بـظَلام للعبيد﴾[4] أي لا يحمل المسيء عقاب ما لم يعمله. ولا يمنع المحسن من ثواب عمله.

وقال تعالى ﴿وما كان ربك ليهلك القرى بظُلْم وأهلُها مصلحون﴾[5] فدل على أنه لـو أهلكهم مع إصـلاحهم لكان ظـالماً. وعنـدهم يجوز ذلـك. وليس بـظلم لـو فعـل.

---

(١) سورة النحل الآية ٩٠.
(٢) سورة قٓ الآيات ٢٧ ـ ٢٩.
(٣) سورة طه الآية ١١٢.
(٤) سورة فصِّلت الآية ٤٦.
(٥) سورة هود الآية ١١٧.

ويؤولون الآية على أنه سبحانه أخبر أنه لا يهلكهم مع إصلاحهم، وعلم أنه لا يفعل ذلك. وخلاف خبره ومعلومه مستحيل. وذلك حقيقة الظلم. ومعلوم أن الآية لم يقصد بها هذا قطعاً. ولا أريد بها. ولا تحتمله بوجه، إذ يؤول معناها إلى أنه ما كان ليهلك القرى بظلم بسبب اجتماع النقيضين وهم مصلحون. وكلامه تعالى يتنزه عن هذا ويتعالى عنه.

وكذلك عند هؤلاء أيضاً: العبث والسُّدَى والباطل، كلها هي المستحيلات الممتنعة التي لا تدخل تحت المقدور. والله سبحانه قد نَزَّه نفسه عنها. إذ نسبه إليها أعداؤه المكذبون بوعده ووعيده. المنكرون لأمره ونهيه. فأخبر أن ذلك يستلزم كون الخلق عبثاً وباطلاً. وحكمته وعِزته تأبى ذلك. قال تعالى ﴿**أفحسبتم أنَّما خلقناكم عَبثاً وأَنَّكُم إلينا لا ترجعون**﴾[1] أي لغير شيء، لا تؤمرون ولا تنهون. ولا تثابون ولا تعاقبون. والعبث قبيح. فدل على أن قبح هذا مستقر في الفطر والعقول. ولذلك أنكره عليهم إنكار مُنَبِّه لهم على الرجوع إلى عقولهم وفطرهم. وأنهم لو فكروا وأبصروا لعلموا أنه لا يليق به، ولا يحسن منه أن يخلق خلقه عبثاً، لا لأمر ولا لنهي، ولا لثواب ولا لعقاب. وهذا يدل على أن حسن الأمر والنهي والجزاء مستقر في العقول والفطر. وأن من جَوَّز على الله الإخلال به فقد نسبه إلى ما لا يليق به، وإلى ما تأباه أسماؤه الحسنى وصفاته العليا.

وكذلك قوله تعالى ﴿**أيحسب الإنسان أن يترك سُدًى**﴾[2] قال الشافعي: مهملاً لا يؤمر ولا ينهى. وقال غيره: لا يثابُ ولا يعاقَب. وهما متلازمان. فأنكر على من يحسب ذلك، فدل على أنه قبيح تأباه حكمته وعزته، وأنه لا يليق به. ولهذا استدل على أنه لا يتركه سدًى بقوله ﴿**ألم يَكُ نُطفة من مَنيّ يُمْنَى ثم كان عَلَقة فخلق فسَوّى**﴾[3] إلى آخر السورة. ولو كان قبحه إنما علم بالسمع لكان يستدل عليه بأنه خلاف السمع، وخلاف ما أعلمناه وأخبرنا به. ولم يكن إنكاره لكونه قبيحاً في نفسه. بل لكونه خلاف ما أخبر به. ومعلوم أن هذا ليس وجه الكلام.

وكذلك قوله ﴿**وما خَلَقنا السموات والأرض وما بينهُما باطلاً. ذلك ظَنُّ الذين كفروا**﴾[4] والباطل الذي ظنوه: ليس هو الجمع بين النقيضين. بل الذي ظنوه: أنه لا

---

(١) سورة المؤمنون الآية ١١٥.
(٢) سورة القيامة الآية ٣٦.
(٣) سورة القيامة الآية ٣٧ و ٣٨.
(٤) سورة صٓ الآية ٢٧.

شَرْع ولا جزاء، ولا أمر ولا نهي، ولا ثواب ولا عقاب. فأخبر أن خلقها لغيرِ ذلك هو الباطل الذي تنزه عنه. وذلك هو الحق الذي خلقت به. وهو التوحيد. وحَقُّه وجزاؤه وجزاء من جحده وأشرك بربه.

وقال تعالى ﴿**أم حَسِبَ الذين اجْتَرحوا السيئات أن نَجْعَلَهم كالذين آمنوا وعَملوا الصالحات سواء محياهم ومماتُهم ساءَ ما يحكُمون**﴾[1] فأنكر سبحانه هذا الحسبان إنكار منبه للعقل على قبح، وأنه حُكم سَيِّء. والحاكم به مسيء ظالم. ولو كان قبحه لكونه خلاف ما أخبر به لم يكن الإنكار لما اشتمل عليه من القبح اللازم من التسوية بين المحسن والمسيء، المستقر قبحه في فطر العالمين كلهم. ولا كان هنا حكم سيء في نفسه ينكر على من حكم به.

وكذلك قوله ﴿**أم نجعل الذين آمنوا وعَمِلوا الصالحات كالمفسدين في الأرض أم نجعلُ المتَّقين كالفُجَّار**﴾[2] وهذا استفهام إنكار. فدل على أن هذا قبيح في نفسه، منكر تنكره العقول والفطر. أفتظنون أن ذلك يليق بنا أو يحسن منا فعله؟ فأنكره سبحانه إنكار مُنبِّهٍ للعقل والفطرة على قبحه. وأنه لا يليق بالله نسبته إليه.

وكذلك إنكاره سبحانه قبح الشرك به في إلهيته، وعبادة غيره معه بما ضربه لهم من الأمثال، وأقام على بطلانه من الأدلة العقلية، ولو كان إنما قبح بالشرع لم يكن لتلك الأدلة والأمثال معنى.

وعند نفاة التحسين والتقبيح: يجوز في العقل أن يأمر بالإشراك به وبعبادة غيره! وإنما عُلم قبحه بمجرد النهي عنه!.

فياعجباً! أي فائدة تبقى في تلك الأمثال والحجج، والبراهين الدالة على قبحه في صريح العقل والفطر؟ وأنه أقبح القبيح وأظلم الظلم؟ وأي شيء يصح في العقل إذا لم يكن فيه علم بقبح الشرك الذاتي، وأن العلم بقبحه بديهي معلوم بضرورة العقل، وأن الرسل نبهوا الأمم على ما في عقولهم وفطرهم من قبحه، وأن أصحابه ليست لهم عقول ولا ألباب ولا أفئدة. بل نفى عنهم السمع والبصر. والمراد: سمع القلب وبصره. فأخبر أنهم صمٌّ بكمٌ عميٌ. وذلك وصف قلوبهم أنها لا تسمع ولا تبصر ولا تنطق. وشبههم بالأنعام التي لا عقول لها تميز بها بين الحسن والقبيح، والحق والباطل. ولذلك اعترفوا في

---

(١) سورة الجاثية الآية ٢١.
(٢) سورة صٓ الآية ٢٨.

النار بأنهم لم يكونوا من أهل السمع والعقل. وأنهم لو رجعوا إلى أسماعهم وعقولهم لعلموا حسن ما جاءت به الرسل وقبح مخالفتهم.

قال الله تعالى حاكياً عنهم **﴿وقالوا لو كُنّا نَسْمع أو نَعْقِل ما كنا في أَصْحاب السَّعير﴾**[1] وكم يقول لهم في كتابه **﴿أفلا تعقلون﴾** **﴿لعلكم تعقلون﴾**. فينبههم على ما في عقولهم وفطرهم من الحسن والقبيح. ويحتج عليهم بها، ويخبر أنه أعطاهموها لينتفعوا بها. ويميزوا بها بين الحسن والقبيح والحق والباطل.

وكم في القرآن من مَثل عقلّي وحسيّ ينبه به العقول على حسن ما أمر به، وقبح ما نهى عنه. فلو لم يكن في نفسه كذلك لم يكن لضرب الأمثال للعقول معنى، ولكان إثبات ذلك بمجرد الأمر والنهي، دون ضرب الأمثال، وتبيين جهة القبح المشهودة بالحسن والعقل.

والقرآن مملوء بهذا لمن تدبّره. كقوله تعالى **﴿ضَرَب لَكُم مثلاً من أنفسكم هل لكم من مّا ملكَت أيمانُكم من شركاء في ما رَزقناكم. فأنتم فيه سواء، تخافونهم كخيفتكم أنفسكم كذلك نفصِّل الآيات لقوم يعقلون﴾**[2] يحتج سبحانه عليهم بما في عقولهم من قبح كون مملوك أحدهم شريكاً له. فإذا كان أحدكم يستقبح أن يكون مملوكه شريكه، ولا يرضى بذلك. فكيف تجعلون لي من عبيدي شركاء تعبدونهم كعبادتي؟ وهذا يبين أن قبح عبادة غير الله تعالى مستقر في العقول والفطر. والسمع نبّه العقول وأرشدها إلى معرفة ما أودع فيها مِنْ قُبح ذلك.

وكذلك قوله تعالى **﴿ضَرَب الله مثلاً رجلاً فيه شُركاء متشاكِسون ورجلاً سَلَماً لرجُل، هَلْ يَستويان مثلاً الحمد لله بل أكثرُهم لا يَعْلَمون﴾**[3] احتج سبحانه على قبح الشرك بما تعرفه العقول من الفرق بين حال مملوك يملكه أرباب متعاسرون سيئوا المَلَكة، وحال عبد يملكه سيد واحد قد سَلِمَ كله له. فهل يصح في العقول استواء حال العبدين؟ فكذلك حال المشرك والموحد الذي قد سلمت عبوديته لإلهه الحق؟ لا يستويان.

وكذلك قوله تعالى[4] مثلاً لقبح الرياء المبطل للعمل، والمنّ والأذى المبطل

---

(١) سورة الملك الآية ١٠.

(٢) سورة الروم الآية ٢٨.

(٣) سورة الزمر الآية ٢٩.

(٤) قال تعالى: **﴿يا أيها الذين آمنوا لا تُبطلوا صَدقاتكم بالمنّ والأذى كالذي يُنفق مالَه رِئَاء الناس ولا**=

للصدقات بـ «صَفْوان» وهو الحَجَر الأملس «عليه تراب» غبار قد لصق به «فأصابه مطر» شديد فأزال ما عليه من التراب «فتركه صَلْداً» أملس لا شيء عليه. وهذا المثل في غاية المطابقة لمن فهمه. فـ«الصفوان» وهو الحَجَر. كقلب المُرائي والمانّ والمؤذي. و«التراب» الذي لصق به ما تعلق به من أثر عمله وصدقته. و«الوابل» المطر الذي به حياة الأرض. فإذا صادفها لَيِّنة قابلة: نَبَتَ فيها الكلأ وإذا صادف الصخور والحجارة الصُّم: لم ينبت فيها شيئاً. فجاء هذ الوابل إلى التراب الذي على الحجر، فصادفه رقيقاً، فأزاله. فأفضى إلى حجر غير قابل للنبات.

وهذا يدل على أن قُبح «المنّ، والأذى، والرياء» مستقر في العقول. فلذلك نبهها على شَبهه ومثاله.

وعكس ذلك قوله تعالى ﴿**ومَثَلُ الذينَ ينفقون أموالهم ابتغاء مرضاتِ الله وتثبيتاً من أنفسهم، كمثل جَنّةٍ برَبْوة أصابها وابل. فآتت أُكُلها ضِعفين. فإن لم يصبها وابل فطلٌّ. والله بما تعملون بصير**﴾ فإن كانت هذه الجنة - التي بموضع عال، حيث لا تُحجَب عنها الشمس والرياح، وقد أصابها مطر شديد. فأخرجت ثمرتها ضِعْفي ما يخرج غيرها - إن كانت مستحسنة في العقل والحس. فكذلك نفقة من أنفق ماله لوجه الله، لا لجزاء من الخلق، ولا لشكور، بل بثباتٍ من نفسه، وقوة على الإنفاق، لا يخرج النفقة وقلبُهُ يَرْجُف على خروجها، ويداه ترتعشان، ويضعف قلبه، ويخور عند الانفاق. بخلاف نفقة صاحب التثبيت والقوة.

ولما كان الناس في الإنفاق على هذين القسمين: كان مثل نفقة صاحب الإخلاص والقوة والتثبيت: كمثل الوابل. ومثل نفقة الآخر كمثل الطَّلّ، وهو المطر الضعيف. فهذا بحسب كثرة الإنفاق وقلته. وكمال الإخلاص والقوة واليقين فيه وضعفه. أفلا تراه سبحانه نَبَّه العقول على ما فيها من استحسان هذا، واستقباح فعل الأول؟.

وكذلك قوله ﴿**أيَوَدُّ أحدُكم أن تكونَ له جَنة من نَخيل وأعناب تجري من تحتها الأنهار، له فيها من كل الثمرات. وأصابَه الكِبَر، وله ذُرِّية ضعفاء فأصابها إعصار فيه نار، فاحترَقت كذلك يبيِّن الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون**﴾[1] فنبه سبحانه العقول على

= **يُومِنُ بالله واليوم الآخر فَمَثَلُهُ كمثلِ صَفوان عليه تُراب فأصابَه وابِلٌ فَتَرَكَهُ صَلْداً لا يقْدِرون على شيء مما كَسبوا والله لا يهدي القوم الكافرين. ومَثَلُ الذين يُنفقون أموالهم ابتغاءَ مَرضات الله وتثبيتاً من أنفسهم كَمثل جنة بَرَبْوَةٍ أصابها وابلٌ فآتت أُكُلها ضِعفين فإن لم يُصبها وابلٌ فَطَلٌّ والله بما تعلمون بَصير**﴾ (سورة البقرة ٢٦٤ - ٢٦٥).

(١) سورة البقرة الآية ٢٦٦.

ما فيها من قبح الأعمال السيئة التي تحبط ثواب الحسنات. وشَبَّهها بحال شيخ كبير له ذرية ضعفاء، بحيث يخشى عليهم الضَّيْعة وعلى نفسه. وله بستان هو مادّةُ عيشه وعيش ذريته. فيه النخيل والأعناب ومن كل الثمرات. فأرجَى وأفقر ما هو له وأسَرُّ ما كان به إذ أصابه نار شديدة فأحرقته. فنبه العقول على أن قبح المعاصي التي تغرق الطاعات كقُبح هذه الحال. وبهذا فسَّرها عُمَر، وابن عباس رضي الله عنهم «لرجل غني عمل بطاعة الله زماناً. فبعث الله له الشيطان. فعمل بالمعاصي حتى أَغْرَقَ أعماله»[1] ذكره البخاري في صحيحه.

أفلا تراه نبه العقول على قبح المعصية بعد الطاعة، وضرب لقبحها هذا المثل؟

ونقاة التعليل والأسباب والحِكَم، وحسنِ الأفعال لقبحها هذا المثل؟ إلا مَحْضُ المشيئة، لا أن بعض الأعمال يبطل بعضاً. وليس فيها ما هو قبيح لعينه. حتى يشبه بقبيح آخر. وليس فيها ما هو منشأ لمفسدة أو مصلحة تكون سبباً لها. ولا لها علل غائية هي مفضية إليها. وإنما هي متعلَّق المشيئة، والإرادة والأمر والنهي فقط.

والفقهاء لا يمكنهم البناء على هذه الطريقة البتة. فكلهم مجمعون ـ إذا تكلموا بلسان الفقه ـ على بطلانها. إذ يتكلمون في العِلَل والمناسبات الداعية لشرع الحكم. ويفرقون بين المصالح الخاصة والراجحة والمرجوحة. والمفاسد التي هي كذلك. ويقدمون أرجح المصلحتين على مرجوحها. ويدفعون أقوى المفسدتين باحتمال أدناهما. ولا يتم لهم ذلك إلا باستخراج الحِكَم والعلل، ومعرفة المصالح والمفاسد الناشئة من الأفعال، ومعرفة ربها[2].

وكذلك الأطباء لا يصلح لهم علم الطب وعمله إلا بمعرفة قُوَى الأدوية والأمزجة، والأغذية وطبائعها. ونسبة بعضها إلى بعض. ومقدار تأثير بعضها في بعض. وانفعال بعضها عن بعض، والموازنة بين قوة الدواء وقوة المرض وقوة المريض، ودفع الضِّد بضِدّه. وحفظ ما يريدون حفظه بمثله ومناسبه. فصناعة الطب وعمله مبني على معرفة الأسباب والعلل، والقوى والطبائع والخواص. فلو نفوا ذلك وأبطلوه، وأحالوا على محض المشيئة وصِرْف الإرادة المجردة عن الأسباب والعلل. وجعلوا حقيقة النار مساوية لحقيقة الماء، وحقيقة الدواء مساوية لحقيقة الغذاء ليس في أحدهما خاصية ولا قوة يتميز

(١) رواه البخاري في التفسير باب قوله ﴿أيودُّ أحدكم أن تكون له جنة...﴾ (١/١٦٣ ـ ١٦٤).
(٢) أنظر الموافقات للإمام الشاطبي ـ الجزء الثاني، وكتاب العز بن عبد السلام «قواعد الأحكام في مصالح الأنام» وباب الضروريات والحاجيات والتحسينات في كتب أصول الفقه.

بها عن الآخر: لفسد علم الطب. ولبطلت حكمة الله فيه. بل العالم مربوط بالأسباب والقوى، والعِلل الفاعلية والغائية.

وعلى هذا قام الوجود بتقدير العزيز العليم، والكل مربوط بقضائه وقدره ومشيئته. ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن. فإذا شاء سلب قوة الجسم الفاعل منه ومنع تأثيرها. وإذا شاء جعل في الجسم المنفعل قوة تدفعها وتمنع موجبها مع بقائها. وهذا لكمال قدرته ونفوذ مشيئته.

والناس في الأسباب والقوى والطبائع ثلاثة أقسام:

منهم: من بالغ في نفيها وإنكارها. فأضحك العُقلاء على عقله. وزعم أنه بذلك ينصر الشرع. فجنى على العقل والشرع. وسلَّط خصمه عليه.

ومنهم: من رَبط العالم العلوي والسفلي بها بدون ارتباطها بمشيئة فاعل مختار. ومدبر لها يصرفها كيف أراد. فيسلب قوة هذا ويقيم لقوة هذا قوة تعارضه. ويكف قوة هذا عن التأثير مع بقائها، ويتصرف فيها كما يشاء ويختار.

وهذان طرفان جائِران عن الصواب.

ومنهم: من أثبتها خلقاً وأمراً، قدراً وشرعاً، وأنزلها بالمحل الذي أنزلها الله به، من كونها تحت تدبيره ومشيئته. وهي طوع المشيئة والإرادة، ومحل جريان حكمها عليها. فيقوِّي سبحانه بعضها ببعض. ويبطل ـ إن شاء ـ بعضها ببعض. ويسلب بعضها قوته وسببيته، ويُعرِيها منها. ويمنعه من موجبها مع بقائها عليه، ليعلم خلقه أنه الفعال لما يريد. وأنه لا مستقل بالفعل والتأثير غير مشيئته، وأن التعلق بالسبب دونه كالتعلق ببيت العنكبوت، مع كونه سبباً.

وهذا باب عظيم نافع في التوحيد، وإثبات الحِكَم. يوجب للعبد ـ إذا تبصر فيه ـ الصعود من الأسباب إلى مسببها. والتعلقِ به دونها، وأنها لا تضر ولا تنفع إلا بإذنه، وأنه إذا شاء جعل نافعها ضاراً وضارها نافعاً، ودواءها داء وداءها دواء. فالالتفات إليها بالكلية شرك مناف للتوحيد. وإنكار أن تكون أسباباً بالكلية قدح في الشرع والحكمة. والإعراض عنها ـ مع العلم بكونها أسباباً ـ نقصان في العقل. وتنزيلها منازلها، ومدافعة بعضها ببعض، وتسليط بعضها على بعض، وشهود الجمع في تفرقها، والقيام بها: هو محض العبودية والمعرفة، وإثبات التوحيد والشرع والقدر والحِكمة. والله أعلم.

فصل

وأما غلط من غلط من أرباب السلوك والإرادة في هذا الباب: فحيث ظنوا أن شهود الحقيقة الكونية، والفناء في توحيد الربوبية، من مقامات العارفين. بل أجَلّ مقاماتهم. فساروا شائمين لبرق هذا الشهود. سالكين لأودية الفناء فيه. وحَثَّهم على هذا السير، وَرغَّبهم فيه: ما شهدوه من حال أرباب الفَرْق الطَّبَعي فأنِفوا من صحبتهم في الطريق. ورأوا مفارقتهم فرض عين لا بدّ منه. فلما عرض لهم الفرق الشّرعي في طريقهم. ورَدَ عليهم منه أعظم وارد فَرَّق جمعيتهم. وقَسَّم وحدة عزيمتهم. وحال بينهم وبين عين الجمع، الذي هو نِهاية مَنازِل سَيْرهم. فافترقت طرقهم في هذا الوارد العظيم.

فمنهم من اقتحمه ولم يلتفت إليه. وقال: الاشتغال بالأوراد عن عَين المورود انقطاع عن الغاية. والقصد من الأوراد: الجمعية على الآخر. فما الاشتغال عن المقصود بالوسيلة بعد الوصول إليه، والرجوع من حضرته إلى منازل السفر إليه؟ وربما أنشد بعضهم:

يطالَب بالأوراد من كان غافلاً فكيف بقَلْب كل أوقاته وِرْدُ؟

فإذا اضطر أحدهم إلى التفرقة بوارد الأمر. قال: ينبغي أن يكون الفَرْق على اللسان موجوداً، والجمع في القلب مشهوداً.

ثم من هؤلاء: من يُسقط الأوامر والنواهي جملة. ويرى القِيَام بها من باب ضبط ناموس الشرع، ومصلحة العموم، ومبادىء السير. فهي التي تحث أهل الغفلة على التشمير للسير. فإذا جَدَّ في المسير استغنى بقربه وجمعيته عنها.

ومنهم: من لا يرى سقوطها إلا عمن شهد الحقيقة الكونية. ووصل إلى مقام الفناء فيها. فمن كان هذا مشهده: سقط عنه الأمر والنهي عندهم.

وقد يقولون: شهود الإرادة يسقط الأمر. وفي هذا المشهد يقولون: العارف لا يستقبح قبيحة. ولا يستحسن حسنة.

ويقول قائلهم: العارِف لا ينكِرُ مُنكَراً. لاستبصاره بسر الله في القدر.

ويقولون: القيام بالعِبادة مقام التلبيس. ويحتجون بقوله تعالى ﴿وللَبسنا عليهم ما يَلْبِسُون﴾[1].

---

(١) سورة الأنعام الآية ٩.

وهذا من أقبح الجهل. فإن هذا داخل في جواب «لو» التي ينتفي بها الملزوم ـ وهو المقدم ـ لانتفاء اللازم. وهو الجواب. وهو التالي. فانتفاء جعل الرسول مَلكاً ـ كما اقترحوه ـ لانتفاء التلبيس من الله عليهم. والكفار كانوا قد قالوا **﴿لولا أنزل عليه ملك﴾**[1] أي نعاينُهُ ونَراه. وإلا فالمَلك لم يزل يأتيه من عند الله بأمره ونهيه. فهم اقترحوا نزول ملك يعاينونه. فأخبر سبحانه عن الحكمة التي لأجلها لم يجعل رسوله إليهم من الملائكة. ولا أنزل ملكاً يرونه. فقال **﴿ولو أنزلنا ملكاً لقُضيَ الأمرُ ثم لا يُنْظَرون﴾** أي لوجب العذاب وفُرغ من الأمر. ثم لا يمهلون إن أقاموا على التكذيب.

وهذا نظير قوله في سورة الحجر **﴿وقالُوا يا أيُها الذِي نُزِّلَ عليه الذِّكْر إنك لَمجنون. لَوْ ما تأْتِينا بالملائِكة إن كُنتَ من الصادقين﴾**[2] قال الله عزَّ وجلَّ **﴿ما ننزل الملائكة إلا بالحقّ. وما كانُوا إذاً مُنظَرِين﴾**[3] و«الحق» هٰهنا العذاب. ثم قال **﴿ولو جعلناه مَلكاً لجعلناه رجُلاً﴾**[4] أي لو أنزلنا عليهم مَلكاً لجعلناه في صورة آدمي، إذ لا يستطيعون التلقي عن الملك في صورته التي هو عليها. وحينئذ فيقع اللبس منا عليهم. لأنهم لا يدرون: أرجل هو، أم ملك؟ ولو جعلناه رجلاً لخلطنا عليهم، وشبهنا عليهم الذي طلبوه بغيره.

وقوله «ما يلبسون» فيه قولان.

أحدهما: أنه جَزاء لهم على لَبْسهم على ضعفائهم. والمعنى: أنهم شبهوا على ضعفائهم، ولَبَّسُوا عليهم الحق بالباطل، فَشُبِّه عليهم. وتلبس عليهم المَلك بالرجل.

والثاني: أنا نَلْبس عليهم ما لَبسوا على أنفسهم. وأنهم خلطوا على أنفسهم. ولم يؤمنوا بالرسول منهم، بعد معرفتهم صدقه. وطلبوا رسولاً ملكياً يعاينونه. وهذا تلبيس منهم على أنفسهم. فلو أجبناهم إلى ما اقترحوه لم يؤمنوا عنده. وللبسنا عليهم لَبْسهم على أنفسهم.

وأي تعلق لهذا بالتلبيس الذي ذكرتْه هذه الطائفة من تعليق الكائنات والمثوبات والعقوبات بالأسباب، وتعليق المعارف بالوسائط، والقضايا بالحجج، والأحكام والعلل، والانتقام بالجنايات، والمثوبات بالطاعات، مما هو محض الحكمة وموجبها.

---

(١) سورة الأنعام الآية ٨.
(٢) سورة الحجر الآية ٦ ـ ٧.
(٣) سورة الحجر الآية ٨.
(٤) سورة الأنعام الآية ٩.

وأثر اسمه «الحَكيم» في الخلق والأمر: إنما قام بالأسباب، وكذلك الدنيا والآخرة. وكـذلك الثـواب والعقاب. فجعـل الأسباب منصـوبة للتلبيس من أعـظم الباطِـل شرعاً وقدراً.

وإن الـذي أوقـع هؤلاء في هـذا الغُلو: هـو نفـرتهم من أربـاب الفَـرْق الأول، ومشاهدتهم قُبح ما هم عليه.

وهم ـ لَعَمْر الله ـ خير منهم، مع ما هم عليه. فإنهم مقرون بالجمـع والفرق، وأن الله رب كـل شيء، ومليكه وخـالقه، ومـا شاء كـان وما لم يشـأ لم يكن، وأنه فَـرَّق بـين المأمور والمحظور، والمحبوب والمكروه. وإن كانوا كثيراً مـا يفرقـون بأهـوائهم ونفوسهم. فهم في فَرْقهم النفسي: خير من أهل هذا الجمـع. إذ هم مقرون أن الله يـأمر بـالحسنات ويحبها. وينهى عن السيئات ويبغضها. وإذا فرقوا بحسب أهوائهم، وفـرقوا بنفـوسهم لم يجعلوا هـذا الفرق دينـاً يسقط عنهم أمر الله ونهيـه. بل يعـترفون أنـه ذنب قبيـح، وأنهم مقصرون. بل مفرطون في الفرق الشرعي. ونهاية ما معهم: صحة إيمان مـع غفلة وفرق نفساني. وأولئك معهم جمع، وشهود يصحبه فساد إيمان، وخروج عن الدين.

ومن العجب: أنهم فروا من فرق أولئك النفسي إلى جمع أسقط التفرقة الشرعيـة. ثم آل أمـرهم إلى أن صار فَـرْقهم كله نفسياً. فهم في الحقيقـة راجعون إلى فـرقهم، ولا بـدّ. فإن الفـرق أمر ضروري لـلإنسـان ولا بـدّ. فمن لم يفـرق بـالشرع فـرق بـالنفس والهوى. فهم أعظم الناس اتباعاً لأهوائهم. يميلون مـع الهوى حيث مـال بهم ويزعمُـون أنه الحقيقة.

وبالجملة: فلهذا السلوك لوازم عظيمة البطلان. منافية لـلإيمان. جـالبة للخسران ﴿أولئك شرٌّ مكانـاً وأضلُّ عن سَـواء السبيل﴾[1]. وآخـر أمر صـاحبه: الفنـاء في شهود الحقيقـة العامـة المشتركـة بين الأبـرار والفجار وبـين الملائكـة والشياطـين، وبين الـرسـل وأعدائهم. وهي الحَقيقة الكونية القدرية. ومن وقف معهـا ولم يصْعَد إلى الفـرق الثاني ـ وهو الحقيقة الدينية النبوية ـ فهو زِنديق كافر.

فصل

ومنهم: من لم يَرَ إسقاط الفرق الثاني جملة. بـل إنما يسقـطه عن الواصـل إلى عَيْنْ

(١) سورة المائدة الآية ٦٠.

الجَمْع، الشاهد للحقيقة. وما دام سالكاً، أو محجوباً عن شهود الحقيقة: فالفرق لازم له.

وهؤلاء أيضاً من جنس الفريق الأول، بل هم خواصهم. فإذا وصل واصلهم إلى شهود حقيقة الجمع: لم يجب عليه القيام بتفرقة الأوامر. وإن قام بها فلحفظ المرتبة، وضبط الناموس، وحفظ السالكين عن الذهاب مع الفرق الطبيعي، قبل شهودهم الحقيقة. ويسمون هذه الحال «تلبيساً» وقد تقدم ذكره.

وسيأتي إن شاء الله تعالى كشف هذا «التلبيس» الذي يشيرون إليه كشفاً بيناً.

وقد تقدم أنهم يحتاجون على سقوط الفَرْق عمن شهد الحقيقة بقوله تعالى ﴿**واعبد ربك حتى يأتيك اليقين**﴾[1].

ويقولون: إن الرسول ـ صلوات الله وسلامه عليه ـ كان في هذا المقام. وإنما كان في قيامه بالأعمال تشريعاً. وقد ذكرنا أن «اليقين» الموت. وأنه من المعلوم بالاضطرار من دين الإسلام: أن الأوامر والنواهي لا تسقط عن العبد ما دام في دار التكليف، إلا إذا زال عَقْلُهُ وصارَ مجنوناً.

فصل

ومنهم: من يرى القيام بالأوامر والنواهي واجباً إذا لم تُفرِّق جَمْعيته. فإذا فرقت جمعيته رأى الجمعية أوجب منها. فيزعم أنه يترك واجباً لما هو أوجب منه. وهذا أيضاً جهل وضلال.

فإن رأى أن الأمر لم يتوجبه إليه في حال الجمعية فهو كافِر. وإن علم توجهه إليه، وأقدم على تركه. فله حكم أمثاله من العصاة والفساق.

فصل

ومنهم: من يرى الأمر لا يسقط عنه. ولكن إذا ورد عليه وارد الفناء والجمع غَيَّب عقلَه واصطلمه. فلم يشعر بوقت الواجب ولا حضوره، حتى يفوته فيقضيه. فهذا متى استدعى ذلك الفناء وطلبه، فليس بمعذور في اصطلامه. بل هو عاص لله في استدعائه ما يعرضه لإضاعة حقه. وهو مفرط، أمرُهُ إلى الله. ومتى هجم عليه بغير استدعاء،

---

(١) سورة الحجر الآية ٩٩.

وغلب عليه ـ مع مدافعته له ـ خشية إضاعة الحق. فهذا معذور. وليس بكامل في حاله. بل الكمال وراء ذلك. وهو الانتقال عن وادي الجمع والفناء، والخروج عنه إلى أودية الفرق الثاني والبقاء. فالشأن كل الشأن فيه. وهو الذي كان ينادي عليه شيخ الطائفة على الاطلاق الجنيد بن محمد رحمه الله. ووقع بينه وبين أصحاب هذا الجمع والفناء ما وقع لأجله. فهجرهم وحَذَّر منهم. وقال: عليكم بالفرق الثاني. فإن الفرق فرقان. الفرق الأول: وهو النفسي الطبيعي المذموم. وليس الشأن في الخروج منه إلى الجمع والفناء في توحيد الربوبية والحقيقة الكونية. بل الشأن في شهود هذا الجمع واستصحابه في الفرق الثاني. وهو الحقيقة الدينية. ومن لم يتسع قلبه لذلك فليترك جمعه وفناءه تحت قدمه، ولينبذه وراء ظهره، مشتغلاً بالفرق الثاني. والكمال أيضاً وراء ذلك. وهو شهود الجمع في الفرق، والكثرة في الوحدة، وتحكيم الدينية على الحقيقة الكونية. فهذا حال العارفين الكمل:

يُسْقَى ويَشرب، لا تُلهيه سَكْرتُهُ عن النَّدِيم. ولا يَلْهو عن الكاسِ

«إني[1] لأسمع بكاء الصبي، وأنا في الصلاة. فأتجوز فيها، كراهة أن أشق على أمه»[2] وكان ﷺ في صلاته واشتغاله بالله وإقباله عليه يشعر بعائشة إذا استفتحت الباب. فيمشي خطوات يفْتَح لها ثم يرجع إلى مصلاه[3]. و«ذكر في صلاته تِبْراً كان عِنْدَه، فصلى. ثم قامَ مُسرعاً فقسمه. وعاد إلى مجلسه»[4] فلم تشغله جمعيته العظمى ـ التي لا يدرك لها مَنْ بعدَه رائحة ـ عن هذه الجزئيات. صلوات الله وسلامه عليه.

---

(١) هكذا في الأصل ولعله قد سقط كلام... «وذلك كقول رسول الله ﷺ...».

(٢) رواه ابن ماجه في إقامة الصلاة باب الإمام يخفف الصلاة إذا حدث أمر (١/٣١٦) من طريق سعيد عن قتادة عن أنس، ومن طريق هشام بن حسّان عن الحسن عن عثمان بن أبي العاص ومن طريق يحيى بن أبي كثير عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه... ورواية أنس أخرجها البخاري ومسلم وأحمد (الفتح الكبير ١/٤٥٦) ورواية قتادة أخرجها كذلك أحمد والبخاري وأبو داود والنسائي (الفتح الكبير ١/٤٥٨).

(٣) رواه أبو داود في الصلاة باب العمل في الصلاة رقم ٩٢٢، والترمذي في الصلاة باب ذكر ما يجوز من المشي والعمل في صلاة التطوع (٢/٤٩٧ رقم ٦٠١) وقال: حسن غريب والنسائي في السهو باب المشي أمام القبلة خطى يسيرة (٣/١١).

(٤) أخرجه البخاري في الأذان باب من صلى بالناس فذكر حاجة فتخطاهم، وفي العمل في الصلاة، باب يفكر الرجل الشيء في الصلاة وفي الزكاة باب من أحب تعجيل الصدقة من يومها، وفي الاستئذان باب من أسرع في مشيه لحاجة أو قصد، عن عقبة بن الحارث رضي الله عنه. ورواه أيضاً النسائي في السهو باب الرخصة للإمام في تخطي رقاب الناس (٣/٨٤) وأحمد عنه (٤/٧ ـ ٨).

فصل

ومنهم: من يتمكن الإيمان والعلم من قلبه. فإذا جاء الأمر قام إليه، وبادر بجمعيته. فإن صحبته وإلا طرحها، وبادر إلى الأمر. وعلم أنه لا يسعه غير ذلك، وأن الجمعية فضل، والأمرَ فرض. ومن ضيع الفروض للفروض، حيل بينه وبين الوصول. لكن إذا جاءت المندوبات، التي هي محل الأرباح والمكاسب العظيمة، والمصالح الراجحة - من عيادة المريض، واتباع الجنازة، والجهاد المستحب، وطلب العلم النافع، والخلطة التي ينتفع بها وينفع غيره. ولم يؤثرها على جمعيته. إذا رأى جمعيته خيراً له وأنفع منها - فهذا غير آثم ولا مفرّط إلا إذا تركها رغبة عنها بالكلية، واستبدالاً بالجمعية. فهذا ناقص.

أما إذا قام بها أحياناً وتركها أحياناً لاشتغاله بجمعيته، فهذا غير مذموم. بل هذا حقيقة الاعتكاف المشروع. وهو جمعية العبد على ربه وخلوته به. وكان النبي ﷺ «يحتَجِر بحَصير في المسجد في اعتكافِهِ، يخلو بِهِ مع ربه عزَّ وجلَّ»[1] ولم يكن يشتغل بتعليم الصحابة وتذكيرهم في تلك الحال. ولهذا كان المشهور من مذهب أحمد وغيره: أنه لا يستحب للمعتكف إقراء القرآن والعلم. وخلوته للذكر والعبادة أفضل له. واحتجوا بفعل النبي ﷺ.

فصل

وأكمل من هؤلاء: من إذا جاءه تفرقة الأمر، ورآها أرجح من مصلحة الجمعية، ولم يمكنه الجمع في التفرقة: اشترى الفاضل بالمفضول، والراجح بالمرجوح. فإذا كان المندوب مفضولاً مرجوحاً، والجمع خيراً منه: اشتغل بالجمع عنه. فهذا أعلى الأقسام. والرجل كل الرجل من يَرُدُّ من تفرقته على جمعه، ومن جمعه على تفرقته. فيقوِّي كل واحد منهما بالآخر. ولا يلغي الحرب بينهما. فإذا جاءت تفرقة الأمر جَدَّ فيها وقام بها لجمعيته، مقوياً لها بالأمر. فإذا جاءت حالة الجمعية تقوى بها على تفرقة الأمر والبقاء به. فيرد من هذا على هذا، ومن هذا على هذا. فإذا جاءت تفرقة الأمر قال: أتفرق لله ليجمعني عليه. وإذا جاءت الجمعية قال: أجتمع لأتقوى على أمر الله ورضاه، لا لمجرد حظي ولذتي من هذه الجمعية. فما أكثر من يغيب بحظه منها، ولذتها ونعيمها وطيبها، عن مراد الله منه.

---

(١) رواه البخاري في الأذان باب صلاة الليل (١/ ١٨٦) عن عائشة رضي الله عنها.

فتدبر هذا الفصل، وأحط به علماً. فإنه من قواعد السلوك والمعرفة. وكم قد زَلَّت فيه من أقدام، وضلت فيه من أفهام. ومن عرف ما عند الناس، ونهض من مدينة طبعه إلى السير إلى الله. عرف مقداره. فمن عرفه عرف مجامع الطرق، ومفترق الطرق، التي تفرقت بالسالكين، وأهل العلم والنظر. والله سبحانه الموفق للصواب.

فصل

أصل ذلك كله: هو الفَرْق بين محبة الله ورضاه، ومَشيئته وإرادته الكونية، ومنشأ الضلال في هذا الباب: من التسوية بينهما، أو اعتقاد تلازمهما. فسوى بينهما الجبرية والقدرية، وقالوا: المشيئة والمحبة سواء، أو متلازمان.

ثم اختلفوا. فقالت الجبرية: الكون كله ـ قضاؤه وقدره، طاعته ومعاصيه، خيره وشره ـ فهو محبوبه.

ثم من تعبد منهم، وسلك على هذا الاعتقاد: رأى أن الأفعال جميعها محبوبة للرب. إذ هي صادرة عن مشيئته. وهي عين محبته ورضاه. وفني في هذا الشهود الذي كان اعتقاداً. ثم صار مشهداً. فلزم من ذلك ما تقدم، من أنه لا يستقبح سيئة، ولا يستنكر منكراً. وتلك اللوازم الباطلة المنافية للشرائع جملة.

ولما ورد على هؤلاء قوله تعالى ﴿**والله لا يحبُّ الفَساد**﴾[1] ﴿**ولا يرضَى لعبادِهِ الكُفر**﴾[2] وقوله ﴿**كل ذلك كان سيئهُ عند ربك مَكْروهاً**﴾[3] واعتاص عليهم كيف يكون مكروهاً له. وقد أراد كونه؟ وكيف لا يحبه، وقد أراد وجوده؟ أوّلوا هذه الآيات ونحوها بأنه لا يحبها ديناً. ولا يرضاها شرعاً. ويكرهها كذلك، بمعنى أنه لا يشرعها، مع كونه يحب وجودها ويريده.

فشهدوا في مقام الفناء كونها محبوبة الوجود. ورأوا أن المحبة تقتضي موافقة المحبوب فيما يحبه. والكون كله محبوبه. فأحبوا ـ بزعمهم ـ جميع ما في الكون، وكذبوا وتناقضوا. فإنما أحبوا ما تهواه نفوسهم وإرادتهم. فإذا كان في الكون ما لا يلائم أحدهم ويكرهه طبعه: أبغضه، ونفر منه وكرهه، مع كونه مراداً للمحبوب. فأين الموافقة؟ وإنما وافقوا أهواءهم وإراداتهم.

---

(١) سورة البقرة الآية ٢٠٥.
(٢) سورة الزمر الآية ٧.
(٣) سورة الإسراء الآية ٣٨.

ثم بنوا على ذلك أنهم مأمورون بالرضاء بالقضاء. وهذه قضاء من قضائه. فنحن نرضى بها. فما لنا ولإنكارها ومعاداة فاعلها، ونحن مأمورون بالرضا بالقضاء؟ فتركب من اعتقادهم: كونها محبوبة للرب، وكونهم مأمورين بالرضا بها، والتسوية بين الأفعال، وعدم استقباح شيء منها أو إنكاره.

وانضاف إلى ذلك اعتقادهم جبر العبد عليها، وأنها ليست فعله.

فلزم من ذلك: رفع الأمر والنهي، وطَيُّ بساط الشرع، والاستسلام للقدر، والذهاب معه حيث كان. وصارت لهم هذه العقائد مشاهد. وكل أحد إذا ارتاض وصفَا باطنه: تجلى له فيه صورة معتقده. فهو يشاهدها بقلبه فيظنها حقاً. فهذا حال هذه الطائفة.

* * *

وقالت القدرية النفاة: ليست المعاصي محبوبة لله ولا مرضية له. فليست مقدرة له ولا مقضية. فهي خارجة عن مشيئته وخلقه.

قالوا: ونحن مأمورون بالرضا بالقضاء، ومأمورون بسخط هذه الأفعال وبغضها وكراهتها. فليست إذاً بقضاء الله. إذ الرضا والقضاء متلازمان، كما أن محبته ومشيئته متلازمان، أو متحدان.

وهؤلاء لا يجيء من سالكيهم وعُبَّادهم ما جاء من سالكي الجبرية وعبادهم البتة، لمنافاة عقائدهم لمشاهد أولئك وعقائدهم. بل غايتهم: التعبد والورع. وهم في تعظيم الذنوب والمعاصي خير من أولئك. وأولئك قد يكونون أقوى حالاً وتأثيراً منهم.

فمنشأ الغلط: التسوية بين المشيئة والمحبة، واعتقادهم وجوب الرضا بالقضاء. ونحن نبين ما في الفصلين إن شاء الله تعالى. فإن القوة لله جميعاً.

فصل
الفرق بين المشيئة والمحبة

فأما المشيئة، والمحبة: فقد دل على الفرق بينهما القرآن والسنة، والعقل، والفطرة، وإجماع المسلمين.

قال الله تعالى **﴿يَسْتَخفون من الناس، ولا يستخفون من الله وهو معهم. إذْ**

يبيتون ما لا يَرْضى من القَوْل﴾[1] فقد أخبر أنه لا يرضى بما يبيتونه من القول، المتضمن البَهْت، ورمي البريء، وشهادة الزور، وبراءة الجاني. فإن الآية نزلت في قصةٍ هذا شأنها، مع أن ذلك كله بمشيئته. إذ أجمع المسلمون على أنه ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن. ولم يخالف في ذلك إلا القدرية المجوسية، الذين يقولون: يشاء ما لا يكون. ويكون ما لا يشاء.

وتأويل من تأول الآية على أنه لا يَرْضاه ديناً، مع مَحبَّته لوقوعه: مما ينبغي أن يُصان كلام الله عنه. إذ المعنى عندهم: أنه محبوب له. ولكن لا يثاب فاعله عليه. فهو محبوب بالمشيئة، غير مثاب عليه شرعاً.

ومذهب سَلَف الأمة وأئمتها: أنه مَسخوط للرب، مكروه له قدراً وشرعاً، مع أنه وجد بمشيئته وقضائه. فإنه يخلق ما يحب وما يكره. وهذا كما أن الأعيان كلها خلقه. وفيها ما يبغضه ويكرهه - كإبليس وجنوده، وسائر الأعيان الخبيثة - وفيها ما يحبه ويرضاه - كأنبيائه ورسله، وملائكته وأوليائه - وهكذا الأفعال كلها، منها ما هو محبوب له وما هو مكروه له، خلقه لحكمه له في خلق ما يكره خلقه، ويبغض كالأعيان. وقال تعالى ﴿والله لا يحبُّ الفَساد﴾[2] مع أنه بمشيئته وقضائه وقدره. وقال تعالى ﴿إنْ تكْفُروا فإن الله غنيٌّ عنكم ولا يرضى لعبادِهِ الكُفر. وإن تشكُروا يَرْضَهُ لكُم﴾[3] فالكفر والشكر واقعان بمشيئته وقدره. وأحدهما محبوب له مرضٍ. والآخر مبغوض له مسخوط.

وكذلك قوله - عقيب ما نهى عنه من الشرك والظلم والفواحش والكبر - ﴿كلُّ ذلك كان سيِّئه عند ربك مكروهاً﴾[4] فهو مكروه له، مع وقوعه بمشيئته وقضائه وقدره.

وفي الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال «إن الله كَرِه لكُم ثلاثاً: قيلَ وقالَ. وكثرة السؤال. وإضاعةَ المال»[5] فهذه كراهة لموجود تعلقت به المشيئة.

وفي المُسْنَد «إن الله يحب أن يؤْخَذ برُخَصه، كما يكره أن تؤتى مَعْصيته»[6] فهذه محبة

---

(١) سورة النساء الآية ١٠٨.

(٢) سورة البقرة الآية ٢٠٥.

(٣) سورة الزمر الآية ٧.

(٤) سورة الإسراء الآية ٣٨.

(٥) جزء من حديث أوله: «إن الله حرم عليكم عقوق الأمهات...» رواه البخاري في الزكاة باب قول الله تعالى ﴿لا يسألون الناس إلحافاً﴾، وفي الأدب باب عقوق الوالدين من الكبائر، ورواه مسلم في الأقضية باب النهي عن كثرة المسائل من غير حاجة (١٣٤١/٣ رقم ٥٣٩).

(٦) عزاه السيوطي لأحمد وابن حبان والبيهقي عن ابن عمر. قال المناوي: قال الهيثمي: «رجال أحمد رجال =

وكـراهة لأمـرين موجـودين. اجتمعا في المشيئـة، وافترقـا في المحبة والكـراهة. وهـذا في الكتاب والسنة أكثر من أن يذكر جميعه.

وقد فطر الله عبـاده على قـولهم: هذا الفعـل يحبه الله. وهـذا يكرهـه الله ويبغضه وفلان يفعل ما لا يحبه الله. والقرآن مملوء بذكر سخطه وغضبه على أعدائه. وذلـك صفة قائمة به، يترتب عليها العذاب واللعنة. لا أن السخط هو نفس العذاب واللعنة بـل هما أثر السخط والغضب وموجبهما. ولهذا يفرق بينهما كما قال تعالى ﴿**ومن يَقْتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جَهنم خالداً فيها. وغَضِبَ الله عليه ولَعنه. وأعدّ له عذاباً عـظيماً**﴾[1] ففـرق بين عذابه وغضبه ولعنته. وجعل كل واحد غير الآخر.

وكان من دعاء النبي ﷺ «اللهم إني أعوذُ بِرضـاك من سخطك. وأعـوذ بمعافـاتِك من عقوبتك، وأعوذُ بكَ مِنكَ»[2].

فتأمل ذكر استعاذته ﷺ بصفة «الـرضا» من صفـة «السخط» وبفعل «المعـافاة» من فعل «العقوبة» فالأول: للصفة، والثاني: لأثرها المترتب عليها. ثم ربط ذلـك كله بذاتـه سبحـانه، وأن ذلـك كله راجع إليـه وحده. لا إلى غـيره. فما أعـوذ منه: واقـع بمشيئتك وإرادتك. وما أعوذ به: من رضاك ومعافاتك هو بمشيئتك وإرادتـك، إن شئت أن ترضى عن عبدك وتعافيه، وإن شئت أن تغضب عليه وتعاقبه. فإعاذتي ممـا أكره وأحـذر، ومنعه أن يحل بي: هو بمشيئتك أيضاً. فالمحبوب والمكروه كله بقضائك ومشيئتك. فعيـاذي بك منك: عياذي بحولك وقوتك، وقدرتك ورحمتك وإحسانك، مما يكـون بحولـك وقوتـك وقدرتك وعدلك وحكمتك. فلا أستعيذ بغيرك من غـيرك. ولا أستعيذ إلا بـك من شيء هو صادر عن مشيئتك وخلقك، بل هو منك. ولا أستعيذ بغيرك من شيء هو صـادر عن مشيئتك وقضائـك، بل أنت الـذي تعيذني بمشيئتـك مما هـو كائن بمشيئتـك، فأعـوذ بك منك.

ولا يعلم ما في هذه الكلمات ـ من التوحيد والمعارف والعبودية ـ إلا الراسخـون في

= الصحيح وسند الطبراني حسن» (فيض القدير ٢/٢٩٦): . وقال الألبـاني في صحيح الجـامع الصغـير: «حسن» ٢/١٤٦.

(١) سورة النساء الآية ٩٣.

(٢) رواه مسلم في الصـلاة باب مـا يقول في الـركوع والسجـود (١/٣٥٢ رقم ٤٨٦) عن عائشـة رضي الله عنها، وأبو داود في الصـلاة باب مـا يقول الـرجل في ركـوعه وسجـوده رقم ٨٧٢ وابن ماجـة في إقامـة الصلاة باب القنـوت في الوتـر (١/٣٧٣)، والترمـذي في الدعـوات باب (٧٦) (٥/٥٢٤ رقم ٣٤٩٣) والنسائي في الافتتاح باب نوع آخر من الدعاء في السجود (٢/٢٢٤). ومالك في الموطأ (١/٢١٤).

العلم بالله ومعرفته، ومعرفة عبوديته.

وأشرنا إلى شيء يسير من معناها. ولو استقصينا شرحها لقام منه سِفْر ضخم، ولكن قد فتح لك الباب، فإن دخلت رأيت ما لا عين رأت، ولا أذن سمعت. ولا خطر على قلب بشر.

والمقصود: أن انقسام الكون في أعيانه وصفاته وأفعاله إلى محبوب للرب مرض له، ومسخوط مبغوض له، مكروه له: أمر معلوم بجميع أنواع الأدلة، من العقل والنقل، والفطرة والاعتبار. فمن سوّى بين ذلك كله فقد خالف فطرة الله التي فطر عليها عباده، وخالف المعقول والمنقول.، وخرج عما جاءت به الرسل.

ولأي شيء نَوَّع الله سبحانه العقوبات البليغة في الدنيا والآخرة. وأشهد عباده منها ما أشهدهم؟ لولا شدة غضبه وسخطه على الفاعلين لما اشتدت كراهته وبغضه له. فأوجبت تلك الكراهة والبغض منه: وقوع أنواع المكاره بهم، كما أن محبته لما يحبه من الأفعال ويرضاه: أوجبت وقوع أنواع المحاب لمن فعلها. وشهود ما في العالم من إكرام أوليائه، وإتمام نعمه عليهم، ونصرهم وإعزازهم، وإهانة أعدائه وعقوبتهم، وإيقاع المكاره بهم: من أدل الدليل على حبه وبغضه وكراهته، بل نفس موالاته لمن والاه، ومعاداته لمن عاداه: هي عين محبته وبغضه. فإن الموالاة: أصلها الحب، والمعاداة: أصلها البغض. فإنكار صفة «المحبة، والكراهة» إنكار لحقيقة «الموالاة، والمعاداة».

وبالجملة: فشهود القلوب لمحبته وكراهته، كشهود العيان لكرامته وإهانته.

فصل

وأما حديث «الرضا بالقضاء» فيقال:

أولاً: بأيّ كتاب، أم بأي سنة، أم بأي معقول: علمتم وجوب الرضا بكل ما يقضيه ويقدره؟ بل بجواز ذلك، فضلاً عن وجوبه؟ هذا كتاب الله وسنة رسوله ﷺ، وأدلة العقول ليس في شيء منها الأمر بذلك، ولا إباحته.

بل من المقضيّ ما يرضى به، ومنه ما يسخطه ويمقته. فلا نرضى بكل قضاء كما لا يرضى به القاضي لأقضيته سبحانه. بل من القضاء ما يسخطه، كما أن من الأعيان المقضية: ما يغضب عليه، ويمقت عليه، ويلعن ويذمّ.

ويقال ثانياً: هٰهنا أمران «قضاء» وهو فعل قائم بذات الرب تعالى، و «مقضيٌّ» وهو المفعول المنفصل عنه. فالقضاء خير كله. وعدل وحكمة. فيرضى به كله، والمقضيّ

قسمان: منه ما يرضى به. ومنه ما لا يرضى به.

وهذا جواب من يقول: الفعل غير المفعول. والقضاء غير المقضي.

وأما من يقول: إن الفِعل هو عين المفعول. والقضاء هو عين المَقْضي، فلا يمكنه أن يجيب بهذا الجواب.

ويقال ثالثاً: القضاءُ له وجهان:

أحدهما: تعلقه بالرب تعالى، ونسبته إليه. فمن هذا الوجه: يرضى به كله.

الوجه الثاني: تعلقه بالعبد، ونسبته إليه. فمن هذا الوجه: ينقسم إلى ما يرضى به، وإلى ما لا يرضى به.

مثال ذلك: قتل النفس - مثلاً - له اعتباران. فمن حيث إنه قدره الله ووقضاه وكتبه وشاءه، وجعله أجلاً للمقتول، ونهاية لعمره: يرضى به. ومن حيث إنه صدر من القاتل، وباشره وكسبه، وأقدم عليه باختياره، وعصى الله بفعله: يسخطه ولا يرضى به.

فهذه نهاية أقدام العالم، المقرين بالنبوات في هذه المسألة، ومفترق طرقهم. قد حصرتُ لك أقوالَهم ومآخذهم، وأصول تلك الأقوال، بحيث لا يشذ منها شيء. وبالله التوفيق.

ولا تنكر الإطالة في هذا الموضع. فإنه مَزَلة أقدام الخلق. وما نجا من معاطبه إلا أهل البصائر والمعرفة بالله وصفاته وأمره وشرائعه.

فصل
توبَة العامة

ثم قال صاحب «المنازل»:

«فتوبة العامَّة: الاستكثار مِنَ الطاعة. وهو يَدْعو: إلى جحود نعمة الستر والإمهال، ورؤية الحق على الله. والاستغناء - الذي هو عَيْنُ الجَبَروت - والتوثُّب على الله»[1].

«العامَّة» عندهم: مَنْ عَدا باب الجمع والفناء. وإن كانوا أهل سلوك وإرادة وعلم. هذا مرادهم بالعمة. ويسمونهم «أهل الفرق» ويسميهم غلاتهم «المَحجُوبين».

(١) «منازل السائرين» ص ١٥.

ومرادُه: أن توبتهم مدخولة عند الخواص منقوصة. فإن توبتهم من استكثارهم لما يأتون به من الحسنات والطاعات. أي رؤيتهم كثرتها. وذلك يتضمن ثلاث مفاسد عند الخاصة.

إحداها: أن حَسناتهم التي يأتون بها: سيئات بالنسبة إلى مقام الخاصة. فإن حسنات الأبرار سيئات المقربين. فهم محتاجون إلى التوبة من هذه الحسنات فلغفلتهم - باستكثارها - عن عيوبها ورؤيتها وملاحظتها: هم جاحدون نعمة الله في سترها عليهم وإمهالهم، كستره على أهل الذنوب الظاهرة تحت ستره وإمهاله. لكن أهل الذنوب مقرون بستره وإمهاله. وهؤلاء جاحدون لذلك. لأنهم قد توفرت هممهم على استكثارهم من الحسنات. دون مطالعة عيب النفس والعمل، والتفتيش على دسائسهما. وأن الحامل لهم على استكثارها رؤيتها والإعجاب بها؛ ولو تفرغوا لتفتيشها، ومحاسبة النفس عليها، والتمييز بينها فيها من الحظ والحق. لَشَغَلهم ذلك عن استكثارها. ولأجل هذا كان مَنْ عَدِم الحضور والمراقبة والجمعية في العمل، خَفَّ عليه واستكثر منه. فكثر في عينه، وصار بمنزلة العادة. فإذا أخذ نفسه بتخليصها من الشوائب، وتنقيتها من الكدر. وما في ذلك من شَوْك الرياء وشبرق الإعجاب، وجمعية القلب والهم على الله بكليته: وجد له ثقلاً كالجبال، وقَلَّ في عينه. ولكن إذا وجد حَلاوَته سَهل عليه حمل أثقاله، والقيام بأعبائه، والتلذذ والتنعم به مع ثقله.

وإذا أردت فهم هذا القدر كما ينبغي، فانظر وقت أخذك في القراءة إذا أعرضت عن واجبها وتدبرها وتعقلها. وفهم ما أريد بكل آية، وحظك من الخطاب بها، وتنزيلها على أدواء قلبك والتقيد بها، كيف تُدرك الختمة - أو أكثرها، أو ما قرأت منها - بسهولة وخفة. مستكثراً من القراءة. فإذا ألزمت نفسك التدبر ومعرفة المراد، والنظر إلى ما يخصك منه والتعبد به، وتنزيل دوائه على أدواء قلبك، والاستشفاء به. لم تكد تجوز السورة أو الآية إلى غيرها. وكذلك إذا جَمعت قلبك كله على ركعتين. أعطيتهما ما تقدر عليه من الحضور، والخشوع والمراقبة: لم تكد أن تصلي غيرهما إلا بجهد. فإذا خلا القلب من ذلك عددتَ الركعات بلا حساب. فالاستكثار من الطاعات دون مراعاة آفاتها وعيوبها ليتوب منها هي توبة العامة.

المفسدة الثانية: رؤية فاعلها أن له حقاً على الله في مجازاته على تلك الحسنات بالجنات والنعيم والرضوان. ولهذا كثرت في عينه مع غفلته عن أعماله. ولو كانت أعمال الثقلين لا تستقل بدخول الجنة ولا بالنجاة من النار. وأنه لن ينجو أحد البتة من النار بعمله، إلا بعفو الله ورحمته.

الثالثة: استشعارهم الاستغناء عن مغفرة الله وعفوه، بما يشهدون من استحقاق المغفرة، والثواب بحسناتهم وطاعاتهم. فإن ظنهم أن حصول النجاة والثواب بطاعاتهم، واستكثارهم منها لذلك، وكثرتها في عيونهم إظهار للاستغناء عن مغفرة الله وعفوه. وذلك عين الجبروت والتوثب على الله.

ولا ريب أن مجرد القيام بأعمال الجوارح، من غير حضور ولا مراقبة، ولا إقبال على الله، قد يتضمن تلك المفاسد الثلاث وغيرها، مع أنه قليل المنفعة دنيا وأخرى، كثير المؤنة. فهو كالعمل على غير متابعة الأمر والإخلاص للمعبود. فإنه - وإن كثر - متعب غير مفيد. فهكذا العمل الخارجي القُشوري بمنزلة النخالة الكثيرة المنظر القليلة الفائدة. فإن الله لا يكتب للعبد من صلاته إلا ما عَقَل منها.

وهكذا ينبغي أن يكون سائر الأعمال التي يؤمر بالحضور فيها والخشوع، كالطواف، وأعمال المناسك ونحوها.

فإن انضاف إلى ذلك إحسان ظنه بها، واستكثارها، وعدم التفاته إلى عيوبها ونقائصها، والتوبة إلى الله، واستغفاره منها: جاءت تلك المفاسد التي ذكرها وما هو أكثر منها.

وقد ظنّ بعض الشارحين لكلامه: أن مراده: الإزراء بالاستكثار من الطاعات، وأن مجرد الفناء والشهود والاستغراق في حضرة المراقبة خير منها وأنفع وهذا باطل وكذب عليه وعلى الطريقة والحقيقة.

ولا ريب أن هذه طريقة المنحرفين من السالكين. وهو تعبد بمراد العبد وحظه من الله. وتقديم له على مراد الله ومحابه من العبد.

فإن للعبد حظاً. وعليه حقاً. فحق الله عليه: تنفيذ أوامره والقيام بها، والاستكثار من طاعاته بحسب الإمكان. والاشتغال بمحاربة أعدائه ومجادلتهم، ولو فرق ذلك جمعيته وشتّت حُضُورَه. فهذا هو العبودية التي هي مراد الله.

وأما الجمعية والمراقبة والاستغراق في الفناء، وتعطيل الحواس والجوارح عن إرسالها في الطاعات، والاستكثار منها: فهذا مجرد حظ العبد ومراده، وهو - بلا شك - أنعم وألذ وأطيب من تفرقة الاستكثار من الطاعات، لا سيما إذا شهدوا تفرقة المستكثرين منها، وقلة نصيبهم من الجمعية. فإنهم تشتد نفرتهم منهم. ويعيبون عليهم، ويُزْرون بهم.

وقد يسمون من رأوه كثير الصلاة «ثقاقيل الحصر» ومن رأوه كثير الطواف «حُمُر المدار»[1] ونحو ذلك.

وقد أخبرني من رأى ابن سبعين[2] قاعداً في طرف المسجد الحرام. وهو يسخر من الطائفين ويذمهم. ويقول: كأنهم الحمر حول المدار. ونحو هذا. وكان يقول: إقبالهم على الجمعية أفضل لهم.

ولا ريب أن هؤلاء مؤثرون لحظوظهم على حُقوق ربهم، واقفون مع أذواقهم ومواجيدهم. فَاينِنَ بها عن حق الله ومراده.

وسمعت شيخ الإسلام ابن تيمية - قدس الله روحه - يحكي عن بعض العارفين أنه قال: العامّة يعبدون الله، وهؤلاء يعبدون نفوسهم.

وصدق - رحمه الله - فإن هؤلاء المستكثرين من الطاعات الذائقين لروح العبادة، الراجين ثوابها، قد رفع لهم عِلْم الثواب، وأنه مسبب عن الأعمال. فشمروا إليه، راجين أن تقبل منهم أعمالهم - على عيبها ونقصها - بفضل الله، خائفين أن ترد عليهم. إذ لا تصلح لله ولا تليق به. فيردها بعدله وحقه. فهم مستكثرون بجهدهم من طاعاته بين خوفه ورجائه، والإزراء على أنفسهم، والحرص على استعمال جوارحهم في كل وجه من وجوه الطاعات. رجاء مغفرته ورحمته، وطمعاً في النجاة. فهم يقاتلون بكل سلاح لعلهم ينجون.

قالوا: وأما ما أنتم فيه من الفناء. ومشاهدة الحقيقة والقيومية، والاستغراق في ذلك: فنحن في شغل عنه بتنفيذ أوامر صاحب الحقيقة والقيومية، والاستكثار من

---

(١) يقصد «بثقاقيل الحصر» الذين يثقلون على حصر المساجد، و«حُمُر المدار» من الحمير التي تدور بالرحى ونحوها.

(٢) ابن سبعين هو عبد الحق بن إبراهيم بن محمد بن نصر الإشبيلي المرسي الشهير بابن سبعين، قطب الدين، أبو محمد، ولد سنة ٦١٤ هـ وتوفي سنة ٦٦٩ هـ بمكة. تلقى علومه في الأندلس ثم انتقل إلى سبتة وتصوف. ثم قدم القاهرة وحج إلى مكة وفيها توفي. له أقوال خطيرة في التصوف أثارت عليه علماء عصره. من تصانيفه: أسرار الحكمة المشرقية، الحروف الوضعية في الصور الفلكية، بد العارف، وعقيدة المحقق المقرب الكاشف وطريق السالك المتبتل العاكف، جواهر السر المنير في أصول البسط والتكسير حزب الفتح والنور وتجلي الرحمانية بالرحمة في عالم الظهور...
أنظر: لسان الميزان ٣/٣٩٢، البداية والنهاية ١٣/٢٦١، شذرات الذهب ٥/٣٢٩، فوات الوفيات ١/٢٤٧، طبقات الشعراني ١/٢٠٣، مرآة الجنان ٤/١٧١، هدية العارفين ١/٥٠٣، معجم المؤلفين ٥/٩٠ - ٩١، كتاب الدكتور أبو الوفا التفتازاني «ابن سبعين» ودراسة الدكتور بدوي لرسائله.

طـاعاتـه، وتصريف الجوارح في مـرضاتـه، كـما أنكم ـ بفنـائكم واستغـراقكم في شهـود الحقيقـة وحضرة الربـوبية ـ في شغـل عما نحن فيـه. فكيف كنتم أولى بالله مِنّـا ونحن في حقوقه ومراده منا، وأنتم في حظوظكم ومرادكم منه؟.

قالوا: وقد ضُرِبَ لنـا ولكم مَثَلٌ مـطابقٌ لمنْ تأمله: بمَلِكٍ ادّعى محبتَـه مملوكان من مماليكه، فاستحضرهما وسألهما عن ذلـك؟ فقالا: أنت أحب شيءٍ إلينـا، ولا نؤثر عليـك غـيرك. فقال: إن كنتـما صادقـين فاذهبـا إلى سائـر مماليكي وَعَـرِّفَاهم بحقـوقي عليهم، وأخـبراهم بما يـرضيني عنهم، ويسخـطني عليهم، وابـذلا قُـواكـما في تخليصهم من مساخِطي. ونَفِّذا فيهم أوامري. واصبروا على أذاهم. وعـودا مريضهم. وشَيِّعَـا ميِّتهم. وأعينا ضعيفهم بقواكما، وأموالكـما وجاهكـما. ثم اذهبا إلى بـلاد أعدائي بهـذه الملطَّفات وخـالطوهم، وادعـوهم إلى موالاتي، واشتغـلا بهم، ولا تخافـوهم. فعندهم من جنـدي وأوليائي من يكفيكما شرهم.

فـأما أحـد المملوكين: فقـام مبادراً إلى امتثـال أمره. وبعـد عن حضرتـه في طلب مرضاته.

وأما الآخر، فقـال: له لقـد غلب على قلبي من محبتـك، والاستغراق في مشـاهدة حضرتك وجمالك: ما لا أقدر معه على مفارقة حضرتك ومشاهدتك.

فقال له: إن رضائي في أن تذهب مع صاحبك، فتفعل كما فعل، وإن بَعُدت عن مشاهدتي.

فقال: لا أوثر على مشاهدتك والاستغراق فيك شيئاً.

فـأيّ المملوكين أحب إلى هـذا الملك، وأحظى عنـده، وأخص به، وأقـرب إليـه؟ أهذا الذي آثر حظه ومراده وما فيه لذتـه على مـراد الملك وأمره ورضـاه؟ أم ذلك الـذي ذهب في تنفيذ أوامره، وفرغ لها قـواه وجوارحـه، وتفرق فيهـا في كل وجـه؟ فما أولاه أن يجمعه أستاذه عليه بعد قضاء أوامره وفـراغه منهـا، ويجعله من خاصتـه وأهل قـربه! ومـا أولى صاحبه بأن يبعده عن قربه، ويحجبه عن مشاهدته، ويفرقه عن جمعيته عليه، ويبدله بالتفرقة التي هرب منها ـ في تفرقة أمره ـ تفرقة في هواه ومراده بطبعه وبنفسه.

فليتـأمل اللبيب هـذا حق التأمـل، وليفتح عـين بصيرتـه، ويسير بقلبـه. فينظر في مقامات العبيد وأحوالهم وهممهم، ومن هو أولى بالعبودية. ومن هو البعيد منها.

ولا ريب أن من أظهر الاستغناء عن الله وطاعاته، وتوثب عليه، وأورثته الطاعات

جبروتاً وحجباً عن رؤيته عيوب نفسه وعمله، وكَثُرت حسناته في عينه، فهو أبغض الخلق إلى الله تعالى، وأبعدهم عن العبودية، وأقربهم إلى الهلاك. لا من استكثر من الباقيات الصالحات، ومن مثل ما وَصّى به النبي ﷺ مَنْ سأله مرافقته في الجنة. فقال «أعنِّي عَلَى نفسك بكثرة السجود»[1] ومن قوله تعالى ﴿**كانوا قليلاً من الليل ما يَهْجعون. وبالأسحارِ هُمْ يَستغفرون**﴾[2] قال الحسن: مُدّوا الصلاة إلى السَّحَر. ثم جلسوا يستغفرون. وقال النبي ﷺ «تابعوا بين الحجّ والعمرة. فإنهما يَنْفيان الفَقْر والذنوب، كما ينفِي الكِيرُ خَبَثَ الحديد»[3] وقال لمن سأله أن يوصيه بشيء يتشبث به «لا يزال لسانُكَ رَطْباً من ذكر الله»[4].

والدين كله استكثار من الطاعات، وأَحب خلق الله إليه: أَعظمهم استكثاراً منها.

وفي الحديث الصحيح الإلٰهي «مَا تَقَرَّبَ إِلَيَّ عبدي بمثل أداء ما افترضتُ عليه. ولا يزال عبدي يتقرب إِلَيَّ بالنوافل حتى أُحِبَّه. فإذا أحببته كنتُ سمعه الذي يسمع به، وبصره الذي يبصر به، ويده التي يبطش بها، ورجله التي يمشي بها، فبي يسمع. وبي يبصر. وبي يَبْطش. وبي يَمْشي. ولئن سألني لأُعْطِيَنَّهُ ولئن استعاذني لأعيذنه»[5].

فهذا جزاؤه وكرامته للمستكثرين من طاعته. لا لأهل الفناء المستغرقين في شهود الربوبية.

وقال ﷺ لآخر «عليك بكَثْرة السجود. فإنك لا تسجد لله سَجدة إلا رَفعك الله بها

---

(١) رواه مسلم في الصلاة باب فضل السجود واكد عليه (١/٣٥٣ رقم ٤٨٩) عن ربيعة بنْ كعب الأسلمي رضي الله عنه. وكذا أبو داود في الصلاة باب وقت قيام النبي ﷺ من الليل (رقم ١٣٢٠) والنسائي في افتتاح الصلاة باب فضل السجود ٢/٢٢٧ ـ ٢٢٨).

(٢) سورة الذاريات الآية ١٧ و١٨.

(٣) أخرجه الترمذي عن ابن مسعود وقال: «حسن صحيح غريب من حديث ابن مسعود» ٣/١٧٥. والنسائي في الحج في فضل المتابعة بين الحج والعمرة عن ابن عباس وعن ابن مسعود ٥/١١٥، ورواه ابن ماجه عن عمر ٢/٩٦٤. وأحمد عن عمر رضي الله عنه ١/٢٥ وابن مسعود رضي الله عنه ١/٣٨٧، وعامر بن ربيعة رضي الله عنه ٣/٤٤٧.

(٤) رواه الترمذي في الدعاء باب ما جاء في فضل الذكر عن عبد الله بن بُسْر، وقال: «هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه» (٥/٤٥٨ رقم ٣٣٧٥)، وأحمد (٤/١٨٨) وصححه ابن حبان (٢٣١٧) والحاكم (١/٤٩٥) ووافقه الذهبي.

(٥) أوله: «من عادى لي ولياً فقد آذنته بالحرب وما تقرّب...» أخرجه البخاري في الرقاق باب التواضع (٧/١٩٠) وأنظر كلام ابن حجر عليه في فتح الباري ١١/٢٩٥، والقسطلاني في إرشاد الساري ٩/٢٩٠.

دَرَجة. وحَطَّ عنك بها خطيئة»[1].

فصل

وهذه الطريقة في الإرادة والطلب: نظير طريقة التَّجَهُّم في العلم والمعرفة، تلك تعطيل للصفات والتوحيد. وهذه تعطيل للأمر والعبودية. وانظر إلى هذا النَسب والإخاء الذي بينهما. كيف شرَّك بينهما في اللفظ، كما شرك بينهما في المعنى؟ فتلك طريقة النفي. وهذه طريقة الفناء، تلك نفي لصفات المعبود. وهذه فناء عن عبوديته.

وأما نفي خواص العبيد وفناؤهم: فأمر وراء نفي أولئك وفنائهم، لأن نفيهم لصفات النقائص، وما يضادُّ أوصاف الكمال. وفناءهم عن إرادة غيره ومحبته، وخوفه ورجائه. ففناؤهم عن كل ما يخالف أمره ومحابه. ونفيهم لكل ما يضاد كماله وجلاله. ومن له فرقان فهو يعرف هذا وهذا. وغيره لا اعتبار به.

وصاحب «المنازل» ـ رحمه الله ـ كان شديد الإثبات للأسماء والصفات، مضاداً للجهمية من كل وجه. وله كتاب «الفارُوق» استوعَب فيه أحاديث الصفات وآثارها. ولم يسبق إلى مثله، وكتاب «ذمّ الكلام وأهْلِهِ» طريقتَه فيه أحسن طريقة. وكتاب لطيف في أصول الدين، يسلك فيه طريقة أهل الإثبات ويقررها. وله مع الجهمية المقامات المشهودة. وسعوا بقتله إلى السلطان مراراً عديدة. والله يعصمه منهم. ورموه بالتشبيه والتجسيم، على عادة بَهْت الجهمية والمعتزلة لأهل السنة والحديث، الذين لم يتحيزوا إلى مقالةَ غير ما دلّ عليه الكتاب والسنة.

ولكنه ـ رحمه الله ـ كانت طريقته في السلوك مضادة لطريقته في الأسماء والصفات. فإنه لا يقدم على الفناء شيئاً. ويراه الغاية التي يُشَمِّر إليها السالكون، والعَلَم الذي يؤمه السائرون. واستولى عليه ذوق الفناء وشهود الجمع، وعظم موقعه عنده. واتسعت إشاراته إليه. وتنوعت به الطرق الموصلة إليه، علماً وحالاً وذوقاً. فتضمن ذلك تعطيلاً من العبودية، بادياً على صفحات كلامه. وزان تعطيل الجهمية لما اقتضته أصولهم من نفي الصفات.

---

(١) رواه مسلم في الصلاة باب فضل السجود والحث عليه (١/٣٥٣ رقم ٤٨٨)، والترمذي في الصلاة باب ما جاء في كثرة الركوع والسجود وفضله (١/ ٢٣٠ ـ ٢٣١) والنسائي في الافتتاح باب ثواب من سجد لله عزَّ وجلَّ سجدة (٢/ ٢٢٨) وابن ماجه في إقامة الصلاة باب ما جاء في كثرة السجود في (١/ ٤٥٧ رقم ١٤٢٢).

ولما اجتمع التعطيلان لمن اجتمعا له ـ من السالكين ـ تولد منهما القول بوحدة الوجود، المتضمن لإنكار الصانع وصفاته، وعبوديته. وعصم الله أبا إسماعيل باعتصامه بطريقة السلف في إثبات الصفات. فأشرف من عقبة الفناء على وادي الاتحاد بأرض الحلول. فلم يسلك فيها. ولوقوفه على عقبته، وإشرافه على تلك الربوع الخراب، ودعوة الخلق إلى الوقوف على تلك العقبة، أقسمت الاتحادية بالله جهد أيمانهم: إنه لمعهم، ومنهم. وحاشاه.

وتولى شرح كتابه أشدهم في الاتحاد طريقة، وأعظمهم فيه مبالغة وعناداً لأهل الفرق: العفيف التلمساني[1] ونزّل الجمع الذي يشير إليه صاحب «المنازل» على جمع الوجود. وهو لم يرد به ـ حيث ذكره ـ إلا جمع الشهود. ولكن الألفاظ مجملة، وصادفت قلباً مشحوناً بالاتحاد، ولساناً فصيحاً متمكناً من التعبير عن المراد (ومن لم يجعل الله له نوراً فما له من نور).

فصل
تَوبة الأوسَاط

قال: «وتوبة الأوساط: من استقلال العبد المعصية. وهو عين الجرأة والمبارزة، ومحض التزين بالحمية، والاسترسال للقطيعة»[2].

يُريد: أن استقلال المعصية ذنب، كما أن استكثار الطاعة ذنب. والعارف من صغرت حسناته في عينه. وعظمت ذنوبه عنده. وكلما صغرت الحسنات في عينك كبرت عند الله. وكلما كبرت وعظمت في قلبك قلت وصغرت عند الله. وسيئاتك بالعكس. ومن عرف الله وحقه وما ينبغي لعظمته من العبودية: تلاشت حسناته عنده. وصَغُرت جداً في عينه. وعلم أنها ليست مما ينجو بها من عذابه. وأن الذي يليق بعزته، ويصلح له من العبودية: أمر آخر. وكلما استكثر منها استقلها واستصغرها. لأنه كلما استكثَر منها فتحت له أبواب المعرفة بالله والقرب منه. فشاهد قلبه من عظمته سبحانه وجلاله ما يستصغر معه جميع أعماله. ولو كانت أعمال الثقلين. وإذا كثرت في عينه وعظمت دل على

(١) هو عفيف الدين أبو الربيع، سليمان بن علي بن عبد الله بن علي العابدي التلمساني، الصوفي الشاعر (٦١٠ ـ ٦٩٠ هـ). توفي بدمشق ودفن بمقابر الصوفية وفي كلامه ما في كلام محيي الدين ابن عربي. أنظر: فوات الوفيات ١/٢٦٣ ـ ٣٦٦، البداية والنهاية ١٣/٣٢٦، النجوم الزاهرة ٨/٢٩. شذرات الذهب ٥/٤١٢. مرآة الجنان ٤/٢١٦... معجم المؤلفين ٤/٢٧٠.

(٢) «منازل السائرين» ص ١٥.

أنه محجوب عن الله، غير عارف به وبما ينبغي له. وبحسب هذه المعرفة ومعرفته بنفسه يستكثر ذنوبه. وتعظم في عينه. لمشاهدته الحق ومستحقه. وتقصيره في القيام به. وإيقاعه على الوجه اللائق الموافق لما يحبه الرب ويرضاه من كل وجه.

إذا عرف هذا، فاستقلال العبد المعصية عين الجرأة على الله. وجهل بقدر من عصاه وبقدر حقه. وإنما كان مبارزة لأنه إذا استصغر المعصية واستقلها هان عليه أمرها. وخفت على قلبه. وذلك نوع مبارزة.

وأما قوله «ومحض التزين بالحمية» أي بالمحاماة عن النفس، وإظهار براءة ساحتها. لا سيما إن انضاف إلى ذلك مشاهدة الحقيقة، والاحتجاج بالقدر. وقوله: وأي ذنب لي، والمحرك لي غيري. والفاعل فيَّ سواي؟ وإما أنا كالميت بين يدي الغاسل؟ وما حيلة من ليس له حيلة. وما قدرة من ليس له قدرة؟ ونحو هذا مما يتضمن الجرأة على الله ومبارزته، والمحاماة عن النفس، واستصغار ذنوبه ومعاصيه إذا أضافها إلى الحكم. فيسترسل إذاً للقطيعة. وهي المقاطعة لربه. والانقطاع عنه. فيصير خصماً لله مع نفسه وشيطانه. وهذا حال المحتجين بالقدر على الذنوب. فإنهم خصماء الله عزَّ وجلَّ. وهم مع الشياطين والنفوس على الله. وهذا غاية البعد والطرد والانقطاع عن الله؟.

فإن قلت: فكيف كانت توبة العامة من استكثار الطاعات؟ وتوبة من هم أخص منهم. وأعلى درجة من استقلال المعصية؟ وهلا كان الأمر بالضد؟.

قلت: الأوساط لما كانوا أشد طلباً لعيوب النفس والعمل، وأكثر تفتيشاً عليها: انكشف لهم من ذنوبهم ومعاصيهم ما لم ينكشف للعامة. وحرص هؤلاء على تنقية أنفسهم من الآفات، والتفتيش على عيوب الأعمال. فاستقلال السيئات آفة هؤلاء، وقاطع طريقهم. واستكثار الحسنات وعظمها في قلوب أولئك آفتهم. وقاطع طريقهم. فذكر ما هو الأخص الأغلب على كل واحدة من الطائفتين.

فصل
توبَة الخواص

قال «وتوبة الخواص: من تَضْييع الوقت. فإنه يُفضي إلى دَرْك النَّقِيصة. ويُطفيء نور المراقبة. ويكدِّر عَيْنَ الصُّحبة».(١).

---

(١) «منازل السائرين» ص ١٥.

ليس مراده بتضييع الوقت: إضاعته في الاشتغال بمعصية أو لغو، أو الإعراض عن واجبه وفرضه. فإنهم لو أضاعوه بهذا المعنى لم يكونوا من الخواص. بل هذه توبة العامة بعينها. و «الوقت» عند القوم: أخص منه في لغة العرب. حتى إن منهم من يقول «الوقت: هو الحق» ومنهم من يقول «استغراق رسم العبد في وجود الحق» يشيرون إلى الفناء في حضرة الجمع. والغالب على اصطلاحهم: أنه من الإقبال على الله بالمراقبة، والحضور والفناء في الوحدانية. ويقولون: هو صاحب وقت مع الله. فخصوا «الوقت» بهذا الاسم تخصيصاً للفظ العام ببعض أفراده. وإلا فكل من هو مشغول بأمر يعني به فانٍ في شُهوده وطلبه. فله وَقْتٌ معه. بل أوقاته مستغرقة فيه.

فتوبة هؤلاء من إضافة هذا الوقت الخاص الذي هو وقت وَجْد صادق، وحال صحيحة مع الله لا يكدرها الأغيار.

وربما يمر بك إشباع القول في «الوقت» والفرق بين الصحيح منه والفاسد فيما بعد إن شاء الله.

والقصد: أن إضاعة الوقت الصحيح يدعو إلى درك النقيصة، إذ صاحب حفظه مترق على درجات الكمال. فإذا أضاعه لم يقف موضعه، بل ينزل إلى درجات من النقص. فإن لم يكن في تقدم فهو متأخر ولا بد. فالعبد سائر لا واقف. فإما إلى فوق. وإما إلى أسفل. إما إلى أمام وإما إلى وراء. وليس في الطبيعة، ولا في الشريعة وقوف البتة. ما هو إلا مراحل تطوى أسرع طَيٍّ إلى الجنة أو إلى النار، فمسرع ومبطىء. ومتقدم ومتأخر. وليس في الطريق واقف البتة. وإنما يتخالفون في جهة المسير. وفي السرعة والبطء. **﴿إنها لإحدى الكُبَر. نذيراً للبَشر. لمن شَاءَ منكم أن يتقدَّم أو يتأخَّر﴾**[1] ولم يذكر واقفاً. إذ لا منزل بين الجنة والنار. ولا طريق لسالك إلى غير الدارين البتة. فمن لم يتقدم إلى هذه بالأعمال الصالحة فهو متأخر إلى تلك بالأعمال السيئة.

فإن قلت: كل مُجدٍّ في طلب شيء لا بدّ أن يعرض له وقفة وفتور. ثم ينهض إلى طلبه.

قلت: لا بدّ من ذلك. ولكن صاحب الوقفة له حالان: إما أن يقف ليجِمَّ نفسه، ويعدها للسير. فهذا وقفته سير. ولا تضره الوقفة. فإن «لكل عمل شِرَّة، ولك شِرَّة فَتْرة»[2].

---

(١) سورة المدثر الآيات ٣٥ ـ ٣٧.

(٢) هو جزء من حديث تتمته: «فمن كانت فترته إلى سنتي فقد اهتدى ومن كانت إلى غير ذلك فقد هلك» =

وإما أن يقف لداع دعاه من ورائه، وجاذب جذبه من خلفه. فإن أجابه أخَّره ولا بدّ. فإن تداركه الله برحمته، وأطلعه على سبق الركب له وعلى تأخره، نهض نهضة الغضبان الآسف على الانقطاع. ووثب وجمز واشتد سعياً ليلحق الركب. وإن استمر مع داعي التأخر، وأصغى إليه لم يرض برده إلى حالته الأولى من الغفلة، وإجابة داعي الهوى، حتى يرده إلى أسوأ منها وأنزل دَرَكاً. وهو بمنزلة النكسة الشديدة عقيب الإبلال من المرض. فإنها أخطر منه وأصعب.

وبالجملة: فإن تدارك الله سبحانه وتعالى هذا العبد بجذبة منه من يد عدوه، وتخليصه. وإلا فهو في تأخر إلى الممات. راجع القهقرى، ناكص على عقبيه، أو مول ظهره. ولا قوة إلا بالله. والمعصوم من عصمه الله.

وقوله «ويطفيء نور المراقبة».

يعني أن المراقبة تعطي نوراً كاشفاً لحقائق المعرفة والعبودية. وإضاعة الوقت تغطي ذلك النور. وتكدر عين الصحبة مع الله. فإن صاحب الوقت مع صحبة الله. وله مع الله مَعِيَّة خاصة، بحسب حفظه وقته مع الله. فإن كان مع الله كان الله معه. فإذا أضاع وقته كَدَّر عين هذه المعية الخاصة. وتعرض لقطع هذه الصحبة. فلا شيء أضر على العارف بالله من إضاعة وقته مع الله. ويخشى عليه إن لم يتداركه بالرجوع: أن تستمر الإضاعة إلى يوم القيامة. فتكون حسرته وندامته أعظم من حسرة غيره وندامته. وحجابه عن الله أشد من حجاب من سواه. ويكون حاله شبيهاً بحال قوم يؤمر بهم إلى الجنة، حتى إذا عاينوها وشاهدوا ما فيها، صُرِفت وجوههم عنها إلى النار. فإذن توبة الخواص تكون من تضييع أوقاتهم مع الله التي تدعو إلى هذه الأمور.

فصل

وفوق هذا مقام آخر من التوبة، أرفع منه وأخص. لا يعرفه إلا الخواصّ المحبُّون، الذين يستقلون في حق محبوبهم جميع أعمالهم وأحوالهم وأقوالهم. فلا يرونها قط إلا بعين النقص والإزراء عليها. ويرون شأن محبوبهم أعظم، وقدره أعلى من أن يرضوا نفوسهم وأعمالهم له. فهم أشد شيء احتقاراً لها، وإزراء عليها. وإذا غفلوا عن مُراد محبوبهم منهم، ولم يوفُّوه حقه، تابوا إليه من ذلك توبة أرباب الكبائر منها. فالتوبة لا

= رواه ـ كما في الجامع الصغير للسيوطي ـ البيهقي عن ابن عمر رضي الله عنهما. قال المناوي في شرح الجامع: قال الهيثمي: رجاله رجال الصحيح (فيض القدير ٢/٥١٤).

تفارقهم أبداً. . . وتوبتهم لَوْن وتوبة غيرهم لون ﴿وَفَوْق كلِّ ذي علمٍ عَليم﴾[1] وكلما ازدادوا حباً له ازدادوا معرفة بحقه، وشهوداً لتقصيرهم. فعظمت لذلك توبتهم. ولذلك كان خوفهم أشد. وإزراؤهم على أنفسهم أعظم. وما يتوب منه هؤلاء قد يكون من كبار حسنات غيرهم.

وبالجملة: فتوبة المحبين الصادقين العارفين بربهم وبحقه: هي التوبة. وسواهم محجوب عنها. وفوق هذه توبة أخرى. الأولى بنا الاضراب عنها صفحاً.

فصل

قال صاحب «المنازل»:

«ولا يتم مقام التوبة إلا بالانتهاء إلى التوبة مما دون الحق. ثم رُؤْية علَّة التوبة. ثم التُّوبة من رُؤْية تلك العِلَّة»[2].

التوبة مما دون الله: أن يخرج العبد بقلبه عن إرادة ما سوى الله تعالى. فيعبده وحده لا شريك له بأمره وباستعانته. فيكون كله له وَبِهِ.

وهذا أمر لا يصح إلا لمن استولى عليه سلطان المحبة. فامتلأ قلبه من الله محبة له وإجلالاً وتعظيماً، وذلاً وخضوعاً وانكساراً بين يديه، وافتقاراً إليه.

فإذا صح له ذلك بَقِيت عليه عندهم بقية أخرى، هي علة في توبته. وهي شعوره بها، ورؤيته لها، وعدم فنائه عنها. وذلك بالنسبة إلى مقامه وحاله ذنب. فيتوب من هذه الرؤية.

فههنا ثلاثة أمور: توبته مما سوى الله. ورؤيته هذه التوبة، وهي علتها. وتوبته من رؤية تلك الرؤية. وهذا عند القوم الغاية التي لا شيء بعدها. والنهاية التي لا تكون إلا لخاصة الخاصة. ولعمر الله إن رؤية العبد فعله، واحتجابه به عن ربه، ومشاهدته له: علة في طريقه موجبة للتوبة.

وأما رؤيته له واقعاً بمنة الله وفضله، وحوله وقوته وإعانته: فهذا أكمل من غيبته عنه. وهو أكمل من المقام الذي يشيرون إليه، وأتم عبودية، وأَدْعَى للمحبة وشهود المنة. إذ يستحيل شهود المِنَّة على شيء لا شعور للشاهد به البتة.

---

(١) سورة يوسف الآية ٧٦.

(٢) «منازل السائرين» ص ١٥.

والذي ساقهم إلى ذلك: سلوك وادي الفناء في الشهود. فلا يشهَدُ مع الحق سبباً، ولا وسيلة ولا رسماً البتة.

ونحن لا ننكر ذوق هذا المقام، وأن السالك ينتهي إليه، ويجد له حلاوة ووجداً ولذة لا يجدها لغيره البتة. وإنما يطالب أربابه والمشمرون إليه بأمر وراءه. وهو أن هذا هو الكمال. وهو أكمل من حال من شهد أفعاله ورآها، ورأى تفاصيلها مشاهداً لها، صادرة عنه بمشيئة الله وإرادته ومعونته. فشهد عبوديته مع شهود معبوده، فكِلاهُما نقص. والكَمال: أن تشهد العبودية حاصلة بمنة المعبود وفضله ومشيئته. فيجتمع لك الشهودان. فإن غِبتَ بأحدهما عن الآخر فالمقام مقام توبة. وهل في الغيبة عن العبودية إلا هضم لها؟.

والواجب: أن يقع التحاكم في ذلك إلى الله ورسوله، وإلى حقائق الإيمان دون الذوق. فإننا لا ننكر ذوق هذه الحال. وإنما ننكر كونها أكمل من غيرها. فأين الإشارة في القرآن، أو في السنة، أو في كلام سادات العارفين من الصحابة ومن تبعهم إلى هذا الفناء، وأنه هو الكمال. وأن رؤية العبد لفعله بالله وحوله وفضله وشهوده له كذلك: علة تجب التوبة منها؟.

وهذا القدر مما يصعب إنكاره على القوم جداً. ويرمون منكره بأنه محجوب من أهل الفَرْق. وأنه لم يصل إلى هذا المقام. ولو وصل إليه لما أنكره. وليس في شيء من ذلك حجَّة لتصحيح قولهم، ولا جواب المطالبة. فقد سألك هذا المحجوب عن مسألة شرعية. وما ذكرتموه ليس بجواب لها.

ولعمر الله إنه يراكم محجوبين عن حال أعظم من هذه الحال، ومقام أرفع منه. وليس في مجرد الفناء والاستغراق في شهود القيومية، وإسقاط الأسباب والعلل والحِكَم والوسائط كثير علم، ولا معرفة ولا عبودية. وهل المعرفة كل المعرفة، والعبودية: إلا شهود الأشياء على ما هي عليه؟ والقرآن كله مملوء من دعاء العباد إلى التفكر في الآيات. والنظر في أحوال المخلوقات. ونظر الإنسان في نفسه وتفاصيل أحواله. وأخص من ذلك: نظره فيما قَدَّم لغده. ومطالعته لنعم الله عليه بالإيمان والتوفيق والهداية. وتذكر ذلك والتفكر فيه، وحمد الله وشكره عليه. وهذا لا يحصل مع الفناء حتى عن رؤية الرؤية. وشهود الشهود.

ثم إن هذا غير ممكن البتة. فإنكم إذا جعلتم رؤيته لتوبته علة يتوب منها. فإن رؤيته لتلك الرؤية أيضاً علة توجب عليه توبة. وهلم جراً. فلا ينتهي الأمر إلا بسُقوط

التمييز جملة. والسُّكْر والطَّمْس المنافي للعبودية. فضلاً عن أن يكون غاية للعبودية.

فتأمل الآن تفاصيل عبودية الصلاة. كيف لا تتم إلا بشهود فِعلك الذي متى غبت عنه كان ذلك نقصاً في العبودية.

فإذا قال المصلي «وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض حنيفاً» فعبودية هذا القول: أن يشهد وجهه. وهو قصده وإرادته. وأن يشهد حقيقته. وهي إقباله على الله.

ثم إذا قال «إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين» فعبودية هذا القول: أن يشهد الصلاة والنُسك المضافين إليه لله، ولو غاب عنهما كان قد أضاف إلى الله بلسانه ما هو غائب عن استحضاره بقلبه. فكيف يكون هذا أكمل وأعلى من حال من استحضر فعله وعبوديته، وأضافهما إلى الله، وشهد مع ذلك كونهما به؟ فأين هذا من حال المستغرق الفاني المُصْطَلِم. الذي قد غاب بمعبوده عن حقه. وقد أُخذ منه وغيب عنه؟.

نعم غاية هذا: أن يكون معذوراً. أما أن يكون مقامه أعلى مقام وأجله: فكلا.

وكذلك إذا قال في قراءته ﴿**إياك نعبد وإياك نستعين**﴾ فعبودية هذا القول: فهم معنى العبادة والاستعانة. واستحضارهما، وتخصيصهما بالله، ونفيهما عن غيره. فهذا أكمل من قول ذلك بمجرد اللسان.

وكذلك إذا قال في ركوعه «اللهم لك ركعت. وبك آمنت. ولك أسلمت. خشع لك سمعي وبصري ومُخي وعظمي، وما استقلّت به قَدَمي»[1] فكيف يؤدي عبودية هذه الكلمات غائب عن فعله، مستغرق في فنائه؟ وهل يبقى غير أصوات جارية على لسانه؟ ولولا العذر لم تكن هذه عبودية.

نعم. رؤية هذه الأفعال والوقوف عندها، والاحتجاب بها عن المنعم بها الموفق لها، والمان بها: من أعظم العلل القواطع. قال تعالى ﴿**يَمُنُّون عليك أن أسلموا، قل لا تمنوا عليّ إسلامكم. بل الله يمنُّ عليكم أنْ هَداكم للإيمان إن كنتم صادِقين**﴾[2] فالعارف غائب بمنة الله عليه في طاعته، مع شهودها ورؤيتها. والجاهل غائب بها عن رؤية منة الله. والفاني غائب باستغراقه في الفناء وشهود القيومية عن شهودها. وهو ناقص. وقد جعل الله لكل شيء قدراً.

---

(١) هو جزء من حديث الاستفتاح «وجهت وجهي الذي تقدم تخريجه، والذي رواه مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي».

(٢) سورة الحجرات الآية ١٧.

فصل

[التوبة من الذنب: فرض][1]

ونذكر نبذاً تتعلق بأحكام التوبة، تشتد الحاجة إليها، ولا يليق بالعبد جهلها.

منها: أن المبادرة إلى التوبة من الذنب فرض على الفور. ولا يجوز تأخرها. فمتى أخرها عصي بالتأخر. فإذا تاب من الذنب بقي عليه توبة أخرى. وهي توبته من تأخير التوبة. وقَلَّ أن تخطر هذه ببال التائب، بل عنده: أنه إذا تاب من الذنب لم يبق عليه شيء آخر. وقد بقي عليه التوبة من تأخير التوبة. ولا ينجي من هذا إلا توبة عامَّة، مما يعلم من ذنوبه ومما لا يعلم. فإن ما لا يعلمه العبد من ذنوبه أكثر مما يعلمه. ولا ينفعه في عدم المؤاخذة بها جهله إذا كان متمكناً من العلم. فإنه عاص بترك العلم والعمل. فالمعصية في حقه أشد. وفي صحيح ابن حبان: أن النبي ﷺ قال «الشرك في هذه الأمَّة أخفى من دبيب النمل. فقال أبو بكر: فكيف الخلاص منه يا رسول الله؟ قال: أن تقول: اللهم إني أعوذ بك أن أُشرك بك وأنا أعْلَم. وأستغفِرك لما لا أعْلَم»[2].

فهذا طلب الاستغفار مما يعلمه الله أنه ذنب، ولا يعلمه العبد.

وفي الصحيح عنه ﷺ «أنه كانَ يدعو في صلاته: اللهمَّ اغفر لي خطيئتي وجَهْلي، وإسرافي في أمْرِي، وما أنتَ أعْلَم به منّي. اللهم اغفِر لي جِدِّي وهَزْلي، وخطأي وعمدي. وكلُّ ذلك عندِي. اللهم اغفِرْ لي ما قدَّمتُ وما أخَّرت، وما أسْرَرت وما أعلنت، وما أنت أعْلُم به مني. أنت إلَهي لا إله إلا أنت»[3].

وفي الحديث الآخر «اللهم اغفِرْ لي ذنبي كله، دِقَّهُ وَجِلَّه. خطأه وعمْدَه. سِرَّه وعلانيته، أولَه وآخره»[4].

فهذا التعميم وهذا الشمول لتأتيَ التوبة على ما علمه العبد من ذنوبه وما لم يعلمه.

---

(١) قارن: إحياء علوم الدين للغزالي ٤/ ٢٠٨٠ و٢٠٨٧.

(٢) رواه ابن حبان والحكيم الترمذي عن أبي بكر، وأحمد عن أبي موسى ٤/٤٠٣، وأبو يعلى عن أبي نفيسة ورواه أيضاً الطبراني عن أبي موسى وأبو نعيم في الحلية عن أبي بكر» (فيض القدير ٤/١٧٣). والديلمي عن أبي بكر ٢/٥٢٧ ـ ٥٢٨.

(٣) رواه البخاري في الدعوات باب قول النبي ﷺ اللهم اغفر لي (١٦٦/٧). ومسلم في الذكر والدعاء باب التعوذ من شر ما عمل ومن شر ما لم يعمل (٤/٢٠٨٧ رقم ٢٧١٩).

(٤) رواه أبو داود في الصلاة باب في الدعاء في الركوع والسجود رقم ٤٨٣، ومسلم في الصلاة باب ما يقال في الركوع والسجود (١/ ٣٥٠ رقم ٤٨٣).

فصل

وهل تصح التوبة من ذَنْب، مع الإصرار على غيره؟.

فيه قولان لأهل العلم. وهما روايتان عن الإمام أحمد. ولم يطلع على الخلاف من حكى الإجماع على صحتها. كالنووي[1] وغيره.

والمسألة مُشكِلة. ولها غَوْر. ويحتاج الجزم بأحد القولين إلى دليل يحصل به الجزم. والذين صححوها احتجُوا بأنه لما صح الإسلام ـ وهو توبة من الكفر ـ مع البقاء على معصية لم يتب منها. فهكذا تصح التوبة من ذنب، مع بقائه على آخر.

وأجاب الآخرون عن هذا بأن الإسلام له شأن ليس لغيره. لقوته ونفاذه، وحصوله ـ تبعاً باسلام الأبوين أو أحدهما ـ للطفل. وكذلك بانقطاع نسب الطفل من أبيه، أو بمَوْت أحد أبويه في أحد القولين. وكذلك يكون بكون سابِيه ومالِكِه مسلماً، في أحد القولين أيضاً. وذلك لقُوَّته، وتشوف الشرع إليه. حَتَى حصل بغير القصد بل بالتبعية.

واحتج الآخرون بأن التوبة: هي الرجوع إلى الله من مخالفته إلى طاعته. وأي رجوع لمن تاب من ذنب واحد، وأصرَّ على أَلْفِ ذنب؟.

قالوا: والله سبحانه إنما لم يؤاخذ التائب، لأنه قد رجع إلى طاعته وعبوديته، وتاب توبة نصوحاً. والمصرّ على مثل ما تاب منه ـ أو أعظم ـ لم يراجع الطاعة. ولم يتب توبة نصوحاً.

قالوا: ولأن التائب إذا تاب إلى الله، فقد زال عنه اسم «العاصي» كالكافر إذا

---

(١) هو الإمام أبو زكريا يحيى بن شرف بن مري بن حسن النووي الدمشقي المحدِّث والفقيه الشافعي، محيي الدين، ولد بنوى من أعمال حوران في محرم سنة ٦٣١ هـ وقرأ القرآن بها وقدم دمشق فسكن المدرسة الرواحية. لازم كمال الدين إسحاق المغربي وسمع من الرضى بن البرهان، وعبد العزيز الحموي، وأخذ عن إبراهيم بن عيسى المرادي الذي وصفه النووي بقوله: «لم ترعيني في وقته مثله». ولي مشيخة دار الحديث بعد شهاب الدين أبي شامة. وكان شديد الزهد والتقوى والورع. توفي سنة ٦٧٧ بنوى ودفن بها. من تصانيفه الكثيرة والمشهورة: رياض الصالحين والأذكار والأربعين حديثاً، وروضة الطالبين وعمدة المفتين، والتقريب والتيسير. . . وقد فاق علماء عصره وأقرانه في المذهب.
أنظر طبقات ابن هداية الله ٢٢٥ ـ ٢٢٧، طبقات السبكي ١٦٧/٥، تذكرة الحفاظ ٢٥٠/٤ ـ ٢٥٤، النجوم الزاهرة ٦٧٦/٧، البداية والنهاية ٢٧٨/١٣، شذرات الذهب ٣٥٤/٥ ـ ٣٥٦، هدية العارفين ٥٢٤/٢، معجم المؤلفين ٢٠٢/١٣ ـ ٢٠٣.

أسلم زال عنه اسم «الكافر» وأما إذا أصر على غير الذنب الذي تاب منه فاسم «المعصية» لا يفارقه. فلا تصح توبته.

وسر المسألة، أن التوبة: هل تتبعض، كالمعصية. فيكون تائباً من وجه دون وجه، كالإيمان والإسلام؟.

والراجِح: تبعُّضها. فإنها كما تتفاضل في كيفيتها كذلك تفاضل في كميتها. ولو أتى العبد بفرض وترك فرضاً آخر، لاستحق العقوبة على ما تركه دون ما فعله. فهكذا إذا تاب من ذنب وأصر على آخر. لأن التوبة فرض من الذنبين. فقد أدى أحدَ الفرضين وترك الآخر. فلا يكون ما ترك موجباً لبطلان ما فعل. كمن ترك الحج وأتى بالصلاة والصيام والزكاة.

والآخرون يجيبون عن هذا بأن التوبة فعل واحد. معناه الإقلاع عما يكرهه الله، والندم عليه، والرجوع إلى طاعته. فإذا لم توجد بكمالها لم تكن صحيحة. إذ هي عبادة واحدة. فالإتيان ببعضها وترك بعض واجباتها كالاتيان ببعض العبادة الواجبة وترك بعضها. فإن ارتباط أجزاء العبادة الواحدة بعضها ببعض أشد من ارتباط العبادات المتنوعات بعضها ببعض.

وأصحاب القول الآخر يقولون: كل ذنب له توبة تخصه. وهي فرض منه. لا تتعلق بالتوبة من الآخر، كما لا يتعلق أحد الذنبين بالآخر.

والذي عندي في هذه المسألة: أن التوبة لا تصح من ذنب، مع الإصرار على آخر من نوعه. وأما التوبة من ذنب، مع مباشرة آخر لا تعلق له به، ولا هو من نوعه: فتصحّ. كما إذا تاب من الربا، ولم يتب من شرب الخمر مثلاً. فإن توبته من الربا صحيحة. وأما إذا تاب من ربا الفَضْل، ولم يتب من ربا النسيئة وأصر عليه، أو بالعكس، أو تاب من تناول الحشيشة وأصر على شرب الخمر، أو بالعكس: فهذا لا تصح توبته. وهو كمن يتوب عن الزنا بامرأة، وهو مُصِرّ على الزنا بغيرها غير تائب منها. أو تاب من شرب عصير العنب المسكر. وهو مصر على شرب غيره من الأشربة المسكرة. فهذا في الحقيقة لم يتب من الذنب. وإنما عدل عن نوع منه إلى نوع آخر. فخلاف من عدل عن معصية إلى معصية أخرى غيرها في الجنس. إما لأن وزرها أخف، وإما لغلبة دواعي الطبع إليها. وقَهَر سلطان شهوتها له. وإما لأن أسبابها حاضرة لديه عتيدة. لا يحتاج إلى استدعائها، بخلاف معصية يحتاج إلى استدعاء أسبابها. وإما لاستحواذ قرنائه وخلطائه عليه. فلا يدعونه يتوب منها. وله بينهم حظوة بها وجاه. فلا تطاوعه نفسه على

إفساد جاهه بالتوبة، كما قال أبو نواس[1] لأبي العتاهية[2]. وقد لامه على تهتُّكِهِ في المعاصي:

أتراني يا عَتاهي تاركاً تلكَ الملاهِي؟
أتُراني مُفْسداً بالنسكِ عِنْدَ القَومِ جَاهِي؟

فمثل هذا إذا تاب من قتل النفس، وسرقة أموال المعصومين، وأكل أموال اليتامى. ولم يتب من شرب الخمر والفاحشة: صحت توبته مما تاب منه. ولم يؤاخذ به. وبقي مؤاخذاً بما هو مُصِرٌّ عليه. والله أعلم.

فصل

من أحكام «التوبة» أنه: **هل يشترط في صحتها أن لا يعود إلى الذنب أبداً، أم ليس ذلك بشرط؟**

فشرط بعض الناس: عدم معاودة الذنب. وقال: متى عاد إليه تبيَّنا أن التوبة كانت باطلة غير صحيحة.

والأكثرون على أن ذلك ليس بشرط. وإنما صحة التوبة تتوقف على الإقلاع عن الذنب، والندم عليه، والعزم الجازم على ترك معاودته.

فإن كانت في حق آدمي: فهل يشترط تحلُّله؟ فيه تفصيل ـ سنذكره إن شاء الله ـ فإذا عاوده، مع عزمه حال التوبة على أن لا يعاوده. صار كمن ابتدأ المعصية، ولم تبطل توبته المتقدمة.

والمسألة مبنية على أصل. وهو: أن العبد إذا تاب من الذنب ثم عاوده، **فهل يعود إليه إثم الذنب الذي قد تاب منه ثم عاوده، بحيث يستحق العقوبة على الأول والآخر،**

---

(١) هو الشاعر المعروف أبو الحسن بن هانىء بن عبد الأول بن الصباح الحكمي بالولاء ولد بالأهواز سنة ١٤٥ هـ وتوفي ببغداد سنة ١٩٦ هـ وقيل ١٩٨ هـ. أنظر مصادر ترجمته في معجم المؤلفين ٣/٣٠٠ ـ ٣٠١، وأبو نواس هو القائل أيضاً.

أنقضتْ شِرَّتي فعفتُ الملاهي إذْ رَمَى الشيبُ مَفْرقي بالدَّواهي

(٢) هو إسماعيل بن قاسم بن سويد بن كيسان العنزي بالولاء العيني المعروف بأبي العتاهية الشاعر الزاهد، (١٣٠ ـ ٢١١ هـ وقيل ٢١٣ هـ) ولد بعين تمر ونشأ بالكوفة ثم سكن بغداد إلى أن توفي بها. أنظر معجم المؤلفين لكحالة ٢/٢٨٥ ـ ٢٨٦.

إن مات مُصِرّاً؟ أو إن ذلك قد بطل بالكلية. فلا يعود إليه إثمه. وإنما يعاقب على هذا الأخير؟

وفي هذا الأصل قولان:

فقالت طائفة: يعود إليه إثم الذنب الأول. لفساد التوبة، وبطلانها بالمعاودة.

قالوا: لأن التوبة من الذنب بمنزلة الإسلام من الكفر. والكافر إذا أسلم هدم إسلامُهُ ما قبله من إثم الكفر وتوابعه. فإذا ارتد عاد إليه الإثم الأول مع إثم الردة. كما ثبت في الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال «من أَحْسَن في الإسلام لم يؤاخذ بما عَمِل في الجاهلية. ومن أساء في الإسلام أُخِذ بالأول والآخر»[1] فهذا حال من أسلم وأساء في إسلامه. ومعلوم أن الردة من أعظم الإساءة في الإسلام. فإذا أُخذ بعدها بما كان منه في حال كفره. ولم يسقطه الإسلام المتخلل بينهما. فهكذا التوبة المتخللة بين الذنبين لا تسقط الإثم السابق، كما لا تمنع الإثم اللاحق.

قالوا: ولأن صحة التوبة مشروطة باستمرارها، والموافاة عليها، والمعلق على الشرط يعدم عند عدم الشرط. كما أن صحة الإسلام مشروطة باستمراره والموافاة عليه.

قالوا: والتوبة واجبة وجوباً مضيَّقاً مدَى العمر[2]. فوقتها مدة العمر. إذ يجب عليه استصحاب حكمها في مدة عمره. فهي بالنسبة إلى العمر كالإمساك عن المفطرات في صوم اليوم. فإذا أمسك معظم النهار، ثم نقض إمساكه بالمفطرات: بطل ما تقدم من صيامه. ولم يعتدّ به. وكان بمنزلة من لم يمسك شيئاً من يومه.

قالوا: ويدل على هذا: الحديث الصحيح. وهو قوله ﷺ «إن العَبْد ليَعْمل بعمل

---

(١) رواه البخاري في استتابة المرتدين، في فاتحته (١٧/٩ - ١٨) ومسلم في الايمان باب هل يؤخذ بأعمال الجاهلية (١/١١١ رقم ١٢٠) عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ورواه عنه ابن ماجه في الزهد باب ذكر الذنوب (٢/١٤١٧ رقم ٤٢٤٢).

(٢) يقسم الأصوليون الواجب إلى مضيَّق وموسّع، فالمضيق هو الذي يكون وقته المحدود له شرعاً يسعه وحده ولا يسع غيره من جنسه كالصيام في شهر رمضان. والموسع هو الذي يكون وقته الذي وقته الشارع له يسعه ويسع غيره من جنسه كوقت الظهر مثلاً. وزاد الأحناف قسماً ثالثاً: (الواجب ذو الشبهين) وهو الذي لا يسع وقته غيره من جهة ويسع غيره من جهة أُخرى كالحج وأشهر الحج.
ولست أدري كيف نعتبر التوبة واجبة على الفور وفي نفس الوقت تكون واجبة وجوباً مضيقاً مدى العمر؟ ثم كيف يكون مثل هذا الواجب مضيقاً ووقته مدى العمر؟.
وهل يعلم التائب مستقبل حياته حتى يعرف مدى امتداد عمره؟ وإذا كانت التوبة هي نقطة تحول وانتقال من المعصية إلى الطاعة فوجوبها وجوب مضيق جداً.

أهل الجنة، حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذِراع، فيسْبِق عليه الكتاب، فيعملُ بعمل أهل النار فيدخلها»[1] وهذا أعم من أن يكون هذا العمل الثاني كفراً موجباً للخلود، أو معصية موجبة للدخول. فإنه لم يقل «فيرتد فيفارق الإسلام» وإنما أخبر: أنه يعمل بعمل يوجب له النار. وفي بعض السنن «إن العبد ليعمل بطاعة الله سِتّين سنة. فإذا كان عند الموت جار في وصيته فدَخل النار»[2] فالخاتمة السيئة أعم من أن تكون خاتمة بكفر أو بمعصية. والأعمال بالخواتيم.

فإن قيل: فهذا يلزم منه إحباط الحَسنات بالسَّيئات. وهذا قول المعتزلة. والقرآن والسنة قد دلا على أن الحسنات هي التي تحبط السيئات لا العكس. كما قال ﴿إن الحسنَات يُذْهِبْنَ السيئات﴾[3] وقال النبي ﷺ لمعاذ «اتَّقِ الله حيثُما كُنتَ، وَأَتْبِع السيئةَ الحسنَةَ تَمْحُهَا، وخالِق الناس بِخُلُقٍ حسن»[4].

قيل: والقرآن والسنة، قد دلا على الموازنة. وإحباط الحسنات بالسيئات فلا يضرب كتاب الله بعضه ببعض. ولا يرد القرآن بمجرد كون المعتزلة قالوه - فعلَ أهل الهوى والتعصب - بل نقبل الحق ممن قاله. ونرد الباطل على من قاله.

---

(١) هو جزء من حديث طويل أوله إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه. . . رواه البخاري في القدر باب في القدر، وفي بدء الخلق باب ذكر الملائكة، وفي الأنبياء باب خلق آدم وذريته، وفي التوحيد باب ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين، ومسلم في القدر باب كيفية خلق الآدمي في بطن أمه (٤/٢٠٣٦، رقم ٢٦٤٣). والترمذي في القدر باب ما جاء أن الأعمال بالخواتيم (٤/٤٤٦ رقم ٢١٣٧) وأبو داود في السنة باب في القدر، رقم ٤٧٠٨ وابن ماجه.

(٢) أخرج الترمذي في الوصايا باب رقم ٢ عن شهر بن حوشب عن أبي هريرة رضي الله عنهما أنه حدثه عن رسول الله ﷺ قال: «إن الرجل ليعمل والمرأة بطاعة الله ستين سنة ثم يحضرهما الموت فيضاران في الوصية فتجب لهما النار، ثم قرأ عليَّ أبو هرير - ﴿من بعد وصية يوصي بها أو دَيْن غير مضار وصية من الله﴾ - إلى قوله: ﴿ذلك الفوز العظيم﴾ قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح غريب. (٤/٤٣١ - ٤٣٢ رقم ٢١١٧). كما رواه أبو داوود عن أبي هريرة رضي الله عنه، في سننه كتاب الوصايا باب ما جاء في كراهية الأضرار في الوصية رقم ٢٨٦٧ ولأحمد وابن ماجه عن أبي هريرة بلفظ: «سبعين سنة» (الفتح الكبير ١/٣٠٢ - ٣٠٣).

(٣) سورة هود الآية ١١٤.

(٤) رواه الترمذي في البر والصلة باب ما جاء في معاشرة الناس (٤/٣٥٥ - ٣٥٦ رقم ١٩٨٧) عن أبي ذر. ثم قال: هذا حديث حسن صحيح. والحاكم وأحمد البيهقي عن أبي ذر رضي الله عنه. كما رواه أحمد والبيهقي عن معاذ رضي الله عنه وابن عساكر عن أنس رضي الله عنه (الفتح الكبير ١/٣٣).

فأما الموازنة: فمذكورة في سورة الأعراف[1] والأنبياء[2] والمؤمنين[3] والقارعة[4]، والحاقَّة[5].

وأما الإحباط: فقد قال الله تعالى ﴿**يا أيها الذين آمنوا أَطِيعوا الله وأَطيعوا الرسول ولا تُبطلوا أعمالكم**﴾[6] وتفسير الإبطال هاهنا بالردة. لأنها أعظم المبطلات، لا لأن المبطل ينحصر فيها. وقال تعالى ﴿**ياأيُّها الذين آمنوا لا تُبطلوا صدقاتِكم بالمنِّ والأَذى**﴾[7] فهذان سببان عَرضا بعد للصدقة فأبطلاها. شبه سبحانه بطلانها - بالمنِّ والأذى - بحال المتصدق رياءً في بطلان صدقة كل واحد منهما. وقال تعالى ﴿**يا أيها الذين آمنوا لا تَرْفعوا أَصْواتكم فوق صوت النبي. ولا تجهروا له بالقَوْل كَجهر بعضِكم لبعض أَنْ تَحْبَط أعمالُكم وأنتم لا تشعرون**﴾[8] وفي الصحيح عن النبي ﷺ «مَنْ تَرك صلاة العَصْر فقد حَبط عملُهُ»[9] وقالت عائشة رضي الله عنها، لأم ولد زَيد بن أرقم - وقد باع بيع العِينة - «أخبري زَيداً: أنه قد أَبْطَل جهاده مع رسول الله ﷺ؛ إلا أن يَتُوب»[10] وقد نص أحمد على هذا في رواية، فقال: ينبغي للعبد أن يتزوج إذا خاف على نفسه. فيستدين ويتزوج، لا يقع في محظور فيحبط عمله.

---

(١) أي قوله تعالى: ﴿**والوزن يومئذ الحق فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون ومن خفَّت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم بما كانوا بآياتنا يظلمون**﴾ (سورة الأعراف ٨ - ٩).

(٢) أي قوله عزَّ وجلَّ: ﴿**ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تُظلم نفس شيئاً وإن كان مثقال حبة من خردل أتينا بها وكفى بنا حاسبين**﴾ (سورة الأنبياء ٤٧).

(٣) أي قوله تعالى: ﴿**فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم في جهنم خالدون**﴾ (سورة المؤمنون ١٠٢ - ١٠٣).

(٤) لقوله تعالى فيها: ﴿**فأما من ثقلت موازينه فهو في عيشة راضية، وأما من خفت موازينه فأمه هاوية...**﴾ (القارعة ٦ - ٩).

(٥) أي قوله سبحانه: ﴿**فأما من أوتي كتابه بيمينه... وأما من أوتي كتابه بشماله...**﴾ (الحاقة ١٩ - ٣٧).

(٦) سورة محمَّد ﷺ الآية ٣٣.

(٧) سورة البقرة الآية ٢٦٤.

(٨) سورة الحجرات الآية ٢.

(٩) رواه باللفظ المذكور البخاري في مواقيت الصلاة باب من ترك صلاة العصر (١/١٣٨) وباب التبكير بالصلاة في يوم غيم (١/١٤٧) والنسائي في الصلاة باب من ترك صلاة العصر (١/٢٣٦) عن أبي المليح، عن بريدة رضي الله عنه وكذا أحمد عنه ٥/٣٤٩ - ٣٥٠.

(١٠) أخرجه الدارقطني بنحوه عن يونس عن أبي اسحاق الهمداني عن أمه العالية بنت أنفع... قال الشيخ العظيم آبادي في تعليقه على سنن الدارقطني: «وأخرجه البيهقي وعبد الرزاق أيضاً. (سنن الدارقطني ٣/٥٢). وأخرجه أحمد في مسنده حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن أبي اسحاق السبيعي عن امرأته «أنها دخلت على عائشة رضي الله عنها وهي أم ولد زيد بن أرقم...».

فإذا استقرت قاعدة الشريعة ـ أن من السيئات ما يحبط الحسنات بالإجماع ومنها ما يحبطها بالنص ـ جاز أن تحبط سيئة المعاودة حسنة التوبة. فتصير التوبة كأنها لم تكن. فيلتقي العملان ولا حاجز بينهما. فيكون التأثير لهما جميعاً.

قالوا: وقد دل القرآن، والسنة، وإجماع السلف على الموازنة. وفائدتها: اعتبار الراجح. فيكون التأثير والعمل له دون المرجوح. قال ابن مسعود «يُحَاسَبُ الناس يوم القيامة. فمن كانت سيئاته أكثر من حسناته بواحدة دخل النار. ومن كانت حسناته أكثر من سيئاته بواحدة دخل الجنة. ثم قرأ ﴿**فمن ثَقُلت موازينُهُ فأولئك هم المُفْلحون. ومن خَفَّت موازينه فأولئك الذين خَسِروا أنْفُسَهم**﴾[1] ثم قال «إن الميزان يخف بمثقال حَبَّة أو يَرْجح» قال «وَمَنْ استوت حسناته وسيئاته، كان من أصحاب الأعراف»[2].

وعلى هذا: فهل يُحبط الراجحُ المرجوحَ، حتى يجعله كأن لم يكن، أو يحبط ما قابله بالموازنة. ويبقى التأثير للقدر الزائد؟ فيه قولان للقائلين بالموازنة.

ينبني عليهما: أنه إذا كانت الحسنات أرجح من السيئات بواحدة مثلًا، فهل يدفع الراجح المرجوح جملة؟ فيثاب على الحسنات كلها، أو يسقط من الحسنات ما قابل السيئات. فلا يثاب عليه، ولا يعاقب على تلك السيئات. فيبقى القدر الزائد لا مقابل له. فيثاب عليه وحده؟.

وهذا الأصل فيه قولان لأصحاب الموازنة.

وكذلك إذا رجحت السيئات بواحدة، هل يدخل النار بتلك الواحدة التي سلمت عن مقابل، أو بكل السيئات التي رجحت؟ على القولين. هذا كله على أَصْل أصحاب التعليل والحكم.

وأما على أصول الجبرية، نفاة التعليل والحِكَم والأسباب، واقتضائها للثواب والعقاب: فالأمر مردود عندهم إلى محض المشيئة، من غير اعتبار شيء من ذلك، ولا يدري عندهم ما يفعل الله. بل يجوز عندهم أن يعاقب صاحب الحسنات الراجحة، ويثيب صاحب السيئات الراجحة، وأن يدخل الرجلين النار مع استوائهما في العمل. وأحدهما في الدرْك تحت الآخر. ويغفر لزيد ويعاقب عمراً، مع استوائهما من جميع

---

(١) سورة الأعراف الآية ٨ و ٩.

(٢) أخرجه الطبري في تفسيره من طريق أبي بكر الهذلي عن سعيد بن جبير عن ابن مسعود رضي الله عنه (١٣٧/٨).

الـوجوه. وَيُنَعِّمَ من لم يـطعـه قط. ويعـذب من لم يعصـه قط. فليس عنـدهم سبب ولا حكمة، ولا علة، ولا موازنة، ولا إحباط، ولا تدافع بين الحسنات والسيئـات. والخوف على المحسن والمسيء واحد. إذ من الجائز تعذيبهما. وكل مقدور له فجائـز عليه، لا يعلم امتناعه إلا بإخبار الرسول: أنه لا يكون. فيمتنع وقوعه لمطابقـة خَبره لعلم الله عـزَّ وجلَّ بعد وقوعه.

فصل

واحتج الفريق الآخر ـ وهم القائلون بأنه لا يَعُـود إليه إثم الـذنب الذي تـاب منه بنقض التوبة ـ بأن ذلك الإثم قد ارتفع بالتوبة. وصار بمنزلة مَا لَمْ يعمله. وكأنه لم يكن. فلا يعود إليه بعد ذلك، وإنما العائد إثم المستأنَف لا الماضي.

قالوا: ولا يشترط في صحة التوبة العصمة إلى المات، بل إذا ندم وأقلع وعزم على الترك: مُحي عنه إثم الذنب بمجرد ذلك[1]. فإذا استأنفه استأنف إثمه.

قالوا: فليسَ هذا كالكفر الذي يحبط الأعمال. فإن الكفر له شأن آخر. ولهذا يحبط جميع الحسنات. ومعاودة الذنب لا تحبط ما تقدمه من الحسنات.

قالوا: والتوبة من أكبر الحسنات. فلو أبطلتها معاودة الذنب: لَأبـطلت غيرهـا من الحسنات. وهذا باطل قـطعاً. وهـو يشبه مـذهب الخوارج المكفـرين بالـذنب. والمعتزلـة المخلِّدين في النار بالكبيرة، التي تقدمها الألوف من الحسنات. فإن الفـريقين متفقـان على خلود أربـاب الكبائـر في النار. ولكن الخـوارج[2] كفـروهم، والمعـتزلـة فسقـوهم. وكـلا المـذهبين بـاطل في دين الإسـلام. مخالف للمنقـول والمعقول ومـوجب العدل ﴿**إن الله لا يظلم مثقال ذَرَّة. وإن تَكُ حسنةً يضاعفها. ويُؤتِ من لَدُنْه أجراً عظيماً**﴾[3].

---

(١) ولكن كيف نعرف بأن هذا الذَّنْب بالذات لهذا الانسان المعين قد مُحي؟.

(٢) الخـوارج: من الفرق الإسـلامية، تـرجع أصـولهم إلى الـذين خـرجـوا على عليّ رضي الله عنـه بعـد التحكيم، ولـذا فلهم آراء في مرتكب الكبـيرة وبأنـه يصير كـافراً بـالذنب، فهم يكفّـرون عثمان وعلياً وطلحة والزبير وعائشة، رضي الله عنهم!.. ولهم آراء في الإمامة كعدم اشـتراط القرشيـة. وقد تفـرقوا فـرقاً: المحكّمـة، والأزارقة، والنجـدات والبيهسية، والعجـاردة، والإباضيـة... إلـخ. أنـظر: الملل والنحل للشهرستـاني (بتحقيق كيلاني) ١/١١٤ ـ ١٣٩ والفـرق بين الفـرق (بتحقيق محمد محيي الـدين عبـد الحميد) ٧٢ ـ ١١٤. واعتقـادات فـرق المسلمـين والمشركـين للرازي (بتحقيقنـا) ص ٤٩ ـ ٥٨؛ المواقف للإيجي ص ٤٤٤، التبصير للإسفراييني ٤٤، الملل والنحل لأبي منصـور (صاحب الفـرق) ص ٥٨، خطط المقريزي ٢/٣٥٤ التنبيه للملطي ص ٥٧.

(٣) سورة النساء الآية ٤٠.

قالوا: وقد ذكر الإمام أحمد في مسنده مرفوعاً إلى النبي ﷺ «إن الله يحب العبد المفتَن التّواب»[1].

قلت: وهو الذي كلما فتن بالذنب تاب منه. فلو كانت معاودته تبطل توبته لما كان محبوباً للرب، ولكان ذلك أدعى إلى مقته.

قالوا: وقد علق الله سبحانه قبول التوبة بالاستغفار، وعدم الإصرار، دون المعاودة. فقال تعالى ﴿**والذينَ إذا فَعَلوا فاحشةً أو ظَلموا أنفُسَهم ذَكَرُوا الله فاسْتَغفروا لذنوبِهم. ومن يَغْفر الذنوب إلا الله ولم يُصِرُّوا على ما فعلوا وهم يعلمون**﴾[2] والإصرار: عَقْد القلب على ارتكاب الذنب متى ظَفر به. فهذا الذي يمنع مغفرته.

قالوا: وأما استمرار التوبة: فشرط في صحة كمالها ونفعها. لا شرط في صحة ما مضى منها. وليس كذلك العبادات، كصيام اليوم، وعدد ركعات الصلاة. فإن تلك عبادة واحدة. لا تكون مقبولة إلا بالإتيان بجميع أركانها وأجزائها. وأما التوبة: فهي عبادات متعددة بتعدد الذنوب. فكل ذَنْبٍ له توبة تخصه. فإذا أتى بعبادة وترك أخرى، لم يكن ما ترك موجباً لبطلان ما فعل. كما تقدم تقريره.

بل نظير هذا: أن يصوم من رمضان ويفطر منه بلا عذر. فهل يكون ما أفطره منه مبطلاً لأجر ما صامه منه؟.

بل نظير من صلى ولم يصُمْ. أو زكى ولم يحج.

ونكتة المسألة: أن التوبة المتقدمة حسنة، ومعاودة الذنب سيئة. فلا تبطل معاودته هذه الحسنة، كما لا تبطل ما قارنها من الحسنات.

قالوا: وهذه على أصول أهل السنة أظهر. فإنهم متفقون على أن الشخص الواحد يكون فيه ولاية لله وعداوة من وجهين مختلفين. ويكون محبوباً لله مبغوضاً له من وجهين أيضاً. بل يكون فيه إيمان ونفاق، وإيمان وكفر. ويكون إلى أحدهما أقرب منه إلى الآخر. فيكون من أهله. كما قال تعالى ﴿**هُم لِلكُفر يومئذٍ أَقرب منهم للإيمان**﴾[3] وقال: ﴿**وما**

---

(١) رواه أحمد عن علي رضي الله عنه (١/ ٨٠، ١٠٣).
وأبو يعلى والديلمي عنه. قال الهيثمي: وفيه من لم أعرفه، وقال شيخه الزين العراقي: سنده ضعيف (فبض القدير ٢/ ٢٨٩).

(٢) سورة آل عمران الآية ١٣٥.

(٣) سورة آل عمران الآية ١٦٧.

يُؤمنُ أَكثرُهم بالله إلا وهُم مُشركون﴾[1] أثبت لهم الإيمان به، مع مقارنة الشرك. فإن كان مع هذا الشرك تكذيب لرسله لم ينفعهم ما معهم من الإيمان بالله. وإن كان معه تصديق لرسله، وهم مرتكبون لأنواع من الشرك لا تخرجهم عن الإيمان بالرسل وباليوم الآخر. فهؤلاء مستحقون للوعيد أعظم من استحقاق أرباب الكبائر.

وشِركهم قسمان: شرك خَفِيّ. وشرك جليّ. فالخفي قد يُغفر. وأما الجلي فلا يغفره الله إلا بالتوبة منه. فإن الله لا يغفر أن يُشرك به.

وبهذا الأصل أثبت أهل السنة دخول أهل الكبائر النار. ثم خروجهم منها ودخولهم الجنة. لما قام بهم من السببين.

فإذا ثبت هذا، فمعاود الذنب: مبغوض لله من جهة معاودة الذنب، محبوب له من جهة توبته وحسناته السابقة. فيرتب الله سبحانه على كل سبب أثره ومسببه بالعدل والحكمة. ولا يظلم مثقال ذرة ﴿وما ربُّك بظلّام للعَبيد﴾[2].

فصل

وإذا استغرقت سيئاته الحديثات حسناته القديمات وأبطلتها. ثم تاب منها توبة نصوحاً خالصة: عادت إليه حسناته. ولم يكن حكمه حكم المستأنف لها. بل يقال له: تبت على ما أسلفت من خير. فالحسنات التي فعلتها في الإسلام أعظم من الحسنات التي يفعلها الكافر في كفره: من عتاقة، وصدقة، وصلة. وقد قال حَكيم بن حزام «يا رسول الله، أرأيتَ عتاقةً أعتقْتُها في الجاهلية، وصدقةً تصدقتُ بها، وصِلة وصَلْتُ بها رَحِمي. فَهَلْ لي فيها من أجْر؟ فقال: أسْلَمت على ما أسْلَفت من خَير»[3] وذلك لأن الاساءة المتخللة بين الطاعتين قد ارتفعت بالتوبة. وصارت كأنها لم تكن. فتلاقت الطاعتان واجتمعتا. والله أعلم.

فصل

ومن أحكامها: **أن العاصي إذا حيل بينه وبين أسباب المعصية، وعجز عنها.**

---

(١) سورة يوسف الآية ١٠٦.
(٢) سورة فصّلت الآية ٤٦.
(٣) رواه البخاري في الزكاة باب من تصدق في الشرك ثم أسلم (١١٩/٢)، وفي البيوع باب شراء المملوك من الحربي وهبته وعتقه، وفي العتق، باب عتق المشرك، وفي الأدب باب من وصل رحمه في الشرك ثم أسلم. ورواه مسلم في الايمان باب حكم عمل الكافر إذا أسلم بعده (١٠٣/١) رقم ١٢٣. كما أخرجه أحمد ٤٠٢/٣.

بحيث يتعذَرَ وقوعُها منه، هل تصح توبته؟ وهذا كالكاذب والقاذف، وشاهد الزور إذا قُطع لسانه، والزاني إذا جُبَّ، والسارق إذا أتي على أطرافه الأربعة، والمزور إذا قُطعت يده. ومن وصل إلى حَدٍّ بطلت معه دواعيه إلى معصية كان يرتكبها.

ففي هذا قولان للناس:

فقالت طائفة: لا تصح توبته. لأن التوبة إنما تكون ممن يمكِنُهُ الفعل والترك. فالتوبة من الممكن، لا من المستحيل. ولهذا لا تتصور التوبة من نقل الجبال عن أماكنها، وتنشيف البحار، والطيران إلى السماء، ونحوه.

قالوا: ولأن التوبة مخالفة داعي النفس، وإجابة داعي الحق. ولا داعي للنفس هنا. إذ يعلم استحالة الفعل منها.

قالوا: ولأن هذا كالمُكْرَه على الترك، المحمول عليها قهراً. ومثل هذا لا تصح توبته.

قالوا: ومن المستقر في فطر الناس وعقولهم: أن توبة المفاليس وأصحاب الجوائح: توبة غير معتبرة. ولا يحمدون عليها. بل يسمونها توبة إفلاس، وتوبة جائحة. قال الشاعر:

ورحت عن توبة سائلاً وجدتُها توبة إفلاسِ

قالوا: ويدل على هذا أيضاً: أن النصوص المتضافرة المتظاهرة قد دلت على أن التوبة عند المعاينة لا تَنْفع. لأنها توبة ضرورة لا اختيار. قال تعالى **﴿إنما التَّوبة على الله للذين يَعْملون السُّوءَ بجهالة، ثم يَتُوبون من قَريب. فأولئك يتوبُ الله عليهم وكان الله علياً حكيماً. ولَيْسَتِ التَّوبة للذين يَعْملون السيئات. حتى إذا حَضر أحَدَهُمُ الموتُ قال إني تُبت الآن ولا الذين يَموتون وهم كُفّار، أولئك أَعتدنا لهم عذاباً أليماً﴾**[1] و «الجهالة» هٰهنا: جهالة العمل. وإن كان عالماً بالتحريم. قال قتادة «أجمع أصحاب رسول الله ﷺ على أن كل ما عُصي الله به فهو جَهالة، عمداً كان أو لم يَكُن. وكل مَنْ عَصَى الله فهو جاهِل».

وأما التوبة من قريب: فجمهور المفسرين: على أنها التوبة قبل المعاينة. قال

---

(١) سورة النساء الآية ١٧ ـ ١٨.

عكرمة[1]: قبل الموت. وقال الضحاك[2]: قبل معاينة ملك الموت. وقال السدي[3] والكلبي: أن يتوب في صحته قبل مَرض موته. وفي المسند وغيره عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال «إن الله يقبل توبة العبد ما لم يُغَرْغِر»[4] وفي نسخة دراج ـ أبي الهيثم ـ عن أبي سعيد مرفوعاً «إن الشيطان قال: وعزتك يا رب لا أبرح أغوي عبادك ما دامت أرواحهم في أجسادهم. فقال الرب عزَّ وجلَّ: وعزتي وجلالي وارتفاع مكاني لا أزال أغفر لهم ما استغفروني»[5].

فهذا شأن التائب من قَريب. وأما إذا وقع في السياق فقال: إني تُبْتُ الآن، لم تقبل توبته. وذلك لأنها توبة اضطرار لا اختيار. فهي كالتوبة بعد طلوع الشمس من مغربها، ويوم القيامة، وعند معاينة بأس الله.

قالوا: ولأن حقيقة التوبة: هي كفُّ النفس عن الفعل الذي هو متعلق النهي. والكفّ إنما يكون عن أمر مقدور. وأما المُحال: فلا يُعقل كف النفس عنه. ولأن التوبة هي الإقلاع عن الذنب. وهذا لا يتصور منه الإيقاع حتى يتأتى منه الإقلاع.

قالوا: ولأن الذنب عَزْم جازِم على فعل المحرَّم، يقترن به فعله المقدور. والتوبة منه: عَزْم جازم على ترك المقدور، يقترن به الترك. والعزم على غير المقدور محال. والترك

---

(١) هو عكرمة بن عبد الله البربري الأصل مولى عبد الله بن عباس (المتوفي سنة ١٠٥ هـ) التابعي المفسّر. قال الذهبي: تكلم فيه لرأيه لا لحفظه فاتهم برأي الخوارج. وقد وثقه جماعة واعتمده البخاري. ميزان الاعتدال ٣/٩٣ ـ ٩٧ وأنظر تهذيب التهذيب ٧/٢٦٣ ـ ٢٧٣.

(٢) هو الضحاك بن مزاحم الهلالي البلخي الخراساني. التابعي المفسر (المتوفي سنة ١٠٥ هـ. روى عن ابن عمر وابن عباس وأبي هريرة وأنس بن مالك... وكان مؤدباً للأطفال. أنظر ميزان الاعتدال ١/٤٧١، تهذيب التهذيب ٤/٤٥٣ ـ ٤٥٤، الأعلام ٣/٣١٠، معجم المؤلفين ٥/٢٧، تاريخ التراث العربي ١/٤٩.

(٣) هو أبو محمد، إسماعيل بن عبد الرحمن بن أبي كريمة السدّي، التابعي المفسر روى عن بعض الصحابة وكثير من قدامى التابعين، كان عالماً أيضاً بالمغازي والسِّير. أقواله في التفسير منشورة في كتب التفسير بالمأثور. توفي سنة ١٢٨ هـ. أنظر: تهذيب التهذيب ١/٣١٣ ـ ٣١٤، ميزان الاعتدال ١/٢٣٦ ـ ٢٣٧، تاريخ التراث العربي ١/٥٤، الأعلام ١/٣١٣، معجم المؤلفين ٢/٢٧٦.

(٤) أخرجه الترمذي في الدعوات باب التوبة مفتوح قبل الغرغرة وقال: حسن غريب (٥/٥٤٧) رقم ٣٥٣٧، وابن ماجه في الزهد باب ذكر التوبة (٢/١٤٢٠ رقم ٤٢٥٣) وأحمد رقم (٢/١٣٢ ـ ١٥٣)، والحاكم ٤/٢٥٧ وصححه وأقره الذهبي.

(٥) عزاه السيوطي في الجامع الصغير لأحمد وأبي يعلى والحاكم عن أبي سعيد الخدري. قال المناوي: «قال الهيثمي: أحد إسنادي أحمد رجاله رجال الصحيح. وكذا أحد إسنادي أبي يعلى ورواه عنه الحاكم أيضاً وقال: صحيح وأقرَّه الذهبي. (فيض القدير ٢/٣٥١).

في حق هذا ضروري، لا عزم غير مقدور. بل هو بمنزلة تـرك الطيران إلى السماء، ونقل الجبال وغير ذلك.

والقول الثاني ـ وهـو الصواب ـ أن تـوبته صحيحـة ممكنة. بـل واقعة. فـإن أركان التوبة مجتمعة فيه. والمقدور له منها الندم. وفي المسند مرفـوعاً «النَّـدم توبـة»[1] فإذا تحقق ندمه على الذنب ولومه نفسه عليه. فهذه توبة. وكيف يصحّ أن تسلب التـوبة عنـه، مع شدة ندمه على الذنب، ولومه نفسه عليه؟ ولا سيما ما يتبع ذلك من بكائه وحزنه وخوفه، وعزمه الجازم، ونيته أنه لو كان صحيحاً والفعل مقدوراً له لما فعله.

وإذا كان الشارع قد نَزَّل العاجز عن الطاعة منـزلة الفـاعل لهـا، إذا صحت نيته. كقوله في الحـديث الصحيح «إذا مَـرض العبد أو سـافر كتب لـه ما كـان يعمل صحيحـاً مقيماً»[2] وفي الصحيح أيضاً عنه «إنَّ بالمدينة أقواماً ما سِرْتم مسيـراً، ولا قَطَعْتُم واديـاً إلا كانوا معكم. قالوا: وهم بـالمدينـة؟ قال: وهم بـالمدينـة حَبَسهم العُذْر»[3] ولـه نظائـر في الحديث. فتنزيل العاجز عن المعصية، التارك لها قهراً ـ مع نيته تركها اختياراً لـو أمكنه ـ منزلة التارك المختار أولى.

يوضحه: أن مفسدة الذنب التي يترتب عليها الوعيد تنشأ من العزم عليه تارة ومن فعله تـارة. ومنشأ المفسـدة معدوم في حق هـذا العاجـز فعلاً وعـزماً. والعقـوبـة تـابعـة للمفسدة.

وأيضاً فإن هذا تعذر منه الفعل ما تعـذر منه التمنّي والوداد. فإذا كان يتمنى ويـود لو واقع الذنب، ومن نيته: أنـه لو كـان سليماً لبـاشره. فتوبتـه بالإقـلاع عن هذا الـوداد والتمني، والحزن على فوته. فإن الإصرار متصور في حقه قطعاً. فيتصور في حقـه ضده.

---

(١) رواه ابن مـاجه في الـزهد بـاب ذكر التـوبـة ٢/١٤٢٠ رقم ٤٢٥٢، وأحمـد ١/٣٧٦ و٤٢٣ و٤٣٣، والقضـاعي في مسند الشهـاب ١/٤٢ ـ ٤٣. وابن حبان في التـوبة (مـورد الظمـآن ص ٦٠٨ والحاكم ٤/٢٤٣، والبخاري في التاريخ الكبير ٢/ج١/٣٧٤، والطبراني في المعجم الصغير ١/٣٣، وأبـو نعيم في الحليـة ٨/٢٥١، و٣١٢، والخطيب في تـاريخ بغـداد ٩/٤٠٥، والـديلمي في الفـردوس ٤/٥٧. وأنظر فيض القدير ٦/٢٩٨.

(٢) أخـرجه البخـاري في الجهاد بـاب يكتب للمسافـر ما كـان يعمل في الإقـامة، عن أبي مـوسى الأشعري (١٧/٤). وأحمد عنه ٤/٤١٠.

(٣) أخرجه مسلم في الامارة باب ثواب من حبسه عن الغزو مرض أو عـذر آخر، عن جـابر رضي الله عنـه ولفظه: إن بالمدينة لـرجالاً (١٥١٨/٣ رقم ١٩١١). وابن مـاجهَ في الجهـاد باب من حبسـه العذر عن الجهاد عن أنس وعن جابر (٩٢٣/٢ رقم ٢٧٦٤ و٢٧٦٥) وقد أخـرجه البخـاري في الجهاد بـاب من حبسه العذر عن الغزو عن أنس رضي الله عنه بلفظ: «إن أقواماً بالمدينة خلفنا. . .» (٢١٣/٣).

وهو التوبة. بل هي أَوْلى بالإمكان والتصور من الإصرار، وهذا واضح.

والفرق بين هذا وبين المُعايِن، ومن ورد القيامة: أن التكليف قد انقطع بالمعاينة وورود القيامة. والتوبة إنما تكون في زمن التكليف. وهذا العاجز لم ينقطع عنه التكليف. فالأوامر والنواهي لازمة له. والكف متصور منه عن التمني والوداد، والأسف على فوته، وتبديل ذلك بالندم والحزن على فعله. والله أعلم.

فصل

ومن أحكامها: أن من توغل في ذنب، وعزم على التوبة منه، ولا يمكنه التوبة منه إلا بارتكاب بعضه، كمن أَوْلج في فَرْج حرام. ثم عزم على التوبة قبل النَّزع الذي هو جزء الوطء. وكمن توسط أرضاً مغصوبة، ثم عزم على التوبة. ولا يمكنه إلا بالخروج، الذي هو مشي فيها وتصرف. فكيف يتوب من الحرام بحرام مثله؟ وهل تعقل التوبة من الحرام بحرام؟.

فهذا مما أشكل على بعض الناس. حتى دعاه ذلك إلى أن قال بسقوط التَّكليف عنه في هذا الفعل الذي يتخلص به من الحرام.

قال: لأنه لا يمكن أن يكون مأموراً به وهو حرام. وقد تعين في حقه طريقاً للخلاص من الحرام، لا يمكنه التخلص بدونه. فلا حكم في هذا الفعل البتة. وهو بمنزلة العفو الذي لا يدخل تحت التكليف.

وقالت طائفة: بل هو حَرامٌ واجِب. فهو ذو وجهين. مأمور به من أحدهما. منهي عنه من الآخر. فيؤمر به من حيث تعينه طريقاً للخلاص من الحرام. وهو من هذا الوجه واجب. وينهى عنه من جهة كونه مباشرة للحرام. وهو من هذا الوجه محرم، فيستحق عليه الثواب والعقاب.

قالوا: ولا يمتنع كون الفعل في الشرع ذا وجهين مختلفين، كالاشتغال عن الحرام بمباح. فإن المباح إذا نظرنا إلى ذاته ـ مع قطع النظر عن ترك الحرام ـ قضينا بإباحته. وإذا اعتبرناه من جهة كونه تاركاً للحرام كان واجباً.

نعم، غايتُهُ: أنه لا يتعين مباح دون مباح. فيكون واجباً مخيّراً.

قالوا: وكذلك الصلاة في الدار المغصوبة، هي حرام. وهي واجبة. وستر العورة بثوب الحرير كذلك: حرام واجب، من وجهين مختلفين.

والصواب: أن هذا النزع والخروج من الأرض: توبة ليس بحرام. إذ هو مأمور به. ومحال أن يؤمر بالحرام. وإنما كان النزع ـ الذي هو جزء الوطء ـ حراماً بقصد التلذذ به. وتكميل الوطء. وأما النزع الذي يقصد به مفارقة الحرام، وقطع لذة المعصية. فلا دليل على تحريمه، لا من نص ولا إجماع، ولا قياس صحيح يستوي فيه الأصل والفرع في عِلة الحكم.

ومحال خلو هذه الحادثة عن حكم الله فيها. وحكمه فيها: الأمر بالنزع قطعاً. وإلا كانت الاستدامة مباحة. وذلك عين المحال. وكذلك الخروج من الأرض المغصوبة: مأمور به. وإنما تكون الحركة والتصرف في ملك الغير حراماً إذا كان على وجه الانتفاع بها، المتضمن لإضرار مالكها. أما إذا كان القصد ترك الانتفاع، وإزالة الضرر عن المالك. فلم يحرّم الله ولا رسوله ذلك. ولا يدل على تحريمه نَظَرٌ صحيح، ولا قياسٌ صحيح.

وقياسه على مشي مستديم الغَضْب. وقياس نزع التائب على نزع المستديم: من أفسد القياس وأبينه بطلاناً. ونحن لا ننكر كون الفعل الواحد يكون له وجهان. ولكن إذا تحقق النهي عنه والأمر به: أمكن اعتبار وجهيه. فإن الشارع أمر بستر العورة. ونهى عن لبس الحرير. فهذا الساتر لها بالحرير قد ارتكب الأمرين، فصار فعله ذا وجهين.

وأما محل النزاع: فلم يتحقق فيه النهي عن النزع، والخروج عن الأرض المغصوبة من الشارع البتة، لا بقوله ولا بمعقول قوله، إلا باعتبار هذا الفرد بفرد آخر. بينهما أشد تباين، وأعظم فرق في الحس والعقل والفطرة والشرع.

وأما إلحاق هذا الفرد بالعفو: فإن أريد به أنَّه مَعْفُوٌّ لَهُ عن المؤاخذة به فصحيح. وإن أريد أنه لا حكم لله فيه، بل هو بمنزلة فعل البهيمة والنائم، والناسي والمجنون: فباطل. إذ هؤلاء غير مخاطبين. وهذا مخاطب بالنزع والخروج. فظهر الفرق. والله الموفق للصواب.

فإن قيل: هذا يتأتى لكم فيما إذا لم يكن في المفارقة بنزع أو خروج مفسدة. فما تصنعون فيما إذا تضمن مفسدة؟ مثل مفسدة الإقامة، كمن توسط جماعة جرحى لسلبهم. فطرح نفسه على واحد. إن أقام عليه قتله بثقله. وإن انتقل عنه لم يجد بداً من انتقاله إلى مثله يقتله بثقله. وقد عزم على التوبة. فكيف تكون توبته؟.

قيل: توبة مثل هذا: بالتزام أخف المفسدتين، من الإقامة على الذنب المعين أو الانتقال عنه. فإن تساوت مفسدة الإقامة على الذنب ومفسدة الانتقال عنه من كل وجه.

فهذا يؤمر من التوبة بالمقدور له منها. وهو النَّدم، والعزم الجازم على ترك المعاودة. وأما الإقلاع: فقد تعذر في حقه إلا بالتزام مفسدة أخرى مثل مفسدته.

فقيل: إنه لا حكم لله في هذه الحادثة، لاستحالة ثبوت شيء من الأحكام الخمسة فيها. إذا إقامته على الجريح تتضمن مفسدة قتله. فلا يؤمر بها. ولا هو مأذون له فيها. وانتقاله عنه يتضمن مفسدة قتل الآخر. فلا يؤمر بالانتقال، ولا يؤذن له فيه. فيتعذر الحكم في هذه الحادثة على هذا. فتتعذر التوبة منها.

والصواب: أن التوبة غير متعذرة. فإنه لا واقِعة إلا ولله فيها حُكْم. عَلِمَهُ مَنْ عَلِمَهُ وجَهِلَهُ مَنْ جَهِلَهُ.

فيقال: حكم الله في هذه الواقعة: كحكمه في المُلجَأ. فإنه قد أُلجِيء قدراً إلى إتلاف أحد النفسين ولا بد. والملجأ ليس له فعل يضاف إليه، بل هو آلة. فإذا صار هذا كالملجأ، فحكمه: أن لا يكون منه حركة ولا فعل ولا اختيار. فلا يعدل من واحد إلى واحد، بل يتخلى عن الحركة والاختيار، ويستسلم استسلام من هو عليه من الجرحى. إذ لا قدرة له على حركة مأذونٌ له فيها البتة. فحكمه الفناء عن الحركة والاختيار، وشهود نفسه كالحجر الملقى على هذا الجريح. ولا سيما إن كان قد ألقي عليه بغير اختياره. فليس له أن يلقي نفسه على جاره لينجيه بقتله. والقدر ألقاه على الأول. فهو معذور به. فإذا انتقل إلى الثاني انتقل بالاختيار والإرادة. فهكذا إذا ألقى نفسه عليه باختياره ثم تاب وندم. لا نأمره بإلقاء نفسه على جاره، ليتخلص من الذنب بذَنب مثله سواء.

وتوبة مثل هذا إنما تتصور بالندم والعزم فقط، لا بالإقلاع. والإقلاع في حقه مستحيل. فهو كمن أولج في فرج حرام، ثم شُدَّ وربط في حال إيلاجه بحيث لا يمكنه النزع البتة. فتوبته بالندم والعزم والتجافي بقلبه عن السكون إلى الاستدامة. وكذلك توبة الأول بذلك، وبالتجافي عن الإرادة والاختيار. والله أعلم.

فصل

ومن أحكامها: أنها إذا كانت متضمنة لحق آدمي: أن يخرج التائب إليه منه، إما بأدائه وإما باستحلاله منه بعد إعلامه به. وإن كان حقاً مالياً أو جناية على بدنه أو بدن موروثه. كما ثبت عن النبي ﷺ أنه قال «مَنْ كَانَ لأَخِيه عنده مظلمةٌ من مَالٍ أو عِرْض،

فليتحلَّله اليوم، قبل أن لا يكون دينارٌ ولا دِرهم إلا الحسنات والسيئات»[1].

وإن كانت المظلمة بقدح فيه، بغيبة أو قذف: فهل يشترط في توبته منها إعلامه بذلك بعينه والتحلل منه؟ أو إعلامه بأنه قد نال من عرضه، ولا يشترط تعيينه، أو لا يشترط لا هذا ولا هذا، بل يكفي في توبته أن يتوب بينه وبين الله من غير إعلام مَنْ قذفه وإعتابه؟

على ثلاثة أقوال. وعن أحمد روايتان منصوصتان في حد القَذْف، هل يشترط في توبة القاذف: إعلام المقذوف، والتحلل منه أم لا؟ ويخرَّج عليهما توبة المُغْتاب والشاتم.

والمعروف في مذهب الشافعي، وأبي حنيفة، ومالك: اشتراط الإعلام والتحلُّل. هكذا ذكره أصحابهم في كتبهم.

والذين اشترطوا ذلك احتجوا بأن الذنب حق آدمي: فلا يسقط إلا بإحلاله منه وإبرائه.

ثم من لم يصحح البراءة من الحق المجهول شرط إعلامه بعينه. لا سيما إذا كان مَنْ عليه الحق عارفاً بقدره. فلا بد من إعلام مستحقه به. لأنه قد لا تسمح نفسه بالإبراء منه إذا عرف قدره.

واحتجوا بالحديث المذكور. وهو قوله ﷺ «من كان لأخيه عنده مظلمة ـ من مال أو عرض ـ فليتحَلَّله اليوم».

قالوا: ولأن في هذه الجناية حَقين: حقاً لله، وحقا للآدمي. فالتوبة منها بتحلل الآدمي لأجل حقه، والندم فيما بينه وبين الله لأجل حقه.

قالوا: ولهذا كانت توبة القاتل لا تتم إلا بتمكين ولي الدم من نفسه، إن شاء اقتص وإن شاء عفا. وكذلك توبة قاطع الطريق.

والقول الآخر: إنه لا يشترط الإعلام بما نال من عِرْضه وقَذْفه واغتيابِهِ، بل يكفي توبته بينه وبين الله. وأن يذكر المغتاب والمقذوفَ في مواضع غيبته وقذفه بضد ما ذكره به

---

(١) أخرجه البخاري في المظالم باب من كانت له مظلمة عند الرجل فحللها له هل يبين مظلمته، عن أبي هريرة بلفظ: من كانت له مظلمة لأحد من عرضه أو شيء فليتحلله منه اليوم قبل أن لا يكون دينار ولا درهم إن كان له عمل صالح أُخذ منه بقدر مظلمته وإن لم يكن له حسنات أُخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه. (٣/٩٩). ورواه عنه أيضاً أحمد ٢/٥٠٦.

من الغيبة. فيبدِّل غيبته بمدحه والثناء عليه، وذكر محاسنه، وقذفه بذكر عِفَّته وإحصانه. ويستغفر له بقدر ما اغتابه.

وهذا اختيار شيخنا أبي العباس ابن تيمية. قدس الله روحه.

واحتج أصحاب هذه المقالة بأن إعلامه مفسدة محضة، لا تتضمن مصلحة. فإنه لا يزيده إلا أذى وحَنَقاً وغماً، وقد كان مستريحاً قبل سماعه. فإذا سمعه ربما لم يصبر على حمله، وأورثته ضرراً في نفسه أو بدنه، كما قال الشاعر:

فإن الذي يُؤذيك منه سِماعه ... وإن الذي قالوا وراءَك لم يُقَل

وما كان هكذا فإن الشارع لا يبيحه. فضلاً عن أن يوجبه ويأمر به.

قالوا: وربما كان إعلامه به سبباً للعداوة والحرب بينه وبين القائل. فلا يصفو له أبداً. ويورثه علمه به عداوة وبغضاء مولِّدة لشر أكبر من شر الغيبة والقذف. وهذا ضد مقصود الشارع من تأليف القلوب، والتراحم والتعاطف والتحابب.

قالوا: والفرق بين ذلك وبين الحقوق المالية وجنايات الأبدان من وجهين:

أحدهما: أنه قد ينتفع بها إذا رجعت إليه. فلا يجوز إخفاؤها عنه. فإنه محض حَقِّه. فيجب عليه أداؤه إليه. بخلاف الغيبة والقذف. فإنه ليس هناك شيء ينفعه يؤديه إليه إلا إضراره وتهييجه فقط. فقياس أحدهما على الآخر من أفسد القياس.

والثاني: أنه إذا أعلمه بها لم تؤذه، ولم تُهِج منه غضباً ولا عداوة. بل ربما سَرَّه ذلك وفرح به. بخلاف إعلامه بما مَزَّق به عرضه طول عمره ليلاً ونهاراً، من أنواع القذف والغيبة والهَجو. فاعتبار أحدهما بالآخر اعتبار فاسد. وهذا هو الصحيح في القولين كما رأيت. والله أعلم.

فصل

ومن أحكامها: أن العبد إذا تاب من الذنب: فهل يرجع إلى ما كان عليه قبل الذنب من الدرجة التي حَطَّه عنها الذنب، أو لا يرجع إليها؟ اختلف في ذلك.

فقالت طائفة: يرجع إلى درجته. لأن التوبة تَجُبّ الذنب بالكلية، وتُصَيِّره كأن لم يكن. والمقتضي لدرجته: ما معه من الإيمان والعمل الصالح. فعاد إليها بالتوبة.

قالوا: لأن التوبة حسنة عظيمة وعمل صالح. فإذا كان ذنبه قد حطه عن درجته، فحسنته بالتوبة رَقَّته إليها. وهذا كمن سقط في بِئْر. وله صاحب شفيق، أدْلَى إليه حبلاً

تمسك به حتى رقي منه إلى موضعه. فهكذا التوبة والعمل الصالح مثل هذا القرين الصالح، والأخ الشفيق.

وقالت طائفة: لا يعود إلى درجته وحاله. لأنه لم يكن في وقوف. وإنما كان في صعود. فبالذنب صار في نزول وهبوط. فإذا تاب نقص عليه ذلك القدر الذي كان مستعداً به للترقي.

قالوا: ومَثَل هذا مثل رجلين سائرين على طريق سيراً واحداً. ثم عرض لأحدهما ما رده على عقبه أو أوقفه، وصاحبه سائر. فإذا استقال هذا رجوعَه ووقفته، وسار بإثر صاحبه: لم يلحقه أبداً. لأنه كلما سار مرحلة تقدم ذاك أخرى.

قالوا: والأول يسير بقوة أعماله وإيمانه. وكلما ازداد سيراً ازدادت قوته. وذلك الواقف الذي رجع قد ضعفت قوة سيره وإيمانه بالوقوف والرجوع.

وسمعت شيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله ـ يحكي هذا الخلاف. ثم قال: والصحيح: أن من التائبين من لا يعود إلى درجته. ومنهم من يعود إليها. ومنهم من يعود إلى أعلى منها، فيصير خيراً مما كان قبل الذنب. وكان داود بعد التوبة خيراً منه قبل الخطيئة.

قال: وهذا بحسب حال التائب بعد توبته، وجدِّه وعزمه. وحذره وتشميره فإن كان ذلك أعظم مما كان له قبل الذنب عاد خيراً مما كان وأعلى درجة. وإن كان مثله عاد إلى مثل حاله. وإن كان دونه لم يعد إلى درجته. وكان منحطاً عنها. وهذا الذي ذكره هو فصل النزاع في هذه المسألة.

ويتبين هذا بمَثَلين مضروبين.

أحدهما: رجل مسافر سائر على الطريق بطمأنينة وأمن. فهو يعود مرة ويمشي أخرى، ويستريح تارة وينام أخرى. فبينا هو كذلك إذ عرض له في سيره ظل ظليل، وماء بارد ومَقيل، وروضة مزهرة. فدعته نفسه إلى النزول على تلك الأماكن، فنزل عليها. فوثب عليه منها عدو، فأخذه وقيده وكَتَّفه ومنعه عن السير. فعاين الهلاك. وظن أنه منقطَع به، وأنه رِزقُ الوحوش والسباع. وأنه قد حيل بينه وبين مقصده الذي يؤمه. فبينا هو على ذلك تتقاذفه الظنون، إذ وقف على رأسه والده الشفيق القادر. فحلَّ كتافه وقيوده. وقال له: اركب الطريق واحذر هذا العدو. فإنه على منازل الطريق لك بالمرصاد. واعلم أنك ما دمت حاذراً منه، متيقظاً له لا يقدر عليك. فإذا غفلت وَثَبَ عليك. وأنا متقدمك إلى المنزل، وفرط لك فاتبعني على الأثر.

فإن كان هذا السائر كَيِّساً فطناً لبيباً، حاضر الذهن والعقل، استقبل سيره استقبالاً آخَر، أقوى من الأول وأتم. واشتد حذره. وتأهب لهذا العدو. وأعد له عدته. فكان سيره الثاني أقوى من الأول، وخيراً منه. ووصوله إلى المنزل أسرع. وإن غفل عن عدوه وعاد إلى مثل حاله الأول، من غير زيادة ولا نقصان ولا قوة حذر ولا استعداد، عاد كما كان. وهو مُعَرَّض لما عرض له أولاً.

وإن أورثه ذلك توانياً في سيره وفتوراً، وتذكراً لطِيب مَقِيله، وحسن ذلك الروض وعذوبة مائه، وتفيؤ ظلاله، وسكوناً بقلبه إليه: لم يعد إلى مثل سيره ونقص عما كان.

المثل الثاني: عبد في صحة وعافية جسم، عرض له مرض أوجب له حِمْية وشُرْبَ دواء وتحفظاً من التخليط. ونقص بذلك مادة ردية كانت منقصة لكمال قوته وصحته. فعاد بعد المرض أقوى مما كان قبله، كما قيل:

لعلَّ عَتْبك محمودٌ عَواقِبُهُ ... وربما صحَّت الأجسامُ بالعِلَل

وإن أوجب له ذلك المرض ضعفاً في القوة، وتداركه بمثل ما نقص من قوته. عاد إلى مثل ما كان.

وإن تداركه بدون ما نقص من قوته، عاد إلى دون ما كان عليه من القوة.

وفي هذين المثلين كفاية لمن تدبرهما.

وقد ضرب لذلك مثل آخر برجل خرج من بيته يريد الصلاة في الصف الأول. لا يلوي على شيء في طريقه. فعرض له رجل من خلفه جَبَذ ثوبه وأوقفه قليلاً. يريد تعويقه عن الصلاة. فله معه حالان:

أحدهما: أن يشتغل به حتى تفوته الصلاة. فهذه حال غير التائب.

الثاني: أن يجاذبه على نفسه، ويتفلت منه، لئلا تفوته الصلاة.

ثم له بعد هذا التفلت ثلاثة أحوال:

أحدهما: أن يكون سيره جَمْزاً ووثباً، ليستدرك ما فاته بتلك الوقفة. فربما استدركه وزاد عليه.

الثاني: أن يعود إلى مثل سيره.

الثالث: أن تورثه تلك الوقفة فتوراً وتهاوناً. فيفوته فضيلة الصف الأول، أو فضيلة الجماعة وأول الوقت. فهكذا حال التائبين السائرين سواء.

فصل

ويتبين هذا بمسألة شريفة. وهي أنه: هل المطيع الذي لم يَعْصَ خير من العاصي الذي تاب إلى الله توبة نصوحاً، أو هذا التائب أفضل منه؟

اختلف في ذلك.

فطائفة رجحت مَنْ لم يَعْصِ على من عصى وتاب توبة نصوحاً. واحتجوا بوجوه:

أحدها: أن أكمل الخلق وأفضلهم: أطوعهم لله. وهذا الذي لم يعص أطوع. فيكون أفضل.

الثاني: أن في زمن اشتغال العاصي بمعصيته يسبقه المطيع عدة مراحل إلى فوق. فتكون درجته أعلى من درجته. وغايته: أنه إذا تاب استقبل سيره ليلحقه. وذاك في سير آخر. فأنَّى له بلحاقه؟ فهما بمنزلة رجلين مشتركين في الكسب، كلما كسب أحدهما شيئاً كسب الآخر مثله. فعمد أحدهما إلى كسبه فأضاعه، وأمسك عن الكسب المستأنف. والآخر مُجدٌّ في الكسب. فإذا أدركته حَمية المنافسة، وعاد إلى الكسب: وجد صاحبه قد كسب في تلك المدة شيئاً كثيراً. فلا يكسب شيئاً إلا كسب صاحبه نظيره. فأنَّى له بمساواته؟.

الثالث: أن غاية التوبة: أن تمحو عن هذا سيئاته، ويصير بمنزلة من لم يعملها. فيكون سعيه في مدة المعصية لا له ولا عليه. فأين هذا السعي من سعي من هو كاسب رابح؟.

الرابع: أن الله يمقت على معاصيه ومخالفة أوامره. ففي مدة اشتغال هذا بالذنوب: كان حظه المقت، وحظ المطيع الرضا. فالله لم يزل عنه راضياً. ولا ريب أن هذا خير ممن كان الله راضياً عنه ثم مقته، ثم رضي عنه، فإن الرضا المستمر خير من الذي تخلله المقت.

الخامس: أن الذنب بمنزلة شُرب السُّم. والتوبة ترياقه ودواؤه، والطاعة هي الصحة والعافية، وصحة وعافية مستمرة، خير من صحة تخللها مرض وشرب سم أفاق منه. وربما أدَّيا به إلى التلف أو المرض أبداً.

السادس: أن العاصي على خَطر شديد. فإنه دائر بين ثلاثة أشياء. أحدها: العطب والهلاك بشرب السم. الثاني: النقصان من القوة وضعفها، إن سلم من الهلاك. والثالث: عود قوته إليه كما كانت أو خيراً منها بعيدٌ.

والأكثر إنما هو القسمان الأولان. ولعل الثالث نادر جداً. فهو على يقين من ضرر السم، وعلى رجاء من حصول العافية، بخلاف من لم يتناول ذلك.

السابع: أن المطيع قد أحاط على بستان طاعته حائطاً حصيناً. لا يجد الأعداء إليه سبيلاً. فثمرته وزهرته وخضرته وبهجته في زيادة ونمو أبداً. والعاصي قد فتح فيه ثغراً، وثَلَم فيه ثَلْمةً. ومكَّنَ منه السراق والأعداء. فدخلوا فعاثوا فيه يميناً وشمالاً: أفسدوا أغصانه، وخربوا حيطانه. وقطعوا ثمراته، وأحرقوا في نواحيه. وقطعوا ماءه. ونقصوا سقيه. فمتى يرجع هذا إلى حاله الأول؟ فإذا تداركه قَيِّمه ولَمّ شَعَثه، وأصلح ما فسد منه، وفتح طرق مائه، وعمر ما خرب منه، فإنه إما أن يعود كما كان، أو أنقص، أو خيراً. ولكن لا يلحق بستان صاحبه الذي لم يزل على نضارته وحسنه. بل في زيادة ونمو، وتضاعف ثمرة، وكثرة غرس.

والثامن: أن طمع العدو في هذا العاصي إنما كان لضعف عِلْمه وضعف عزيمته. ولذلك يسمى جاهلاً. قال قتادة: أجمع أصحاب رسول الله ﷺ على أن كل ما عُصي الله به فهو جَهالة. وكذلك قال الله تعالى في حق آدم ﴿**ولم نجد له عَزْماً**﴾[1] وقال في حق غيره ﴿**فاصبر كما صبر أولوا العَزْم من الرسل**﴾[2] وأما من قويت عزيمته، وكمل علمه، وقوي إيمانه: لم يطمع فيه عدوه. وكان أفضل.

التاسع: أن المعصية لا بد أن تؤثر أثراً سيئاً ولا بد: إما هلاكاً كلياً. وإما خسراناً وعقاباً، يعقبه: إما عفو ودخول الجنة، وإما نَقْص درجة، وإما خمود مصباح الإيمان. وعمل التائب في رفع هذه الآثار والتكفير. وعمل المطيع في الزيادة، ورفع الدرجات.

ولهذا كان قيام الليل نافلة للنبي ﷺ خاصّة. فإنه يعمل في زيادة الدرجات، وغيره يعمل في تكفير السيئات. وأين هذا من هذا؟

العاشر: أن المقبل على الله المطيع له يسير بجملة أعماله. وكلما زادت طاعاته وأعماله ازداد كسبه بها وعظم. وهو بمنزلة من سافر فكسب عشرة أضعاف رأس ماله. فسافر ثانياً برأس ماله الأول وكسبه. فكَسَب عشرة أضعافه أيضاً. فسافر ثالثاً أيضاً بهذا المال كله. وكان ربحه كذلك، وهلم جراً. فإذا فَتَر عن السفر في آخر أمره، مرة واحدة، فاته من الربح بقدر جميع ما ربح أو أكثر منه. وهذا معنى قول الجُنَيد رحمه الله «لو أقبل

---

(١) سورة طه الآية ١١٥.

(٢) سورة الأحقاف الآية ٣٥.

صادق على الله ألف عام ثم أعرض عنه لحظة واحدة كان ما فاته أكثر مما ناله» وهو صحيح بهذا المعنى. فإنه قد فاته في مدة الاعراض ربح تلك الأعمال كلها. وهو أزيد من الرّبح المتقدم. فإذا كان هذا حال من أعرض، فكيف من عصى وأذنب؟ وفي هذا الوجه كفاية.

فصل

وطائفة رجحت التائب، وإن لم تُنكر كَوْن الأول أكثر حسنات منه. واحتجت بوجوه.

أحدها: أن عبودية التوبة من أحب العبوديات إلى الله، وأكرمها عليه. فإنه سبحانه يحب التوابين. ولو لم تكن التوبة أحب الأشياء إليه، لما ابتلى بالذنب أكرم الخلق عليه. فلمحبته لتوبة عبده ابتلاه بالذنب الذي يوجب وقوع محبوبه من التوبة، وزيادة محبته لعبده، فإن للتائبين عنده محبة خاصة. يوضح ذلك:

الوجه الثاني: أن للتوبة عنده سبحانه منزلة ليست لغيرها من الطاعات. ولهذا يفرح سبحانه بتوبة عبده حين يتوب إليه أعظم فرح يقدَّر، كما مَثَّله النبي ﷺ بفرح الواجد لراحلته التي عليها طعامه وشرابه في الأرض الدَّوِيّة المهلكة، بعدما فقدها، وأيس من أسباب الحياة. ولم يجيء هذا الفرح في شيء من الطاعات سوى التوبة. ومعلوم أن لهذا الفرح تأثيراً عظيماً في حال التائب وقلبه، ومزيده لا يعبر عنه. وهو من أسرار تقدير الذنوب على العباد. فإن العبد ينال بالتوبة درجة المحبوبية. فيصير حبيباً لله. فإن الله يحب التوابين ويحب العبد المفتَن التواب. ويوضحه:

الوجه الثالث: أن عبودية التوبة فيها من الذل والانكسار، والخضوع، والتملق لله، والتذلل له، ما هو أحب إليه من كثير من الأعمال الظاهرة. وإن زادت في القدر والكمية على عبودية التوبة. فإن الذل والانكسار روح العبودية، وَمُخها ولُبُّها. يوضحه:

الوجه الرابع: أن حصول مراتب الذل والانكسار للتائب أكمل منها لغيره. فإنه قد شارك من لم يذنب في ذُل الفقر، والعبودية، والمحبة. وامتاز عنه بانكسار قلبه. كما في الأثر الإسرائيلي «يا رب أين أجدك؟ قال: عند المنكسرة قلوبهم من أجلي» ولأجل هذا كان «أقربُ ما يكون العَبْد من ربه وهو ساجِد»[1] لأنه مقام ذل وانكسار بين يدي ربه.

---

(١) أخرجه مسلم في الصلاة باب ما يقول في الركوع والسجود (١/ ٣٥٠ رقم ٤٨٢). وأبو داود في الصلاة =

وتأمل قول النبي ﷺ. فيما يروي عن ربه عزَّ وجلَّ «أنه يقول يوم القيامة: يا ابن آدم، استطعمتك فلم تُطْعِمني. قال: يا ربِّ، كيف أُطْعمك وأنت رب العالمين؟ قال: اسْتَطْعَمك عبدي فلان فلم تُطْعمه، أَمَا لو أطعمته لوجدت ذلك عندي. ابن آدم، استسقيتك فلم تسقني. قال: يا رب، كيف أسقيك، وأنت رب العالمين؟ قال: استَسْقاك عبدي فلان فلم تسقه. أَمَا لو سقيته لوجدت ذلك عندي. ابنَ آدم، مرضتُ فلم تَعُدني. قال: يا رب، كيف أعودك، وأنت رب العالمين؟ قال: أمَا إن عبدي فلاناً مَرِض فلم تَعده، أمَا لو عُدْته لوجَدتَني عنده»(1) فقال في عيادة المريض «لوجدتني عنده» وقال في الإطعام، والإسقاء «لوجدت ذلك عندي» ففرق بينهما. فإن المريض مكسور القلب، ولو كان من كان، فلا بد أن يكسره المرض فإذا كان مؤمناً قد انكسر قلبه بالمرض كان الله عنده.

وهذا - والله أعلم - هو السر في استجابة دعوة الثلاثة: المظلوم، والمسافر، والصائم، للكسرة التي في قلب كل واحد منهم. فإن غربة المسافر وكَسْرته مما يجده العبد في نفسه. وكذلك الصوم، فإنه يكسر سورة النفس السبعية الحيوانية، ويذلها.

والقصد: أن شمعة الجبر والفضل والعطايا، إنما تنزل في شمعدان الانكسار. وللعاصي التائب من ذلك أوفر نصيب: يوضحه.

الوجه الخامس: أن الذنب قد يكون أنفع للعبد إذا اقترنت به التوبة، من كثير من الطاعات. وهذا معنى قول بعض السلف «قد يعمل العبد الذنب فيدخل به الجنة. ويعمل الطاعة فيدخل بها النار، قالوا: وكيف ذلك؟ قال: يعمل الذنب فلا يزال نُصْبَ عينيه، إن قام، وإن قعد، وإن مشى: ذكر ذنبه. فيحدث له انكساراً، وتوبة، واستغفاراً، وندماً، فيكون ذلك سبب نجاته، ويعمل الحسنة. فلا تزال نصب عينيه. إن قام وإن قعد وإن مشى، كلما ذكرها أورثته عجباً وكبراً وَمِنَّةً. فتكون سبب هلاكه. فيكون الذنب موجباً لترتب طاعات وحسنات، ومعاملات قلبية، من خوف الله والحياء منه، والإطراق بين يديه منكساً رأسه خجلاً، باكياً نادماً، مستقيلاً ربه. وكل واحد من هذه الآثار أنفع للعبد من طاعة توجب له صَوْلة، وكبراً، وازدراء بالناس، ورؤيتهم بعين

= باب في الدعاء في الركوع والسجود رقم ٨٧٥ والنسائي ٢/٢٢٦ في الصلاة باب أقرب ما يكون العبد من الله عزَّ وجلَّ. وأحمد ٢/٤٢١. كلهم عن أبي هريرة رضي الله عنه.

(١) رواه مسلم في كتاب البر والصلة والآداب باب فضل عيادة المريض عن أبي هريرة. (٤/١٩٩٠ رقم ٢٥٦٩) وروى نحوه الإمام أحمد في مسنده (٢/٤٠٤).

الاحتقار. ولا ريب أن هذا الذنب خير عند الله، وأقرب إلى النجاة والفوز من هذا المعجب بطاعته، الصائل بها، المانّ بها، وبحاله على الله عزَّ وجلَّ، وعباده. وإن قال بلسانه خلاف ذلك. فالله شهيد على ما في قلبه. ويكاد يعادي الخلق إذا لم يعظموه ويرفعوه. ويخضعوا له. ويجد في قلبه بُغضة لمن لم يفعل به ذلك. ولو فتش نفسه حق التفتيش لرأى فيها ذلك كامناً. ولهذا تراه عاتباً على من لم يعظمه ويعرف له حقه. متطلباً لعيبه في قالب حمية لله، وغضب له، وإذا قام بمن يعظمه ويحترمه، ويخضع له من الذنوب أضعاف ما قام بهذا، فتح له باب المعاذير والرجاء. وأغمض عنه عينه وسمعه. وكَفَّ لسانه وقلبه، وقال: باب العصمة عن غير الأنبياء مسدود. وربما ظن أن ذنوب من يعظمه تكفر بإجلاله وتعظيمه وإكرامه إياه.

فإذا أراد الله بهذا العبد خيراً ألقاه في ذنب يكسره به. ويعرفه قدره. ويكفي به عباده شره. وينكس به رأسه، ويستخرج به منه داء العجب والكبر والمنة عليه وعلى عباده. فيكون هذا الذنب أنفع لهذا من طاعات كثيرة. ويكون بمنزلة شرب الدواء ليستخرج به الداء العضال. كما قيل بلسان الحال في قصة آدم وخروجه من الجنة بذنبه:

يا آدم، لا تجزع من كأس زللٍ كانت سبب كَيَسِك. فقد اسْتُخْرِج بها منك داءٌ لا يصلح أن تجاورنا به. وأُلبست بها حُلَّة العبودية.

لعـل عَتْبـك مَحْمُـود عـواقبُـهُ ... ورُبَّمـا صحَّت الأجسـامُ بـالعِلَل

يا آدم، إنما إبتليتك بالذنب لأني أُحبُّ أن أظهر فضلي، وجودي وكرمي، على من عصاني «لو لم تُذنبوا لذهب الله بكم، ولجاء بقوم يُذنبون فيَسْتغفرون فَيغفر لهم»[1].

يا آدم، كنت تدخل عَلَيَّ دخول الملوك على الملوك. واليوم تدخل عليَّ دخول العبيد على الملوك.

يا آدم، إذا عَصَمتُك وعصمتُ بَنيك من الذنوب، فَعَلى من أجود بحِلْمي؟ وعلى من أجود بعفوي ومغفرتي، وتوبتي، وأنا التواب الرحيم؟.

يا آدم، لا تجزع من قولي لك ﴿اخْرُجْ منها﴾ فلك خلقتها، ولكن اهبط إلى دار المجاهدة. وابذر بذر التقوى. وأمطر عليه سحائب الجفون. فإذا اشتد الحَبُّ واستغلظ، واستوى على سُوقه، فتعال فاحصده.

---

(١) تقدم تخريجه.

يا آدم، ما أهبطتك من الجنة إلا لتتوسل إليَّ في الصعود، وما أخرجتك منها نفياً لك عنها، ما أخرجتك منها إلا لتعود.

إن جرى بيننا وبينك عَتْب ... وتناءَت منّا ومِنْكَ الدِّيارُ
فالوِداد الذي عهدتَ مُقيم ... والعثار الذي أصبْتَ جُبار

يا آدم، ذنب تذل به لدينا، أحب إلينا من طاعة تُدِلُّ بها علينا.

يا آدم، أنين المذنبين، أحب إلينا من تسبيح المدلّين.

«يا ابنَ آدم، إنَّكَ ما دَعَوتني ورجَوتني، غفرتُ لكَ على ما كان منك ولا أبالي، يا ابنَ آدم، لو بلغت ذنوبك عَنان السماء، ثم استغفرتني غفرت لك. يا ابن آدم، لو لقيتَني بقُراب الأرض خطايا، ثم لقيتني لا تشرك بي شيئاً. أتيتُكَ بقرابها مغفرة»[1].

يذكر عن بعض العباد: أنه كان يسأل ربه في طوافه بالبيت، أن يعصمه ثم غلبته عيناه، فنام. فسمع قائلاً يقول: أنت تسألني العصمة، وكل عبادي يسألونني العصمة. فإذا عصمتهم فعلى من أتفضل وأجود بمغفرتي وعفوي؟ وعلى من أتوب؟ وأين كرمي وعفوي ومغفرتي وفضلي؟ ونحو هذا من الكلام.

يا ابن آدم، إذا آمنت بي ولم تشرك بي شيئاً، أقمت حملة عرشي ومَنْ حوله يسبحون بحمدي ويستغفرون لك وأنت على فراشك. وفي الحديث العظيم الإلهي حديث أبي ذر «يا عبادي، إنكم تخطؤون بالليل والنهار، وأنا أغفرُ الذنوب جميعاً. فمن علم أني ذو قدرة على المغفرة غفرت له ولا أبالي»[2] **﴿قُلْ يا عِبادي الذين أسْرفوا علىٰ أنْفُسهم لا تقنطوا من رحمة الله إنَّ الله يَغْفر الذُّنوبَ جميعاً. إنه هو الغَفُور الرحيم﴾**[3].

«يا عبدي! لا تعجز. فمنك الدعاء وعليَّ الإجابة. ومنك الاستغفار وعليَّ المغفرة. ومنك التوبة وعليَّ تبديل سيئاتك حسنات» يوضحه:

الوجه السادس: وهو قوله تعالى **﴿إلا من تابَ وآمَنَ وعَمل عملاً صالحاً فأولئك**

---

(١) رواه الطبراني في معاجمه الثلاثة عن ابن عباس ورُوي نحوه عن أبي الدرداء وكذا البيهقي والشيرازي عنه (الاتحافات السنية بالأحاديث القدسية ص ٢٢٧ و ٢٣٤).
ورواه الترمذي في الدعوات باب (٩٩) رقم ٣٥٤٠ (٥٤٨/٥) وقال: غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه. والضياء المقدسي عن أنس رضي الله عنه (الفتح الكبير ٢٨٩/٢).
(٢) هو جزء من الحديث المتقدم الذكر: «إني حرمت الظلم على نفسي...».
(٣) سورة الزمر الآية ٥٣.

يبدل الله سيئآتهم حسنات. وكان الله غفوراً رحيماً﴾[1] وهذا من أعظم البشارة للتائبين إذا اقترن بتوبتهم إيمان وعمل صالح. وهو حقيقة التوبة. قال ابن عباس رضي الله عنهما «ما رأيتُ النبي ﷺ فرح بشيء قط فرحه بهذه الآية لما أنزلت. وفرحه بنزول **﴿إنا فَتحنا لك فتحاً مبيناً ليغفر لك الله ما تقدَّم من ذَنبك وما تأخر﴾**»[2].

واختلفوا في صفة هذا التبديل، وهل هو في الدنيا، أو في الآخرة؟ على قولين:

فقال ابن عباس وأصحابه: هو تبديلهم بقبائح أعمالهم محاسنها. فبدلهم بالشرك إيماناً. وبالزنا عِفَّةً وإحصاناً، وبالكذب صدقاً، وبالخيانة أمانة.

فعلى هذا معنى الآية: أن صفاتهم القبيحة، وأعمالهم السيئة، بُدّلوا عوضها صفات جميلة، وأعمالاً صالحة، كما يبدل المريض بالمرض صحة، والمبتلي ببلائه عافية.

وقال سعيد بن المسيب، وغيره من التابعين: هو تبديل الله سيئاتهم التي عملوها بحسنات يوم القيامة. فيعطيهم مكان كل سيئة حسنة.

واحتج أصحاب هذا القول بما روى الترمذي في جامعه: حدثنا الحسين بن حريث قال: حدثنا وكيع قال: حدثنا الأعمش عن المعرور بن سويد بن أبي ذر قال: قال رسول الله ﷺ «إني لأعلم آخِرَ رَجُل يخرج من النار: يؤتى بالرجل يوم القيامة، فيقال: إعْرِضوا عليه صِغارَ ذنوبه. ويخبأ عنه كبارها، فيقال: عملت يوم كذا كذا وكذا. وهو مقر لا ينكر، وهو مُشفق من كبارها. فيقال: أعطوه مكان كل سيئة عملها حسنة. فيقول: إن لي ذنوباً ما أراها ههنا. قال أبو ذر: فلقد رأيت رسول الله ﷺ ضَحِكَ حتى بدَت نواجِذُهُ»[3].

فهذا حديث صحيح. ولكن في الاستدلال به على صحة هذا القول نظر. فإن هذا قد عُذِّب بسيئاته ودخل بها النار. ثم بعد ذلك أخرج منها، وأعطي مكان كل سيئة حسنة، صدقة تصدق الله بها عليه ابتداء بعدد ذنوبه. وليس في هذا تبديل تلك الذنوب بحسنات. إذ لو كان كذلك لما عوقب عليها كما لم يعاقب التائب. والكلام إنما هو في

---

(١) سورة الفرقان الآية ٧٠.

(٢) سورة الفتح الآية ١.

(٣) رواه مسلم في الايمان باب أدنى أهل الجنة منزلة فيها (١/١٧٧ رقم ١٩٠) والترمذي في صفة جهنم باب رقم ١٠ (٤/٧١٢ - ٧١٣ حديث رقم ٢٥٩٥). وابن ماجه في الزهد باب صفة الجنة (٢/١٤٥٢ - ١٤٥٣ رقم ٤٣٣٩).

تائب أثبت له مكان كل سيئة حسنة، فزادت حسناته. فأين في هذا الحديث ما يدل على ذلك؟.

والناس استقبلوا هذا الحديث مُستدلِّين به في تفسير هذه الآية على هذا القول، وقد علمت ما فيه. لكن للسلف غَوْر ودقة فهم لا يدركها كثير من المتأخرين.

فالاستدلال به صحيح، بعد تمهيد قاعدة، إذا عرفت عرف لطف الاستدلال به ودقته. وهي أن الذنب لا بد له من أثر، وأثره يرتفع بالتوبة تارة، وبالحسنات الماحية تارة، وبالمصائب المكفرة تارة، وبدخول النار ليتخلص من أثره تارة. وكذلك إذا اشتد أثره، ولم تقو تلك الأمور على محوه. فلا بدّ إذاً من دخول النار لأن الجنة لا يكون فيها ذرة من الخبيث. ولا يدخلها إلا من طاب من كل وجه. فإذا بقي عليه شيء من خبث الذنوب أدخل كِيْرَ الامتحان، ليخلص ذهبُ إيمانِهِ من خبثه. فيصلح حينئذ لدار الملك.

إذا علم هذا فزوال موجب الذنب وأثره تارة يكون بالتوبة النصوح. وهي أقوى الأسباب. وتارة يكون باستيفاء الحق منه وتطهيره في النار. فإذا تطهر بالنار، وزال أثر الوسخ والخبث عنه، أعطى مكان كل سيئة حسنة. فإذا تطهر بالتوبة النصوح، وزال عنها بها أثر وسخ الذنوب وخبثها، كان أولى بأن يعطي مكان كل سيئة حسنة. لأن إزالة التوبة لهذا الوسخ والخبث أعظم من إزالة النار، وأحب إلى الله. وإزالة النار بدل منها. وهي الأصل. فهي أولى بالتبديل مما بعد الدخول. يوضحه:

الوجه التاسع: وهو أن التائب قد بَدَّل كل سيئة بندمه عليها حسنة. إذ هو توبة تلك السيئة، والندم توبة. والتوبة من كل ذنب حسنة. فصار كل ذنب عمله زائلاً بالتوبة التي حلت محله وهي حسنة. فصار له مكان كل سيئة حسنة بهذا الاعتبار. فتأمله فإنه من ألطف الوجوه.

وعلى هذا فقد تكون هذه الحسنة مساوية في القدر لتلك السيئة. وقد تكون دونها. وقد تكون فوقها. وهذا بحسب نصح هذه التوبة، وصدق التائب فيها، وما يقترن بها من عمل القلب الذي تزيد مصلحته ونفعه على مفسدة تلك السيئة. وهذا من أسرار مسائل التوبة ولطائفها. يوضحه:

الوجه العاشر: أن ذنب العارف بالله وبأمره قد يترتب عليه حسنات أكبر منه وأكثر، وأعظم نفعاً، وأحب إلى الله من عصمته من ذلك الذنب: من ذل وانكسار وخشية وإنابة وندم، وتدارك بمراغمة العدو بحسنة أو حسنات أعظم منه، حتى يقول الشيطان: يا ليتني لم أوقعه فيما أوقعته فيه، ويندم الشيطان على إيقاعه في الذنب، كندامة

فاعله على ارتكابه. لكن شتان ما بين الندمين. والله تعالى يحب من عبده مراغمة عدوه وغيظه. كما تقدم أن هذا من العبودية من أسرار التوبة. فيحصل من العبد مراغمة العدو بالتوبة والتدارك، وحصول محبوب الله من التوبة، وما يتبعها من زيادة الأعمال هنا، ما يوجب جعل مكان السيئة حسنة بل حسنات.

وتأمل قوله ﴿يُبَدِّلُ الله سَيِّئاتهم حَسَنات﴾[1] ولم يقل مكان كل واحدة واحدة فهذا يجوز أن يبدل السيئة الواحدة بعدة حسنات بحسب حال المبدل.

وأما في الحديث: فإن الذي عُذّب على ذنوبه لم يبدلها في الدنيا بحسنات، من التوبة النصوح وتوابعها. فلم يكن له ما يجعل مكان السيئة حسنات. فأعطى مكان كل سيئة حسنة واحدة. وسكت النبي ﷺ عن كبار ذنوبه. ولما انتهى إليها ضحك. ولم يبين ما يفعل الله بها. وأخبر أن الله يبدل مكان كل صغيرة حسنة. ولكن في الحديث إشارة لطيفة إلى أن هذا التبديل يعم كبارها وصغارها من وجهين.

أحدهما: قوله «أَخْبِئُوا عنه كِبارها» فهذا إشعار بأنه إذا رأى تبديل الصغائر ذكرها، وطمع في تبديلها. فيكون تبديلها أعظم موقعاً عنده من تبديل الصغائر. وهو به أشد فرحاً واغتباطاً.

والثاني: ضحك النبي ﷺ عند ذكر ذلك. وهذا الضحك مشعر بالتعجب مما يفعل به من الإحسان، وما يُقِرُّ به على نفسه من الذنوب، من غير أن يُقَرَّر عليها ولا يسأل عنها. وإنما عرضت عليه الصغائر.

فتبارك الله رب العالمين، وأجود الأجودين، وأكرم الأكرمين، البر اللطيف، المتودد إلى عباده بأنواع الإحسان، وإيصاله إليهم من كل طريق بكل نوع. لا إله إلا هو الرحمن الرحيم.

فصل

وكثير من الناس إنما يفسر التوبة بالعزم على أن لا يعاود الذنب، وبالاقلاع عنه في الحال، وبالندم عليه في الماضي. وإن كان في حق آدمي: فلا بدّ من أمر رابع. وهو التحلل منه.

وهذا الذي ذكروه بعض مسمي «التوبة» بل شرطها، وإلا فالتوبة في كلام الله

---

(١) سورة الفرقان الآية ٧٠.

ورسوله ـ كما تتضمن ذلك ـ تتضمن العزم على فعل المأمور والتزامه فلا يكون بمجرد الإقلاع والعزم والندم تائباً، حتى يوجد منه العزم الجازم على فعل المأمور، والإتيان به. هذا حقيقة التوبة. وهي اسم لمجموع الأمرين. لكنها إذا قرنت بفعل المأمور كانت عبارة عما ذكروه، فإذا أفردت تضمنت الأمرين. وهي كلفظة «التقوى» التي تقتضي عند إفرادها فعل ما أمر الله به، وترك ما نهى الله عنه. وتقتضي عند اقترانها بفعل المأمور الانتهاء عن المحظور.

فإن حقيقة «التوبة» الرجوع إلى الله بالتزام فعل ما يحب، وترك ما يكره. فهي رجوع من مكروه إلى محبوب. فالرجوع إلى المحبوب جزء مسماها. والرجوع عن المكروه الجزء الآخر. ولهذا علق سبحانه الفلاح المطلق على فعل المأمور وتَرْك المحظور بها، فقال **﴿وتوبوا إلى الله جميعاً أَيُّهَ المؤمنون. لَعلَّكم تُفلحون﴾**[1] فكل تائب مفلح. ولا يكون مفلحاً إلا من فعل ما أمر به وترك ما نهى عنه. وقال تعالى **﴿ومن لم يتُب فأولئك هم الظالمون﴾**[2] وتارك المأمور ظالم، كما أن فاعل المحظور ظالم. وزوال اسم «الظلم» عنه إنما يكون بالتوبة الجامعة للأمرين. فالناس قسمان: تائب وظالم. ليس إلا. فالتائبون هم **﴿العابِدون الحامِدون السَّائِحون، الراكعون السَّاجدون، الآمِرون بالمَعْروف والناهُون عن المنكر، والحافِظون لحُدود الله﴾**[3] فحفظ حدود الله: جزء التوبة. والتوبة هي مجموع هذه الأمور. وإنما سمي تائباً: لرجوعه إلى أمر الله من نهيه، وإلى طاعته من معصيته، كما تقدم.

فإذاً «التوبة» هي حقيقة دين الإسلام، والدين كله داخل في مسمى «التوبة» وبهذا استحق التائب أن يكون حبيب الله. فإن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين. وإنما يحب الله من فعل ما أمر به. وترك ما نهى عنه.

فإذاً «التوبة» هي الرجوع مما يكرهه الله ظاهراً وباطناً إلى ما يحبه ظاهراً وباطناً. ويدخل في مسماها الإسلام، والإيمان، والإحسان. وتتناول جميع المقامات. ولهذا كانت غاية كل مؤمن، وبداية الأمر وخاتمته. كما تقدم. وهي الغاية التي وُجد لأجلها الخلق. والأمر والتوحيد جزء منها. بل هو جزؤها الأعظم الذي عليه بناؤها.

وأكثر الناس لا يعرفون قدر «التوبة» ولا حقيقتها، فضلاً عن القيام بها علماً وعملاً

---

(١) سورة النور الآية ٣١.
(٢) سورة الحجرات الآية ١١.
(٣) سورة التوبة الآية ١١٢.

وحالاً. ولم يجعل الله تعالى محبته للتوابين إلا وهم خواص الخلق لديه.

ولولا أن «التوبة» اسم جامع لشرائع الإسلام، وحقائق الإيمان لم يكن الرب تعالى يفرح بتوبة عبده ذلك الفرح العظيم. فجميع ما يتكلم فيه الناس من المقامات والأحوال هو تفاصيل «التوبة» وآثارها.

فصل
الاستغفار

وأما «الاستغفار» فهو نوعان: مُفرد ومَقرون بالتوبة. فالمفرد: كقول نوح عليه السلام لقومه ﴿استغفرُوا ربّكم إنه كان غفّاراً. يُرسِلِ السَّماءَ عَلَيكُم مدراراً﴾[1] وكقول صالح لقومِهِ ﴿لولا تَسْتغفرون الله لعلَّكم تُرحمون﴾[2] وكقوله تعالى ﴿واستغفروا الله إنَ الله غفورٌ رَحيم﴾[3] وقوله ﴿وما كان الله ليُعَذِّبَهُم وأنت فيهم. وما كان الله مُعَذِّبَهُم وهم يَسْتَغفرون﴾[4]. والمقرون كقوله تعالى ﴿اسْتَغفِروا ربَّكم ثم تُوبوا إليه يُمتّعكم متاعاً حسناً إلى أجل مُسَمّى ويُؤتِ كلَّ ذي فضلٍ فضله﴾[5] وقول هود لقومه ﴿استغفِروا ربكم ثم تُوبوا إليه يُرسِلِ السَماء عليكم مدراراً﴾[6] وقول صالح لقومه ﴿هو أَنْشأكم من الأرض واستَعْمَركم فيها. فاستغفروه ثم تُوبوا إليه إن ربي قريبٌ مُجيب﴾[7] وقول شعيب ﴿واستغفِروا ربَّكم ثم توبوا إليه إن ربي رحيم وَدُود﴾[8] فالاستغفار المفْرَد كالتوبة. بل هو التوبة بعينها. مع تضمنه طلب المغفرة من الله. وهو محو الذنب، وإزالة أثره، ووقاية شره، لا كما ظنه بعض الناس: أنها السَّتر. فإن الله يستر على من يغفر له ومن لا يغفر له. ولكن الستر لازم مسماها أو جزؤه. فدلالتها عليه إما بالتضمن وإما باللزوم.

وحقيقتها: وقاية شر الذنب. ومنه المغفر، لما يقي الرأس من الأذى. والستر لازم

---

(١) سورة نوح الآية ١٠ و١١.
(٢) سورة النمل الآية ٤٦.
(٣) سورة البقرة الآية ١٩٩.
(٤) سورة الأنفال الآية ٣٣.
(٥) سورة هود الآية ٣.
(٦) سورة هود الآية ٥٢.
(٧) سورة هود الآية ٦١.
(٨) سورة هود الآية ٩٠.

لهذا المعنى. وإلا فالعمامة لا تسمى مِغفراً[1]، ولا القَبع ونحوه مع ستره. فلا بد في لفظ «المغفر» من الوقاية. وهذا الاستِغْفار هو الذي يمنع العذاب في قوله ﴿**وما كَانَ الله معذِّبهم وهم يَسْتغفرون**﴾[2] فإن الله لا يعذب مستغفراً. وأما من أصر على الذنب، وطلب من الله مغفرته. فهذا ليس باستغفار مطلق. ولهذا لا يمنع العذاب. فالاستغفار يتضمن التوبة، والتوبة تتضمن الاستغفار. وكل منهما يدخل في مسمى الآخر عند الإطلاقِ.

وأما عند اقتران إحدى اللفظتين بالأخرى، فالاستغفار: طلب وقاية شر ما مضى. والتوبة: الرجوع وطلب وقاية شر ما يخافه في المستقبل من سيئات أعماله.

فهٰهنا ذنبان: ذنب قد مضى. فالاستغفار منه: طلب وقاية شَره. وذنب يخاف وقوعه، فالتوبة: العَزم على أن لا يفعله. والرجوع إلى الله يتناول النوعين: رجوع إليه ليقيه شر ما مضى، ورجوع إليه ليقيه شر ما يستقبل من شر نفسه وسيئات أعماله.

وأيضاً فإن المذنب بمنزلة من ركب طريقاً تؤديه إلى هلاكه. ولا توصله إلى المقصود. فهو مأمور أن يوليها ظهره. ويرجع إلى الطريق التي فيها نجاته. والتي توصله إلى مقصوده. وفيها فلاحه.

فههنا أمران لا بد منهما: مفارقة شيء. والرجوع إلى غيره. فَخُصَّتْ «التوبة» بالرُّجوع، و «الاستغفار» بالمُفَارقة. وعند إفراد أحدهما يتناول الأمرين. ولهذا جاء ـ والله أعلم ـ الأمر بهما مرتباً بقوله ﴿**استغفروا ربكم ثُمَّ توبوا إليه**﴾ فإنه الرجوع إلى طريق الحق بعد مفارقة الباطل.

وأيضاً فالاستغفار من باب إزالة الضرر. والتوبة طلب جلب المنفعة. فالمغفرة أن يقيه شر الذنب. والتوبة: أن يحصل له بعد هذه الوقاية ما يحبه. وكل منهما يستلزم الآخر عند إفراده. والله أعلم.

---

(١) قال الراغب الأصفهاني في مفرداته: «الغَفْر الباس ما يصونه عن الدَّنس ومنه قيل اغفر ثوبك في الوعاء واصبُغ ثوبك فإنه أغفرُ للوسخ... والمغفر بيضة الحديد (في السلاح)...» ص ٣٦٢.
وقال ابن منظور أصل الغفر التغطية والسَّتر، غفر الله ذنوبه أي سترها... ومنه قيل للذي يكون بيضة الحديد على الرأس: مِغفر... ٥/٣٢٧٣ ـ ٣٢٧٤.

(٢) سورة الأنفال الآية ٣٣.

فصل
التَّوبَة النَّصُوح

وهذا يتبين بذكر التوبة النصوح وحقيقتها. قال الله تعالى ﴿يا أيها الذين آمنوا تُوبوا إلى الله توبةً نَصوحاً. عَسى ربُّكم أن يُكَفِّر عنكم سيئاتكم ويدخلكم جناتٍ تَجري من تحتها الأنهار﴾[1] فجعل وقاية شر السيئات ـ وهو تكفيرها ـ بزوال ما يكره العبد. ودخول الجنات ـ وهو حصول ما يحب العبد ـ منوطاً بحصول التوبة النصوح. و «النَّصوح» على وزن «فَعُول» المعدول به عن «فاعِل» قصداً للمبالغة. كالشَّكُور والصَّبُور. وأصل مادة (ن ص ح) لخلاص الشيء من الغِش والشَّوائب الغَريبة[2]. وهو ملاق في الاشتقاق الأكبر لنَصَح إذا خلص. فالنصح في التوبة والعبادة والمشورة: تخليصها من كل غش ونقص وفساد. وإيقاعها على أكمل الوجوه. والنصح ضد الغِش.

وقد اختلفت عبارات السلف عنها. ومرجعها إلى شيء واحد. فقال عمر بن الخطاب، وأبي بن كعب رضي الله عنهما «التوبة النصوح: أن يتوب من الذنب ثم لا يعود إليه، كما لا يعود اللبن إلى الضَّرْع» وقال الحسن البصري «هي أن يكون العبد نادماً على ما مضى، مجمعاً على أن لا يعود فيه» وقال الكلبي «أن يستغفر باللسان، ويندم بالقلب، ويمسك بالبدن» وقال سَعيد بن المسيب[3] «توبة نصوحاً. تنصحون بها أنفسكم» جعلها بمعنى ناصحة للتائب، كضروب المعدول عن ضارب.

وأصحاب القول الأَوَّل يجعلونها بمعنى المَفْعول، أي قد نصح فيها التائب ولم يَشُبْها

---

(١) سورة التحريم الآية ٨.

(٢) قال ابن منظور: نصح الشيء خلص. والناصح: الخالص من العَسَل وغيره والنُّصح نقيض الغِش... والتوبة النصوح: الخالصة وقيل: «هي ألا يرجع العبد إلى ما تاب عليه...» لسان العرب ٤٤٣٨/٦. وقال الراغب: «النُّصح تحري فعل أو قول فيه صلاح صاحبه...» وهو من قولهم: نصحت له الود أي: أخلصته، وناصح العسل خالصه، أو من قولهم نصحتُ الجِلْد: خِطْته، والناصح: الخياط، والنِّصاح: الخيط...» ص ٤٩٤.

(٣) هو سعيد بن المسيّب بن حزن المخزومي القرشي المدني، أحد الفقهاء السبعة بالمدينة ومن كبار التابعين جمع بين الحديث والفقه والزهد والعبادة والورع سمع من سعد بن أبي وقاص وأبي هريرة سمي بـ «راوية عُمَر». كان من تلاميذه الزهري وقتادة توفي بالمدينة سنة ٩٤ هـ. أنظر طبقات ابن سعد ١١٩/٥ ـ ١٤٣، والجرح والتعديل ٥٩/١/٢ ـ ٦١ حلية الأولياء ١٦١/٢ ـ ١٧٥، تهذيب التهذيب ٨٤/٤ ـ ٨٨، الأعلام ١٥٥/٣، وفيات الأعيان ٢٠٦/١ وطبقات الشعراني ٣٠/١، تاريخ التراث العربي ٤٤٤/١ ـ ٤٤٥.

بغش. فهي إما بمعنى منصوح فيها، كركوبة وحَلوبة، بمعنى مركوبة ومحلوبة، أو بمعنى الفاعل. أي ناصحة كخالصة وصادقة.

وقال محمد بن كعب القرظي[1]: يجمعها أربعة أشياء: الاستغفار باللسان، والإقلاع بالأبدان، وإضمار ترك العود بالجنان، ومهاجرة سيِّء الإخوان.

قلت: النصح في التوبة يتضمن ثلاثة أشياء:

الأول: تَعميم جميع الذنوب واستغراقها بها بحيث لا تدع ذنباً إلا تناولته.

والثاني: إجماع العَزْم والصدق بكليته عليها. بحيث لا يبقى عنده تردد، ولا تلوُّم ولا انتظار. بل يجمع عليها كل إرادته وعزيمته مبادراً بها.

الثالث: تخليصها من الشوائب والعِلَل القادحة في إخلاصها، ووقوعها لمحض الخوف من الله وخشيته، والرغبة فيما لديه، والرهبة مما عنده. لا كمن يتوب لحفظ جاهه وحرمته، ومنصبه ورياسته، ولحفظ حاله، أو لحفظ قوته وماله، أو استدعاء حمد الناس، أو الهرب من ذمهم، أو لئلا يتسلط عليه السفهاء، أو لقضاء نهمته من الدنيا، أو لإفلاسه وعجزه، ونحو ذلك من العلل التي تقدح في صحتها وخلوصها لله عزَّ وجلَّ.

فالأول: يتعلق بما يتوب منه، والثالث: يتعلق بمن يتوب إليه. والأوسط: يتعلق بذات التائب ونفسه. فنصح التوبة الصدق فيها، والإخلاص، وتعميم الذنوب بها. ولا ريب أن هذه التوبة تستلزم الاستغفار وتتضمنه، وتَمْحُو جميع الذنوب. وهي أكمل ما يكون من التوبة. والله المستعان. وعليه التكلان. ولا حول ولا قوة إلا بالله.

فصل
في الفرق بين تكفير السيئات ومغفرة الذنوب

وقد جاء في كتاب الله تعالى ذكرهما مقترنين، وذكر كلاً منهما منفرداً عن الآخر. فالمقترنان كقوله تعالى حاكياً عن عباده المؤمنين **﴿ربنا فاغفِر لنا ذُنوبنا وكَفِّر عنا سيِّئاتنا وتوفنا مَع الأبرار﴾**[2] والمنفرد كَقَولِه **﴿والذينَ آمَنوا وعَمِلُوا الصَّالحاتِ وآمَنوا بما نزل**

---

(١) هو محمد بن كعب بن سليم القرظي، أحد كبار التابعين. أشتهر بالتفسير. توفي سنة ١١٨ هـ. أنظر: المعارف لابن قتيبة ٢٣٣، حلية الأولياء ٣/٢١٢ ـ ٢٢١، غاية النهاية لابن الجزري ٢/٢٣٣ التهذيب لابن حجر ١/٤٢٠ ـ ٤٢٢... تاريخ التراث العربي لسزكين ١/٥٣.

(٢) سورة آل عمران الآية ١٩٣.

على محمد ـ وهو الحق من ربهم ـ كَفَّر عنهم سَيِّئاتِهِم وأَصْلَحَ بالَهم﴾[1] وقوله في المغفرة ﴿ولَهم فيها من كل الثمرات ومَغفرةٌ من ربِهم﴾[2] وكقوله ﴿ربنا اغفِر لنا ذُنوبنا وإسْرَافنا في أمرنا﴾[3] ونظائره.

فههنا أربعة أمور: ذنوب، وسيئات، ومغفرة، وتكفير.

فالذنوب: المراد بها الكبائر. والمراد بالسَّيئات: الصغائر. وهي: ما تَعْمل فيه الكَفارة، من الخطأ وما جرى مجراه. ولهذا جعل لها التكفير. ومنه أخذت الكفارة. ولهذا لم يكُن لها سلطان ولا عَمَل في الكبائر في أصحِّ القولين. فلا تعمل في قَتْل العمد. ولا في اليَمين الغموس في ظاهِر مذهب أحمد وأبي حنيفة.

والدليل على أن السيِّئات هي الصغائر، والتكفير لها: قوله تعالى ﴿إن تَجْتنبوا كبائر ما تنهون عنه نُكَفِّر عنكم سيِّئاتكم ونُدْخِلْكم مُدْخَلاً كريماً﴾[4] وفي صحيح مسلم من حديث أبي هريرة أن رسول الله ﷺ كان يقول «الصَّلوات الخمس، والجُمعة إلى الجُمعة، ورمضان إلى رمضان: مكفِّرات لما بينهن إذا اجتُنبت الكبائر»[5].

ولفظ «المغفرة» أكمل من لفظ «التكفير» ولهذا كان مع الكبائر، والتكفير مع الصغائر. فإن لفظ «المغفرة» يتضمن الوقاية والحفظ. ولفظ «التكفير» يتضمن الستر والإزالة، وعند الإفراد: يدخل كل منهما في الآخر. كما تقدم. فقوله تعالى ﴿كفر عنهم سيئآتهم﴾ يتناول صغائِرَها وكبائرها، ومحوها ووقاية شرها. بل التكفير المفرد يَتَناول أسوأ الأعمال. كما قال تعالى ﴿ليكَفِّر الله عنهم أَسْوأ الذي عَمِلوا﴾[6].

وإذا فهم هذا فهم السر في الوعد على المصائب والهموم والغموم والنصب والوصب بالتكفير دون المغفرة. كقوله في الحديث الصحيح «ما يُصيب المؤمن من هَمٍّ ولا

---

(١) سورة محمد ﷺ الآية ٢.
(٢) سورة محمد ﷺ الآية ١٥.
(٣) سورة آل عمران الآية ١٤٧.
(٤) سورة النساء الآية ٣١.
(٥) حديث «الصلوات الخمس»... له روايات وطرق كثيرة فمنها ما رواه مسلم في الطهارة باب الصلوات الخمس والجمعة إلى جمعة ورمضان إلى رمضان مكفرات لما بينهن ما اجتنبت الكبائر (١/٢٠٩ رقم ٢٣٣) من طرق عدة عن أبي هريرة والترمذي في الصلاة باب ما جاء في فضل الصلوات الخمس بدون قوله «ورمضان إلى رمضان» (١/٤١٨ رقم ٢١٤) وأحمد (٢/٤٠٠ و٤١٤ و٥٠٦).
(٦) سورة الزمر الآية ٣٥.

غَمّ ولا أَذًى - حتى الشوكَةَ يُشاكها - إلا كفَّر الله بها من خَطاياه»[1] فإن المصائب لا تستقل بمغفرة الذنوب. ولا تغفر الذنوب جميعها إلا بالتوبة، أو بحسنات تتضاءل وتتلاشى فيها الذنوب. فهي كالبحر لا يتغير بالجِيفَ. وإذا بلغ الماءُ قلتين لم يحمل الخَبث.

فلأهل الذنوب ثلاثة أنهار عظام يتطهرون بها في الدنيا. فإن لم تَفِ بطهرهم.

طهروا في نهر الجحيم يوم القيامة: نهر التوبة النصوح، ونهر الحسنات المستغفرة للأوزار المحيطة بها، ونهر المصائب العظيمة المكفرة. فإذا أراد الله بعبده خيراً أدخله أحد هذه الأنهار الثلاثة. فورد القيامة طيباً طاهراً، فلم يحتج إلى التطهير الرابع.

فصل
توبة العبد بين توبتين من ربه

وتوبة العبد إلى الله محفوفة بتوبة من الله عليه قبلها. وتوبة منه بعدها. فتوبته بين توبتين من ربه، سابقة ولاحقة. فإنه تاب عليه أولاً إذناً وتوفيقاً وإلهاماً، فتاب العبد. فتاب الله عليه ثانياً، قبولاً وإثابة. قال الله سبحانه وتعالى ﴿**لقد تَابَ الله على النبي والمهاجرين والأنصار الذين اتبعوه في سَاعة العسرة من بعد ما كادَ يزيغ قلوب فريق منهم. ثم تَابَ عليهم إنه بهم رَؤُوف رحيم. وعلى الثَّلاثة الذي خُلِّفوا. حتى إذا ضَاقَت عليهم الأَرْض بما رَحُبت. وضاقت عليهم أنفسهم. وظَنُّوا أن لا مَلْجَأ من الله إلا إليه، ثم تاب عليهم ليتوبوا. إنَّ الله هو التَّواب الرَّحيم**﴾[2] فأخبر سبحانه أن توبته عليهم سبقت توبتهم، وأنها هي التي جعلتهم تائبين. فكانت سبباً مقتضياً لتوبتهم. فدل على أنهم ما تابوا حتى تاب الله تعالى عليهم. والحكم ينتفي لانتفاء علته[3].

---

(١) حديث «ما يصيب المؤمن من همّ. . .» أخرجه البخاري في المرضى باب ما جاء في كفارة المرض ومسلم في البر باب ثواب المؤمن فيما يصيبه من مرض (١٩٩٢/٤ رقم ٢٥٧٣) عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد وأبي هريرة رضي الله عنهم والترمذي أيضاً في الجنائز باب ما جاء في ثواب المريض (٢٩٨/٣ رقم ٩٦٦) عن أبي سعيد وقال: هذا حديث حسن. ولفظه عند مسلم: ما يُصيب المؤمن من وَصب ولا نصب ولا سقم ولا حُزن حتى الهم يُهمّه إلا كفر به من سيئاته».
وأخرج البخاري ومسلم والترمذي ومالك عن عائشة رضي الله عنها مرفوعاً «ما من مصيبة تصيب المسلم إلا كفّر الله عنه بها، حتى الشوكة يشاكها» أو نحوها. وروى البخاري ومسلم عن ابن مسعود مرفوعاً «ما من مسلم يصيبه أذى من مرض فما سواه - إلا حطَّ الله به سيئاته كما تحط الشجرة ورقها. . .» أنظر جامع الأصول لابن الأثير (٥٨٠/٩ - ٥٨٢. . .).

(٢) سورة التوبة الآية ١١٧ - ١١٨.

(٣) وقال الله سبحانه: ﴿**فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه إنه هو التواب الرحيم**﴾ (سورة البقرة الآية ٣٧).

ونظير هذا: هدايتُهُ لعبده قبل الاهتداء. فيهتدي بهدايته. فتوجب له تلك الهداية هِداية أخرى يثيبه الله بها هداية على هدايته. فإن من ثَواب الهدى: الهدى بعده، كما أن من عقوبة الضلالة: الضلالة بعدها. قال الله تعالى ﴿والذين اهتَدُوا زادَهم هدًى﴾[1] فهداهم أولاً فاهتدوا، فزادهم هدًى ثانياً. وعكسه في أهل الزيغ كقوله تعالى ﴿فلما زَاغُوا أزاغَ الله قُلُوبَهم﴾[2] فهذه الإزاغة الثانية عقوبة لهم على زيغهم.

وهذا القدر من سرِّ اسميه «الأول، والآخر» فهو المُعِدُّ. وهو المُمِدّ. ومنه السَّبَب والمُسَبَّب. وهو الذي يُعيذ من نفسه بنفسه، كما قال أعرف الخلق به «وأعوذ بك منك» والعبد تواب. والله تواب. فتوبة العبد: رجوعه إلى سيده بعد الإباق، وتوبة الله نوعان: إذْنٌ وتَوْفِيق، وقُبول وإمْداد.

فصل
مبدأ التوبة ومنتهاها

و «التوبة» لها مبدأ ومنتهى. فمبدؤها: الرجوع إلى الله بسلوكِ صِراطه المستقيم، الذي نصبه لعباده، موصلاً إلى رضوانه. وأمرهم بسلوكه بقوله تعالى: ﴿وأنَّ هذا صِراطي مستقيماً فاتَّبعوه ولا تتَّبعوا السُّبُل﴾[3] وبقوله ﴿وإنكَ لتَهدِي إلى صِراطٍ مُستقيم، طراطِ الله الذي لهُ ما في السَّموات ومَا في الأرضِ﴾[4] وبقوله ﴿وَهُدوا إلى الطَّيِّبِ من القَوْل. وهُدُوا إلى صِراط الحَميد﴾[5].

ونهايتها: الرجوع إليه في المعاد. وسلوك صراطه الذي نصبه موصلاً إلى جنته. فمن رجع إلى الله في هذه الدار بالتوبة: رجع إليه في المعاد بالثَّواب. وهذا هو أحد التأويلات في قوله تعالى ﴿ومن تَابَ وعَمِل صالحاً فإنه يتوبُ إلى الله متاباً﴾[6] قال البغوي وغيره «يتوب إلى الله متاباً: يعود إليه بعد الموت، متاباً حسناً يفضل على غيره»[7] فالتوبة الأولى - وهي قوله «ومن تاب» - رجوع عن الشرك. والثانية: رجوعٌ إلى الله للجزاء والمكافأة.

---

(١) سورة محمد ﷺ الآية ١٧.
(٢) سورة الصف الآية ٥.
(٣) سورة الأنعام الآية ١٥٣.
(٤) سورة الشورى الآية ٥٢ و٥٣.
(٥) سورة الحج الآية ٢٤.
(٦) سورة الفرقان الآية ٧١.
(٧) معالم التنزيل للبغوي ٣/٣٧٨.

والتأويل الثاني: أنَّ الجَزاء متضمن معنى الأوامر. والمعنى: ومن عزم على التوبة وأرادها، فليجعل توبته إلى الله وحده، ولوجهه خالصاً، لا لغيره.

التأويل الثالث: أن المراد لازِم هذا المعنى، وهو إشعار التائب وإعلامه بمن تاب إليه. ورجع إليه. والمعنى: فليعلم توبته إلى من؟ ورجوعه إلى من؟ فإنها إلى الله لا إلى غيره.

ونظير هذا ـ على أحد التأويلين ـ قوله تعالى ﴿ياأيُّها الرَّسول بلِّغْ ما أُنزل إليك من ربك. وإن لم تفعل فما بلَّغْتَ رسالته﴾[1] أي اعلم ما يترتب على من عَصَى أوامره ولم يبلغ رسالته.

والتأويل الرابع: أن التوبة تكون أولاً بالقصد والعزم على فِعلها. ثم إذا قَوِيَ العزم وصار جازماً: وُجِد به فعل التوبة. فالتوبة الأولى: بالعزم والقصد لفعلها. والثانية: بنفس إيقاع التوبة وإيجادها. والمعنى: فمن تاب إلى الله قصداً ونية وعزماً، فتوبته إلى الله عملاً وفعلاً. وهذا نظير قوله ﷺ «فمنْ كانت هِجْرَته إلى الله ورَسُولِه[1]، فهجرتُهُ إلى الله ورسوله. ومن كانت هجرتُهُ إلى دنيا يصيبها، أو امرأةٍ يتزوَّجُها، فهجرتُهُ إلى ما هاجر إليه»[2].

فصل
الذنوب: صَغائِر وكَبائِر

و«الذنوب» تنقسم إلى صغائر وكبائر. بنص القرآن والسنة، وإجماع السَّلف وبالاعتبار. قال الله تعالى ﴿إنْ تَجتنِبوا كبائرَ ما تُنْهونَ عَنْه نُكفِّر عَنْكُم سيِّئاتِكُم﴾[3] وقال تعالى ﴿الذينَ يَجْتنِبون كَبائِرَ الإثْم والفَواحش إلا اللمم﴾[4] وفي الصحيح عن النبي ﷺ

---

(١) سورة المائدة الآية ٦٧.

(٢) رواه البخاري في بدء الوحي باب كيف كان بدء الوحي إلى رسول الله ﷺ وهو أول حديث في صحيح البخاري، كما رواه في الإيمان والعتق ومناقب الأنصار والنكاح... ورواه مسلم في الإمارة باب قوله ﷺ إنما الأعمال بالنية ١٥١٥/٣ ـ ١٥١٦ رقم ١٩٠٧، وأبو داود في الطلاق باب فيما عني به الطلاق والنيات (٢٦٢/٢ رقم ٢٢٠١) والترمذي في فضائل الجهاد باب ما جاء في من يقاتل رياءً وللدنيا (١٠٠/٣ رقم ١٦٩٨) والنسائي في الطهارة باب النية في الوضوء وابن ماجه في الزهد باب النية (١٤١٣/٢).

(٣) سورة النساء الآية ٣١.

(٤) سورة النجم الآية ٣٢.

أنه قال «الصلوات الخمس، والجمعة إلى الجمعة، ورمضان إلى رمضان ـ مكفِّرات لما بينهنَّ، إذا اجتُنبت الكبائِر».

وأما ما يحكى عن أبي إسحاق الإسفراييني[1] أنه قال: الذنوب كلها كبائر، وليس فيها صغائر. فليس مراده: أنها مُستوية في الإثم، بحيث يكون إثم النظر المحرم، كإثم الوطء في الحرام. وإنما المراد: أنها بالنسبة إلى عظمة من عُصيَ بها كلها كبائر[2]. ومع هذا فبعضها أكبر من بعض. ومع هذا فالأمر في ذلك لفظي لا يرجع إلى معنى.

والذي جاء في لفظ الشارع، تسمية ذلك «لَماً» و «مُحَقَرات» كما في الحديث «إياكم ومُحقَّرات الذنوب» وقد قيل: إن «اللمم» المذكور في الآية من الكبائر. حكاه البَغوي وغيره[3].

قالوا: ومعنى الاستثناء: أن يُلِمَّ بالكبيرة مرة. ثم يتوب منها. ويقع فيها ثم ينتهي عنها، لا يتخذها دأبه. وعلى هذا يكون استثناء «اللمم» منَ الاجتناب إذ معناه: لا يصدر منهم، ولا تقع منهم الكبائر إلا لماً.

والجمهور على أنه استثناء من الكبائر، وهو مُنقطع[4]. أي لكن يقع منهم اللمم.

وحسَّنَ وقوع الانقطاع بعد الإيجاب ـ والغالب خلافه ـ أنه إنما يقع حيث يقع التفريغ. إذ في الإيجاب هنا معنى النفي صريحاً. فالمعنى: لا يأتون ولا يفعلون كبائر الإثم والفواحش. فحسن استثناء اللمم.

ولعل هذا الذي شجع أبا إسحاق على أن قال «الذنوب كلها كبائر» إذ الأصل في الاستثناء الاتصال. ولا سيما وهو من مُوجب.

---

(١) هو إبراهيم بن محمد بن إبراهيم بن مهران الإسفراييني، أبو إسحاق، ركن الدين الفقيه الشافعي المتكلم الأصولي، المتوفي بنيسابور ٤١٨ هـ. من مؤلفاته: جامع الحلي في أصول الدين والرد على الملحدين، في خمس مجلدات. وتعليقة في أصول الفقه. أنظر: وفيات الأعيان ١/٥٠٤، طبقات السبكي ٣/١١١ وشذرات الذهب ٣/٢٠٩، تذكرة الحفاظ ٣/٢٦٨، مرآة الجنان ٣/٣١... معجم المؤلفين كحالة ١/٨٣.

(٢) بل لعل مراده: أنها تستوي من جهة الحكم الشرعي، أي من جهة النهي والتحريم فليس فيها من هذه الجهة كبائر ولا صغائر بل كلها حرام.

(٣) معالم التنزيل للبغوي ٤/٢٥٢.

(٤) أي هو استثناء منقطع، أي أنه ما بعده ليس جزءاً من جنس المستثنى منه، ويقدّر عند النحاة بلكِنْ، وقال الكوفية: بسِوَى... أنظر جمع الجوامع للسيوطي ١/٢٢٢...، والنحو الوافي للدكتور عباس حسن ٢/٣١٨ وما بعدها..

ولكن النصوص وإجماع السلف على انقِسام الذنوب إلى صغائر وكبائر.

ثم اختلفوا في فصلين. أحدهما: في «اللمم» ما هو؟ والثاني: في «الكبائر» وهل لها عدد يحصرها، أو حَدٌّ يحدها؟ فلنذكر شيئاً يتعلق بالفصلين.

فصل
اللَّمَم

فأما «اللمم» فقد رُوي عن جماعة من السلف: أنه الإلمام بالذنب مرة، ثم لا يعود إليه، وإن كان كبيراً. قال البغوي[1]: هذا قول أبي هريرة، ومجاهد، والحسن، ورواية عطاء عن ابن عباس. قال: وقال عبد الله بن عمرو بن العاص «اللمم ما دُونَ الشرك» قال السدي: قال أبو صالح: سُئِلْتُ عن قول الله عزَّ وجلَّ «إلا اللمم؟» فقلت: «هو الرجل يُلِمُّ بالذنب ثم لا يعاوِدُه» فذكرت ذلك لابن عباس فقال «لقد أعانك عليها مَلَكٌ كريم».

والجمهور: على أن «اللمم» ما دُونَ الكبائر. وهو أصح الروايتين عن ابن عباس، كما في صحيح البخاري من حديث طاووس عنه قال «ما رأيت أشبه باللمم مما قال أبو هريرة عن النبي ﷺ: إن الله كَتب على ابن آدم حَظَّه من الزنا. أدرك ذلك لا محالة. فزِنا العين: النَّظر. وزِنا اللِسان: النُّطق. والنفس تَمَنَّى وتشتهي. والفرجُ يصدِّق ذلك أو يكذِّبه»[2] رواه مسلم من حديث سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة. وفيه «والعَينان زِناهما: النَّظَر. والأذنان: زِناهُما الاستماع. واللسان: زِناه الكَلام. واليَدُ: زِناها البَطْش. والرِّجْلُ: زناها الخُطَى».

وقال الكلبي «اللمم» على وجهين. كل ذنب لم يَذْكُر الله عليه حَدّاً في الدنيا. ولا عذاباً في الآخرة. فذلك الذي تكفره الصلوات الخمس، ما لم يبلغ الكبائر والفواحش. والوجه الآخر: هو الذنب العظيم، يُلِمُّ به المسلم المرة بعدالمرة. فيتوب منه.

قال سَعيد بن المسيب: هو ما أَلَمَّ بالقلب. أي ما خَطَر عليه.

---

(١) معالم التنزيل للبغوي ٤/٢٥٢.

(٢) حديث: «إن الله كتب على ابن آدم...» رواه البخاري في الاستئذان باب زني الجوارح دون الفرج (٦٧/٨) وفي القدر، باب (وحرام على أهل قرية أهلكناها أنهم لا يرجعون) (١٥٦/٨) ومسلم في القدر، باب قدر على ابن آدم حظه من الزنا (٢٠٤٦/١ رقم ٢٦٥٧)، وأبو داود في النكاح باب ما يؤمر به من غض البصر رقم ٢١٥٢. عن أبي هريرة رضي الله عنه.

قال الحُسين بن الفضل: «اللمم» النظر من غير تعمد. فهو مَغْفور. فإن أعاد النظر. فليس بلمم، وهو ذنب. وقد روي عطاء عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ:

«إن تغفر اللهم تغفر جَمًّا وأيّ عَبْدٍ لكَ لا أَلَمَّا»[1]

وذهبت طائفة ثالثة إلى أن «اللمم» ما فعلوه في الجاهلية قبل إسلامهم. فالله لا يؤاخذهم به. وذلك أن المشركين قالوا للمسلمين «أنتُم بالأمس كنتم تعملون معنا. فأنزل الله هذه الآية»[2] وهذا قول زَيد بن ثابت، وزيد بن أسلَم.

والصحيح: قَول الجمهور: إن اللمم صغائر الذنوب، كالنظرة، والغمزة، والقبلة، ونحو ذلك. هذا قَول جُمهور الصحابة ومن بعدهم. وهو قول أبي هريرة وعبد الله بن مسعود. وابن عباس، ومسروق، والشعبي. ولا ينافي هذا قول أبي هريرة، وابن عباس في الرواية الأخرى «إنه يُلم بالكبيرة ثم لا يعود إليها» فإن «اللمم» إما أنه يتناول هذا وهذا، ويكون على وجهين. كما قال الكلبي، أو أن أبا هريرة، وابن عباس ألحقا من ارتكب الكبيرة مرة واحدة ـ ولم يُصِرّ عليها، بل حصلت منه فلتة في عمره ـ باللمم. ورأيا أنها إنما تتغلظ وتكبر وتعظم في حق من تكررت منه مراراً عديدة. وهذا من فقه الصحابة رضي الله عنهم وغور علومهم. ولا ريبَ أن الله يُسامِح عبده المرة والمرتين والثلاث. وإنما يخاف العَنَتَ على من اتخذ الذنب عادته، وتكرر منه مراراً كثيرة. وفي ذلك آثار سلفية، والاعتبار بالواقع يدل على هذا. ويذكر عن علي رضي الله عنه: أنه «دُفع إليه سارق. فأمر بقطع يده، فقال: يا أمير المؤمنين، والله ما سرقت غير هذه المرة. فقال: كذبت. فلما قطعت يده قال: اصدقني، كم لك بهذه المرة؟ فقال: كذا وكذا مرة؟ فقال: صدقت، إن الله لا يؤاخذ بأوَّل ذَنْب» أو كما قال. فأول ذنب إن لم يكن هو اللمم. فهو من جنسه ونظيره. فالقولان عن أبي هريرة، وابن عباس، متفقان غير مختلفين. والله أعلم.

---

(١) رواه ابن جرير عن ابن عباس مرفوعاً من طريق عمر بن دينار عن عطاء عنه رضي الله عنهما. (تفسير الطبري ٢٧/٣٨ ـ ٤١).
وأنظر تفسير ابن كثير (٤/٢٥٦). كما رواه البزار قال الحافظ الهيثمي: «ورجاله رجال الصحيح» (مجمع الزوائد ٧/١١٨). والحديث رواه الترمذي في التفسير باب «ومن سورة النجم» من طريق عمرو بن دينار عن عطاء عن ابن عباس مرفوعاً قال الترمذي: حسن صحيح (٥/٣٩٦ ـ ٣٩٧ رقم ٣٢٨٤).

(٢) ذكره ابن جرير في تفسيره أنظر الملاحظة السابقة.

وهذه اللفظة فيها معنى المقاربة والإعتاب بالفعل حيناً بعد حين. فإنه يقال: ألَمَّ بكذا. إذا قاربه ولم يغشه، ومن هذ سميت القُبْلة والغَمْزة لَمماً، لأنها تُلِمُّ بما بعدها. ويقال: فلان لا يزورنا إلا لماماً. أي حيناً بعد حين. فمعنى اللفظة ثابت في الوجهين اللذين فسر الصحابة بهما الآية. وليس معنى الآية «الذين يجتنبون كبائر الإثم والفواحش إلا اللمم» فإنهم لا يجتنبونه» فإن هذا يكون ثناء عليهم بترك اجتناب اللمم، وهذا محال. وإنما هذا استثناء من مضمون الكلام ومعناه. فإن سياق الكلام في تقسيم الناس إلى مُحسن ومسيء، وأن الله يجزي هذا بإساءته وهذا بإحسانه. ثم ذكر المحسنين ووصفَهم بأنهم يجتنبون كبائر الإثم والفواحش. ومضمون هذا: أنه لا يكون محسناً مجزياً بإحسانه، ناجياً من عذاب الله، إلا من اجتنب كبائر الإثم والفواحش. فحُسن حينئذ استثناء اللمم. وإن لم يدخل في الكبائر. فإنه داخل في جنس الإثم والفواحش.

وضابط الانقطاع: أن يكون له دخول في جنس المستثنى منه، وإن لم يدخل في نفسه. ولم يتناوله لفظه. كقوله تعالى ﴿**لا يَسْمعون فيها لَغْواً إلا سلاماً**﴾[1] فإن «السلام» داخل في الكلام الذي هو جنس اللغو والسلام. وكذلك قوله ﴿**لا يذوقُون فيها برداً ولا شَراباً إلا حميماً وغَسّاقاً**﴾[2] فإن الحميم والغساق داخل في جنس الذوق المنقسم. فكأنه قيل في الأول: لا يسمعون فيها شيئاً إلا سلاماً. وفي الثاني: لا يذوقون فيها شيئاً إلا حميماً وغسّاقاً. ونص على فرد من أفراد الجنس تصريحاً، ليكون نفيه بطريق التصريح والتنصيص، لا بطريق العموم الذي يتطرق إليه تخصيص هذا الفرد. وكذلك قوله تعالى ﴿**ما لَهُم من علم إلا اتّباع الظن**﴾[3] فإن الظن داخل في الشعور الذي هو جنس العلم والظن.

وأدق من هذا: دخول الانقطاع فيما يُفهمه الكلامُ بلازمه، كقوله تعالى ﴿**ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء إلا ما قد سَلَف**﴾[4] إذ مفهوم هذا: أن نكاح منكوحات الآباء سبب للعقوبة إلا ما قد سلف منه قبل التحريم، فإنه عفوٌ. وكذلك ﴿**وأن تَجْمعوا بين الأختين إلا ما قَدْ سَلَف**﴾[5] وإن كان المراد به: ما كان في شرع من

(١) سورة مريم الآية ٦٢.
(٢) سورة النبأ الآية ٢٤ ـ ٢٥.
(٣) سورة النساء الآية ١٥٧.
(٤) سورة النساء الآية ٢٢.
(٥) سورة النساء الآية ٢٣.

تقدم فهو استثناء من القبح المفهوم من ذلك التحريم والذم لمن فعله. فَحسُن أن يقال «إلا ما قَد سَلَف».

فتأمل هذا فإنه من فقه العربية.

وأما قوله ﴿لا يذُوقُون فيها الموتَ إلا الموتَةَ الأُولى﴾[1] فهذا الاستثناء هو لتحقيق دوام الحياة وعدم ذوق الموت. وهو يجعل النفي الأول العام بمنزلة النص الذي لا يتطرق إليه استثناء البتة. إذ لو تطرق إليه استثناء فرد من أفراده لكان أولى بذكره من العدول عنه إلى الاستثناء المنقطع. فجرى هذا الاستثناء مجرى التأكيد، والتنصيص على حفظ العموم. وهذا جارٍ في كل منقطع. فتأمله فإنه من أسرار العربية.

فقوله «**وما بالربع من أحد إلا الأواري**»[2] يفهم منه لو وجدت فيها أحداً لاستثنيته ولم أعدل إلى الأواري التي لَيْست بأحد.

وقريب من هذا لفظة «أو» في قوله تعالى ﴿**ثم قَسَت قُلوبكم من بعد ذلك. فهي كالحجارة أو أشد قسوة**﴾[3] وقوله ﴿**وأرسلناه إلى مائة ألف أوْ يزيدون**﴾[4] هو كالتنصيص على أن المراد بالأول الحقيقة لا المبالغة. فإنها إن لم تزد قسوتها على الحجارة فهي كالحجارة في القسوة لا دونها. وأنه إن لم يزد عددهم على مائة ألف لم ينقص عنها. فذكر «أو» هٰهنا كالتنصيص على حفظ المائة الألف، و أنها ليست مما أُريد بها المبالغة. والله أعلم.

---

(١) سورة الدخان الآية ٥٦.

(٢) يقصد البيتين اللذين قالها النابغة الذبياني:

وقفتُ فيها أصيلاً كي أسائِلَها عَيَّتْ جَواباً وما بالرَّبْع مِنْ أحَدِ
إلا الأوارِيَّ لأياً ما أبيِّنُها والنُؤيُ كالحَوْضِ بالمظلومة الجَلَدِ

والأواري جمع آريّ وهو محبس الدابة ويقال لها: الآخيّة. (لسان العرب ١/٦٨). وروي «الأواريّ» بالرفع والنصب وبه (استشهد سيبويه على رفع الإواري» في لغة تميم ونصبه في لغة الحجاز... (أنظر شرح المعلقات السبع للشنقيطي ص ١٦٠).

(٣) سورة البقرة الآية ٧٤.

(٤) سورة الصافات الآية ١٤٧.

فصل
الكَبائِر

وأما الكبائـر: فاختلف السلف فيها اختلافـاً لا يرجـع إلى تباين وتضـاد، وأقوالهم متقاربة(١).

وفي الصحيحـين من حـديث الشعبي عن عبـد الله بن عمـرو عن النبي ﷺ قـال

---

(١) النظر في تقسيم الذنوب إلى كبائر وصغائر يتضمن عدة أمور:
الأول: لا تنقسم الـذنوب من جهـة خـطاب الشـارع. فـالحـرام الـذي يعني النهي الجـازم واحـد ولا ينقسم.
الثاني: الحكم الشرعي، الذي هو الحرام يترتب عليه عقوبة، منها ما هـو مقدر من قبـل الشارع ومنهـا ما هو غير مقدَّر بالتفصيل (كالتعزير)، هذا بالنسبة لعقوبة الدنيا، وأما في الآخرة فالنار دركات، أسفلها درك المنافقين، وهذا العقاب الأخروي يتفاوت بحسب الذنوب. فمن هاتين الجهتين تتفاوت الـذنوب. ولكن نحتاج في اثبات التفاوت الجزئي بين ذنبين محدَّدين إلى نص من الشارع يبيّن لنا تفاوت عقوبتهما.
الثـالث: يتفاوت اقـتراف الحرام من جهـة الشخص الذي يقـترفـه، من حيث إيمـانـه وتقـواه، وسبق معاصيه أو عدم سبقها، وإظهاره لها أو عـدم جهره بهـا وغير ذلـك من الأحوال. وذلـك يصعب ضبطه فربما تكون كبيرة في حق شخص ولا تكون كبيرة فى حق آخر لوجود أمور اقترنت بمقارنته تلك المعصية.
الرابع: ضبط مفاسد الذنوب وآثارها السيئة على المرء أو على المجتمع الذي حوله لمعرفة أيها أكثر فساداً أو إفساداً متعذّر وغير مطرد ومنعكس.
الخامس: نسبة الـذنوب إلى بعضهـا البعض أيضاً لا يمكن ضبـطه دائماً إلا بنص من قبـل الشارع كـما سبق، فقد تختلف الذنوب بالجنس. فإذا استطعنا المقارنة بين القبلة والغمـزة والزنـا، فهل نستـطيع أن نقارن بين تلك وبين الفرار من الزحف مثلاً؟!.
السادس: تعريف الكبائر إما بالحدّ أو بالعدّ. أما بالنسبة للعد فالاعتماد فيه على النصوص كما فعل ابن القيم رحمه الله. وأما بـالحد فقـد اختلف فيه اختـلافاً كثيـراً. نذكـر من تلك الحدود غـير ما ذكـره ابن القيم:
١ ـ البيضـاوي: الكبيرة كـل ذنب رتب الشارع عليـه حداً أو صرح بـالوعيـد فيه. تفسـير البيضـاوي ٨٢/٢.
٢ ـ الشوكاني: الذنوب كلها كبائر وإنما يقال لها صغيرة بالإضـافة إلى مـا هو أكـبر منها وقـد روي نحو هذا عن الاسفراييني والجويني والقشيري. فتح القدير ٨٢/٢ ـ ٨٣.
٣ ـ الراغب الأصفهاني: كل ذنب تعظم عقوبته (مفردات القرآن الكريم ص ٤٢٠ ـ ٤٢١).
٤ ـ القرطبي: ... ولا صغيرة عندنا. قال القشيري عبد الرحيم: والصحيح أنها كبائـر ولكن بعضها أعظم وقعاً من بعض. والحكمة في عدم التمييـز أن يجتنب العبد جميـع المعاصي... قلت: وأيضـاً فإن من نظر إلى نفس المخالفة كما قال بعضهم: لا تنظر إلى صغر الذنب ولكن أنظر إلى من عصيت. كانت الـذنوب بهـذه النسبة كلهـا كبائـر. وعلى هـذا يخرَّج كـلام القاضي أبي بكـر بـن الطيب، والأستـاذ أبي إسحـاق الاسفراييني وأبي المعـالي وأبي نصر عبد الـرحمن القشيري وغـيرهم. قالـوا: وإنما يقـال صغـيرة =

= بالإضافة إلى ما هو أكبر منها. كما يقال الزنى صغيرة بإضافته إلى الكفر...». الجامع لأحكام القرآن ٥/١٥٨ - ١٦٢.

٥ - قال ابن حجر الهيثمي في «الزواجر عن اقتراف الكبائر»: بل حكاه ابن فورك عن الأشاعرة واختاره في تفسيره. فقال: معاصي الله تعالى عندنا كلها كبائر وإنما يقال لبعضها صغيرة وكبيرة بالإضافة إلى ما هو أكبر منها... وقالت المعتزلة: «الذنوب على ضربين صغائر وكبائر، وهذا ليس بصحيح» انتهى. وربما ادّعي في موضع اتفاق الأصحاب على ما ذكره. واعتمد ذلك التقى السبكي. وقال القاضي عبد الوهّاب: لا يمكن أن يقال في معصية إلا على معنى أنها تصغر باجتناب الكبائر... وقال جمهور العلماء إن المعاصي تنقسم إلى صغائر وكبائر ولا خلاف بين الفريقين في المعنى وإنما الخلاف في التسمية والاطلاق لاجماع الكل على أن من المعاصي ما يقدح في العدالة ومنها ما لا يقدح في العدالة.

وقد جمع الهيثمي في «الزواجر» الأقوال المختلفة في تعريفها فقال:

أحدها: أنها ما لحق صاحبها عليها بخصوصها وعيد شديد بنص كتاب أو سنّة. هذه عبارة الروضة وأصلها.

ثانيها: كل معصية أوجبت الحد. وبه قال البغوي وغيره. قال الرافعي: وهذا الوجهان أكثر ما يوجد لهم وهم إلى ترجيح هذا أميل.

ثالثها: كل ما نصّ الكتاب على تحريمه أو وجب في جنسه حدّ، وترك فريضة تجب فوراً، والكذب في الشهادة والرواية واليمين، زاد الهروي في اشرافه وشريح في روضته: وكل قول خالف الإجماع العام.

رابعها: قال الإمام وغيره: حمل جريمة على ما نقله الرافعي. وعبارة «إرشاده»: جريرة. وهي بمعنى تؤذن، أي: تُعلم بقلة أكترات، أي: اعتناء: مرتكبها بالدين ورقة الديانة مبطلة للعدالة...

خامسها: أنها ما أوجب الحد أو توجه إليه الوعيد، والصغيرة: ما قل منه الإثم ذكره الماوردي في حاويه.

سادسها: كل محرَّم لعينه منهي عنه لمعنًى في نفسه، فإن فعله على وجه يجمع وجهين أو وجوهاً من التحريم كان فاحشة... كذا نقله ابن الرفعة وغيره عن القاضي حسين عن الحليمي.

سابعها: كل فعل نص الكتاب على تحريمه... وهو أربعة أشياء: أكل لحم الميتة والخنزير ومال اليتيم ونحوه والفرار من الزحف...

ثامنها: أن لا حد له بحصرها يعرفه العباد واعتمده الواحدي من أصحابنا في بسيطه...». (الزواجر ١/٥...) ويبدو أن ابن حجر الهيثمي قد اهتم بتعريفات الشافعية بشكل خاص...

٦ - وقال العز بن عبد السلام في قواعد الأحكام: «إذا أردت معرفة الفرق بين الصغائر والكبائر فاعرض مفسدة الذنب على مفاسد الكبائر المنصوص عليها. فإن نقصت عن أقل مفاسد الكبائر فهي من الصغائر... وإن ساوت أدنى مفاسد الكبائر أو أربت عليها فهي من الكبائر... والأولى أن تضبط الكبيرة بما يشعر بتهاون مرتكبها في دينه إشعار أصغر الكبائر المنصوص بذلك. ولم أقف لأحد من العلماء على ضابط لذلك...» وقال: «الوقوف على تساوي المفاسد وتفاوتها عزة ولا يهتدي إليها إلا من وفقه الله تعالى. والوقوف على التساوي أعز من الوقوف على التفاوت ولا يمكن ضبط المصالح والمفاسد إلا بالتقريب». (قواعد الأحكام في مصالح الأنام ١/٢٣ - ٢٦).

٧ - الغزالي: الحق في ذلك أن الذنوب منقسمة في نظر الشرع إلى ما يُعلم استعظامه إياها، وإلى ما يعلم أنها معدودة في الصغائر وإلى ما يشك فيه فلا يُدرى حكمه. فالطمع في معرفة حد حاصر أو عدد جامع مانع طلب لما لا يمكن. فإن ذلك لا يمكن إلا بالسماع من رسول الله ﷺ... نعم لنا سبيل كلي يمكننا أن نعرف به أجناس الكبائر وأنواعها بالتحقيق وأما أعيانها فنعرفها بالظن والتقريب ونعرف أيضاً =

«الكبائر: الإشراكُ بالله، وعُقوق الوالدين، وقَتْل النفس، واليَمين الغَموس»[1].

وفيهما عن عبد الرحمن بن أبي بكَرة عن أبيه عن النبي ﷺ «ألا أنبئكم بأكْبر الكبائر؟ - ثلاثاً - قالوا: بلى، يا رسول الله. قال: الإشراك بالله، وعقوق الوالدين - وجلس وكان متكئاً - فقال: ألا وَقولُ الزور، فما زال يكررها حتى قلنا: ليته سكَت»[2].

وفي الصحيح من حديث أبي وائل عن عمرو بن شرحبيل عن عبد الله بن مسعود قال: قلت «يا رسول الله، أي الذنب أعظم؟ قال: أن تجعل لله نِدّاً وهو خَلَقك. قال قلت: ثم أيّ؟ قال: أن تَقْتل ولدك مخافَة أن يَطْعَم معك. قال قلت: ثم أي؟ قال: أن تُزاني بحليلةِ جارِك[3]. فأنزل الله تعالى تصديق قول النبي ﷺ ﴿**والذينَ لا يَدْعون مع الله إلٰهاً آخر. ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا يَزْنون**﴾[4].

= أكبر الكبائر، أما أصغر الصغائر فلا سبيل إلى معرفته...» (إحياء علوم الدين ٤/٢١٠٧).
وقد أنكر بعض العلماء حصرها في عدد معين كما سبق ونقلنا عنهم. وقال الشوكاني في «إرشاد الفحول»: وبالجملة فلا دليل يدلّ على انحصارها في عدد معين» (ص ٥٢). وقال صاحب «فواتح الرحموت»: «والمختار أنه ليس المراد الحصر» ١/١٤٣. وقال السيوطي في «الأشباه والنظائر»: وأما حصر الكبائر بالعد فلا يمكن استيفاؤه (ص ٦١١).
وأخيراً الكبائر والصغائر، تدخل في باب الإضافة، فيقال هذا أكبر من ذاك واك أكبر من ذلك... فيكون الشيء الواحد أصغر وأكبر في وقت معاً لكن نسبة إلى شيئين مختلفين...
خلاصة القول أن اعتبار الذنوب منقسمة إلى صغائر وكبائر على سبيل الإجمال لا التفصيل، أمر قاطع.. أما تفصيلاً فنقتصر على النصوص والمقارنة من خلالها. فيكون رسم الحدود بين القسمين، الحدود الفاصلة تماماً غير صحيح على الاطلاق... إذ قد تدخل اعتبارات كثيرة تنقل الصغيرة إلى الكبيرة أو تجعل الكبيرة صغيرة.

(١) حديث: «الكبائر الاشراك بالله...». رواه البخاري في الأيمان باب اليمين الغموس (٨/١٧١) وفي الديات. باب قول الله تعالى ﴿**ومَن أحياها**﴾ وفي استتابة المرتدين. والترمذي في التفسير باب ومن سورة النساء (٥/٢٣٦ رقم ٣٠٢١)، والنسائي في تحريم الدم باب الكبائر (٧/٨٩) وأحمد (٢/٢٠١) عن عبدالله بن عمرو رضي الله عنهما.

(٢) حديث «ألا أنبئكم بأكبر الكبائر...» أخرجه البخاري في الشهادات باب قيل في شهادة الزور وفي الأدب باب عقوق الوالدين من الكبائر، وفي الاستئذان باب من اتكأ بين يدي أصحابه وفي استتابة المرتدين، ومسلم في الإيمان باب بيان الكبائر وأكبرها (١/٩١، رقم ٨٧) والترمذي في الشهادات باب ما جاء في شهادة الزور (٤/٥٤٨، رقم ٢٣٠١) عن أبي بكرة.

(٣) رواه البخاري في تفسير سورة البقرة باب قول الله تعالى ﴿**فلا تجعلوا لله أنداداً وأنتم تعلمون**﴾ وفي تفسير سورة الفرقان وفي الأدب وفي الديات وفي التوحيد... وورواه مسلم في الإيمان باب الشرك أقبح الذنوب وبيان أعظمها بعده (١/٩١ رقم ٨٦)، والترمذي في التفسير باب ومن سورة الفرقان (٥/٣٣٦ رقم ٣٠٨٢) وأبو داود في الطلاق باب تعظيم الزنا رقم ٢٣١٠. والنسائي في تحريم الدم باب ذكر أعظم الذنب (٧/٨٩ و ٩٠).

(٤) سورة الفرقان الآية ٦٨.

وفي الصحيحين من حديث أبي هـريرة رضي الله عنـه عن النبي ﷺ قال «اجتَنِبـوا السبْـع الموبقـات. قالـوا: يا رسـول الله، وما هنَّ؟ قـال: الشرك بالله. والسحـرُ. وقتلُ النفس التي حرم الله إلا بالحق. وأكـل الربـا. وأكل مـال اليتيم، والتولِّي يـوم الزحف. وقَذْف المُحْصَنات الغافِلات المؤْمنات»[1].

وروى شعبة عن سعد بن إبـراهيم: سمعت حميـد بن عبـد الـرحمن يحـدث عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال «مِنْ أكْبر الكبائـر: أن يَسُبَّ الرجـلُ والديه. قالوا: وكيف يسبُّ الرجل والديه؟ قال: يسبُّ الرجل أبا الرجل، فيسب أبـاه. ويَسُبُّ أُمَّه، فيسب أمه»[2].

وفي حـديث أبي هريـرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قـال «إن مِنْ أكْـبر الكبـائـر: استطالَةَ الرَّجُل في عِرْض أخيه المُسلم بغَير حَقّ»[3].

وقـال عبد الله بن مسعـود رضي الله عنه «أكْـبر الكبائـر: الشرك بـالله. والأمنُ من مَكْرِ الله. والقُنوط من رَحْمة الله. واليأسُ من روح الله».

قال سعيد بن جبير: سأل رجل ابن عباس عن الكبائر «أسَبْـع هن؟ قال: هن إلى السبعمائة أقرب، إلا أنه لا كبيرة مع الاستغفار، ولا صغيرة مع الإصرار» وقال «كل شيء عُصي الله به فهو كبيرة. من عَمل شيئـاً منها فليستغفـر الله. فإن الله لا يخلد في النـار من الأمة إلا من كان راجعاً عن الإسلام، أو جاحداً فريضة، أو مكذباً بالقدر».

وقال عَبد الله بن مسعود رضي الله عنه «مـا نَهى الله عنه في سـورة النساء من أوَّلهـا

---

(١) حديث «اجتنبوا السبع الموبقات...» رواه البخاري في الوصايا باب فول الله تعالى ﴿إن الـذين يأكلون أمـوال اليتـامى ظلماً﴾، وفي الـطب بـاب الشرك والسحـر من المـوبقـات، وفي المحـاربـين بـاب رمي المحصنات، ومسلم في الإيمان باب بيان الكبائر وأكبرها (١/ ٩٢ رقم ٨٩). وأبو داود في الوصـايا بـاب ما جاء في التشديد في أكل مال اليتيم رقم ٢٨٧٤. والنسائي في الوصـايا بـاب اجتناب أكـل مال اليتيم ٦/ ٢٥٧، عن أبي هريرة رضي الله عنه.

(٢) حديث «من أكبر الكبائر أن يسب الـرجل والـديه...» رواه البخـاري في الأدب باب لا يسب الـرجل والديه (٨/ ٣) ومسلم في الإيمان باب بيان الكبائر وأكبرها (١/ ٩٢، رقم ٩٠) والترمذي في البر باب ما جاء في عقوق الوالدين (٤/ ٣١٢ رقم ١٩٠٢) وأبو داود في الأدب في بر الوالدين رقم ٥١٤١.

(٣) حديث «إنَّ من أكبر الكبائر استطالة...» عزاه السيوطي في الجامع الصغير بلفظ: «من الكبائر استطالة الرجل في عرض رجل مسلم» لابن أبي الدنيا في ذم الغضب عن أبي هريرة (فيض القدير ٦/ ٨). وقد أخـرج أبـو داود في الأدب بـاب في الغيبـة رقم ٨٧٦ وأحمـد في مسنـده (١/ ١٩٠) عن سعيـد بن زيـد مرفوعاً: «إن من أربَى الربا الاستطالة في عرض المسلم بغير حق».

إلى قوله ﴿إن تجتنبوا كبائِرَ ما تُنهونَ عنه نُكَفِّر عنكُم سيِّئاتكم﴾[1] فهو كبيرة». وقال علي بن أبي طلحة: هي كل ذنب ختمه الله بِنار، أو غضب أو لعنة، أو عذاب.

وقال الضحاك: هي ما أُوْعد الله عليه حداً في الدنيا، أو عذاباً في الآخرة[2].

وقال الحسن بن الفضل: ما سَماه الله في القرآن كبيراً، أو عظيماً. نحو قوله ﴿إنه كان حُوباً كبيراً﴾[3] ﴿إنَّ قَتْلهم كان خِطْئاً كبيراً﴾[4] ﴿إن الشرك لظُلْمٌ عَظيم﴾[5] ﴿إن كيدكُنَّ عظيم﴾[6] ﴿سُبْحانك هذا بُهتانٌ عَظيم﴾[7] ﴿إنَّ ذلكم كان عندَ الله عظيماً﴾[8].

قال سفيان الثوري[9]: الكبائر ما كان فيه من المظالم بينك وبين العباد. والصغائر: ما كان بينك وبين الله. لأن الله كريم يعفو. واحتج بحديث يزيد بن هرون عن حميد الطويل عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ «يُنادي منادٍ من قبل بُطنان العَرش يوم القيامة: يا أمة محمد، إن الله عزَّ وجلَّ قد عَفا عنكم جَميعكم، المؤمنين والمؤمنات. فتواهبوا المظالم بينكم. وادخلوا الجنة بِرَحمتي»[10].

---

(١) سورة النساء الآية ٣١.
(٢) أنظر هذه الأقوال في تفسير ابن كثير ١/٤٨٦ ـ ٤٨٧.
(٣) سورة النساء الآية ٢.
(٤) سورة الإسراء الآية ٣١.
(٥) سورة لقمان الآية ١٣.
(٦) سورة يوسف الآية ٢٨.
(٧) سورة النور الآية ١٦.
(٨) سورة الأحزاب الآية ٥٣.
(٩) هو أبو عبد الله سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري، الفقيه المجتهد والمحدث والزاهد (ولد سنة ٩٧ وتوفي سنة ١٦١ هـ بالبصرة). تعلم على يد والده وعدد من علماء عصره. ورفض منصب القضاء تحرجاً. . . يعد سفيان أول من رتب الأحاديث ترتيباً موضوعياً في الكوفة. أسّس مذهباً فقهياً لم يكتب له شهرة وذيوع المذاهب الأربعة الأخرى. له: التفسير، والاعتقاد، والجامع الكبير والصغير، رسالة عن الزهد إلى عباد العتكي. . .
أنظر طبقات ابن سعد ٦/٣٧١ ـ ٣٧٤، التاريخ الكبير للبخاري ٢/٩٣ الجرح والتعديل لابن أبي حاتم الرازي ٢/٢٢٢ ـ ٢٢٧، مشاهير علماء الأمصار ص ١٦٩ ـ ١٧٠، الفهرست لابن النديم. تاريخ بغداد للخطيب البغدادي ٩/١٥١ ـ ١٧٤. حلية الأولياء لأبي نعيم ٦/٣٥٦ ـ ٣٩٣، ٧/٣ ـ ١٤٤، وفيات الأعيان ١/٢٦٣ ـ ٢٦٤. ميزان الاعتدال ١/٣٩٦، التهذيب لابن حجر ٤/١١١ ـ ١١٥، دائرة المعارف الاسلامية ٤/٥٤٠ ـ ٥٤٣. الأعلام للزركلي ٣/١٥٨، معجم المؤلفين لكحالة ٤/٢٣٤ ـ ٢٣٥. .
(١٠) حديث «ينادي منادٍ من قبل بطنان العرش. . .» عزاه المناوي في «الاتحافات السنية بالأحاديث القدسية» لإبراهيم المقرّي في التبصرة عن أنس» (ص ٣٦٧).

قلت: مراد سفيان: أن الذنوب التي بين العبد وبين الله أسهل أمراً من مظالم العباد. فإنها تزول بالاستغفار، والعفو والشفاعة وغيرها. وأما مظالم العباد: فلا بد من استيفائها. وفي المعجم للطبراني «الظلم عند الله يوم القيامة ثلاثة دواوين: ديوان لا يغفر الله منه شيئاً. وهو الشرك بالله، ثم قرأ ﴿إن الله لا يَغْفِرُ أن يُشْرَكَ بِهِ﴾[1] وديوان لا يترك الله منها شيئاً. وهو مَظالم العِباد بعضهم بعضاً. وديوان لا يعبأ الله به شيئاً. وهو ظُلْم العبد نفسه بينه وبين الله»[2].

ومعلوم أن هذا الديوان مشتمل على الكبائر والصغائر. لكن مستحقه أكرم الأكرمين. وما يعفو عنه من حقه ويَهَبه أضعافُ أضعاف ما يستوفيه. فأمره أسهل من الديوان الذي لا يترك منه شيئاً لعدله. وإيصال كل حق إلى صاحبه.

قال مالك بن مِغْول: الكبائر ذنوب أهل البدعِ، والسيئات ذنوب أهل السنة.

قلت: يريد أن البدعة من الكبائر، وأنها أكْبر من كبائر أهل السنة. فكبائر أهل السنة صغائر بالنسبة إلى البدع. وهذا معنى قول بعض السلف: البدعة أحب إلى إبليس من المعصية. لأن البدعة لا يتاب منها. والمعصية يتاب منها.

وقيل: الكبائر ذنوب العمد. والسيئات: الخطأ والنسيان. وما أُكْره عليه، وحديث النفس، المرفوعة عن هذه الأمة.

قلت: هذا من أضعف الأقوال طَرداً وعَكْساً. فإن الخطأ والنسيان والإكراه لا يدخل تحت جنس المعاصي، حتى يكون أحدَ قسميها.

والعمد نوعان: نوع كبائر، ونوع صغائر. ولعل صاحب هذا القول يرى: أن الذنوب كلها كبائر، وأن الصغائر ما عفا الله لهذه الأمة عنه. ولم يدخل تحتٌ التكليف.

---

(١) سورة النساء الآية ٤٨.

(٢) وروى نحوه الطيالسي والبزار عن أنس بلفظ: «الظلم ثلاثة فظلم لا يغفره الله وظلم يغفره وظلم لا يتركه فأما الظلم...» فذكره بطوله. (فيض القدير ٤/٢٩٥ - ٢٩٦). قال المناوي: قال الهيثمي: «رواه البزار عن شيخه أحمد بن مالك القشيري ولم أعرفه وبقية رجاله وثقوا على ضعفهم». ورواه أيضاً كما في الجامع الصغير للسيوطي أحمد والحاكم عن عائشة رضي الله عنها مرفوعاً بلفظ: الدواوين ثلاثة فديوان لا يغفر الله منه شيئاً وديوان لا يعبأ الله به شيئاً وديوان لا يترك الله منه شيئاً... ثم ساقه بطوله... قال المناوي: قال الحاكم صحيح فردّه الذهبي بأن صدقة ضعفوه وابن بابنوس فيه جهالة. وقال الهيثمي: «في سند أحمد صدقة بن أبي موسى ضعفه الجمهور وبقية رجاله ثقات». (فيض القدير ٣/٥٥٢).

وهذا غير صحيح. فإن الكبائر والصغائر نوعان تحت جنس المعصية. ويستحيل وجود النوع بدون جنسه.

وقيل: الكبائر ذنوب المستحلِّين، مثل ذنب إبليس. والصغائر: ذنوب المستغفرين. مثل ذَنْب آدم.

قلت: أما المستحل: فذنبه دائر بين الكفر والتأويل. فإنه إن كان عالماً بالتحريم فكافر. وإن لم يكن عالماً به فمتأوِّل أو مُقَلِّد. وأما المستغفر: فإن استغفاره الكامل يمحو كبائره وصغائره. فلا كبيرة مع الاستغفار.

فهذا الفَرْق ضعيف أيضاً. إلا أن يكون مراد صاحبه: أن ما يفعله المستحل من الذنب أعظم عقوبة مما يفعله المعترف بالتحريم، النادم على الذنب، المستغفر منه. وهذا صحيح.

وقال السُّدِّي: الكبائر ما نهى الله عنه من الذنوب الكبار. والسيئات مقدماتها. وتوابعها مما يجتمع فيه الصالح والفاسق، مثل النظرة واللمسة والقبلة وأشباهها. واحتج بقول النبي ﷺ «العينان تزنيان. والرجلان تزنيان. ويصدق ذلك كله الفرج أو يكذبه»[1].

وقيل: الكبائر ما يستصغره العباد. والصغائر: ما يستعظمونه، فيخافون مواقعته. واحتج أرباب هذه المقالة بما روى البخاري في صحيحه[2] عن أنس رضي الله عنه قال «إنكم لتَعْملون أعمالاً، هي أدقُّ في أعينكم من الشعر. كنا نَعُدُّها على عهد رسول الله ﷺ من المُوبقات».

قلت: أما قول السدي «الكبائر ما نهى الله عنه من الذنوب الكبار» فبيان للشيء بنفسه. فإن الذنوب الكبار: هي الكبائر. وإنما مراده: أن المنهي عنه قسمان. أحدهما: ما هو مشتمل على المفسدة بنفسه. ونفس فعله منشأ المفسدة. فهذا كبيرة، كقتل النفس والسرقة، والقذف والزنا.

الثاني: ما كان من مقدمات ذلك ومباديه، كالنظر واللمس، والحديث والقبلة،

---

(١) حديث: «العينان تزنيان...» رواه أحمد (١/٤١٢) عن ابن مسعود، وأبو يعلى والطبراني والبزار وابن حبان. وقال المنذري صحيح (فيض القدير ٤/٣٩٩) بلفظ: والفرج يزني، وقال الحافظ الهيثمي في «مجمع الزوائد»: البزار والطبراني واسنادهما جيد» (٦/٢٥٦). وللحديث أصل في الصحيح تقدم.

(٢) أخرجه البخاري في الرقاق باب ما يتقى من محقرات الذنوب (٨/١٢٨) عن أنس رضي الله عنه.

الذي هو مقدمة الزنا، فهو من الصغائر. فالصغائر: من جنس المقدمات. والكبائر: من جنس المقاصد والغايات.

وأما من قال «ما يستصغره العباد فهو كبائر. وما يستكبرونه فهو صغائر» فإن أراد: أن الفرق راجع إلى استكبارِهم إسْتصغارهم. فهو باطل. فإن العبد يستصغر النظرة. ويستكبر الفاحشة.

وإن أراد: أن استصغارهم للذنب يكبره عند الله، واستعظامهم له يصغره عند الله. فهذا صحيح. فإن العبد كلما صغرت ذنوبه عنده كبرت عند الله. وكلما كبرت عنده صغرت عند الله. والحديث إنما يدل على هذا المعنى. فإن الصحابة ـ لعلو مرتبتهم عند الله وكمالهم ـ كانوا يعدون تلك الأعمال موبقات. ومن بعدهم ـ لنقصان مرتبتهم عنهم. وتفاوت ما بينهم ـ صارت تلك الأعمال في أعينهم أدقَّ من الشعر.

وإذا أردت فهم هذا فانظر: هل كان في الصحابة من إذا سمع نص رسول الله ﷺ عارضه بقِياسه، أو ذَوْقه، أو وجده، أو عقله، أو سياسته؟ وهل كان قط أحد منهم يقدم على نص رسول الله ﷺ عقلاً أو قياساً، أو ذوقاً، أو سياسة، أو تقليد مقلِّد؟ فلقد أكرم الله أعينهم وصانها أن تنظر إلى وجه مَنْ هذا حاله، أو يكون في زمانهم. ولقد حكم عمر بن الخطاب رضي الله عنه على من قَدَّم حُكْمه على نصِّ الرسول بالسيف. وقال «هذا حكمي فيه»[1] فيا لله! كيف لو رأى ما رأينا، وشاهد ما بُلينا به من تقديم رأي كل فلان وفلان على قول المعصوم، ﷺ. ومعاداة من اطَّرح آراءهم. وقدم عليها قول المعصوم؟ فالله المستعان. وهو الموعد. وإليه المرجع.

وقيل: الكبائر: الشرك وما يؤدي إليه. والصغائر: ما عدا الشرك من ذنوب أهل التوحيد.

واحتج أرباب هذه المقالة بقوله تعالى **﴿إنَّ الله لا يَغْفر أن يُشرَكَ به وَيغفر ما دُونَ ذَلكَ لمن يَشاء﴾**[2].

واحتجوا بقوله ﷺ ـ فيما يروي عن ربه تبارك وتعالى ـ «ابنَ آدم، لو أتيتني بقراب

---

(١) لعله يقصد ما أخرجه ابن أبي حاتم والحافظ بن دحيم في تفسيريهما من أن رجلين اختصما إلى رسول الله ﷺ فقضى بينهما فذهبا إلى أبي بكر فقال لهما أنتما على ما قضى به رسول الله ﷺ فأبى صاحبه أن يرضى فذهبا إلى عمر فقال لهما: «مكانكما حتى أخرج إليكما فأقضي بينكما فخرج إليهما مشتملاً على سيفه فضرب رأس الذي أبى أن يرضى فقتله» (تفسير ابن كثير ١/٥٢١).

(٢) سورة النساء الآية ٤٨.

الأرض خطايا، ثم لقيتني لا تشرك بي شيئاً: أتيتك بقرابها مغفرة».

واحتجوا أيضاً بالحديث الذي روي مَرْفوعاً ومَوْقوفاً «الظلم ثَلاث دَواوين، ديوانٌ لا يَغْفِر الله منه شيئاً. وهو الشِّرك، وديوان لا يَترك الله منه شيئاً. وهو ظُلم العباد بعضَهم بعضاً. وديوان لا يَعبأ به الله شيئاً. وهو ظلم العبد نفسه بينه وبين ربه».

فهذا جملة ما احتج به أرباب هذه المقالة. ولا حجة لهم في شيء منه.

أما الآية: فإن غايتها التفريق بين الشرك وغيره. لأن الشرك لا يغفر إلا بالتوبة منه. وأما ما دون الشرك: فهو موكول إلى مشيئة الله. وهذا يدل على أن المعاصي دون الشرك. وهذا حق. فإن أراد أرباب هذا القول هذا: فلا نزاع فيه. وإن أرادوا أن كل ما دون الشرك: فهو صغيرة في نَفْسه فباطل.

فإن قيل: فإذا كان الشرك وغيره مما تأتي عليه التوبة. فما وجه الفرق بين الشرك وما دونه؟ وهل هما في حق التائب، أم غير التائب؟ أم أحدهما في حق التائب والآخر في حق غير؟ وما الفرق بين هذه الآية وبين قوله **﴿قل يا عبادي الذينَ أسْرَفوا على أنْفُسِهم لا تَقْنطوا من رحمة الله. إن الله يغفرُ الذُّنوب جميعاً. إنهُ هُوَ الغَفُور الرحيم﴾**[1].

فالجواب: أن كل واحدة من الآيتين لطائفة، فآية النساء **﴿إنَّ الله لا يَغْفر أن يُشرك به ويَغْفر ما دُونَ ذلك لمن يَشاء﴾**[2] هي لغير التائبين في القسمين.

والدليل عليه: أنه فرق بين الشرك وغيره في المغفرة. ومن المعلوم بالاضطرار من دين الإسلام: أن الشرك يغفر بالتوبة، وإلا لم يصح إسلام كافر أبداً.

وأيضاً فإنه خصص مغفرة ما دون الشرك بمن يشاء. ومغفرة الذنوب للتائبين عامة لا تخصيص فيها. فخصص وقيد. وهذا يدل على أنه حكم غير التائب.

وأما آية الزمر **﴿إنَّ الله يَغفر الذُّنوب جَميعاً﴾** فهي في حقِّ التائب. لأنه أطلق وعمم. فلم يخصها بأحد. ولم يقيدها بذنب. ومن المعلوم بالضرورة: أن الكفر لا يغفره، وكثير من الذنوب لا يغفرها. فعلم أن هذا الإطلاق والتعميم في حق التائب. فكل من تاب من أي ذنب كان: غُفِر له.

وأما الحديث الآخر «لو لقيتني بقراب الأرض خطايا، ثم لقيتني لا تشرك بي شيئاً،

---

(١) سورة الزمر الآية ٥٣.
(٢) الآية ٤٨.

أتيتك بقرابها مغفرة» فلا يدل على أن ما عدا الشرك كله صغائر، بل يدل على أن من لم يشرك بالله شيئاً فذنوبه مغفورة كائنة ما كانت. ولكن ينبغي أن يعلم ارتباط إيمان القلوب بأعمال الجوارح، وتعلقها بها. وإلا لم يفهم مراد الرسول ﷺ، ويقع الخلط والتخبيط.

فاعلم أن هذا النفي العامّ للشرك - أن لا يشرك بالله شيئاً البتة - لا يصدر من مُصرٍ على معصية أبداً، ولا يمكن مُدمنُ الكبيرة والمصرُّ على الصغيرة أن يصفو له التوحيد، حتى لا يشرك بالله شيئاً. هذا من أعظم المحال. ولا يلتفت إلى جَدَلِّي لا حَظَّ له من أعمال القلوب. بل قلبه كالحجر أو أقسى، يقول: وما المانع؟ وما وجه الإحالة؟ ولو فرض ذلك واقعاً لم يلزم منه محال لذاته!.

فدع هذا القلب المفتون بجدَله وجهله. واعلم أن الإصرار على المعصية يوجب من خوف القلب من غير الله، ورجائه لغير الله، وحبه لغير الله، وذله لغير الله، وتوكله على غير الله: ما يصير به منغمساً في بحار الشرك. والحاكم في هذا ما يعلمه الإنسان من نفسه، إن كان له عقل. فإن ذُلَّ المعصية لا بدّ أن يقوم بالقلب فيورثه خوفاً من غير الله. وذلك شِرْك. ويورثه محبة لغير الله، واستعانة بغيره في الأسباب التي توصله إلى غرضه. فيكون عمله لا بالله ولا لله، وهذا حقيقة الشرك.

نعم قد يكون معه توحيد أبي جهل، وعباد الأصنام. وهو توحيد الربوبية. وهو الاعتراف بأنه لا خالق إلا الله. ولو أنجى هذا التوحيد وحده، لأنجى عباد الأصنام. والشأنُ في توحيد الإلهية، الذي هو الفارق بين المشركين والموحدين.

والمقْصُود: أن من لم يُشرك بالله شيئاً يستحيل أن يلقى الله بقراب الأرض خطايا، مصرّاً عليها، غير تائب منها، مع كمال توحيده الذي هو غاية الحب والخضوع، والذل والخوف والرجاء للرب تعالى.

وأما حديث الدواوين: فإنما فيه أن حق الرب تعالى لا يؤوده أن يهبه ويسقطه. ولا يحتفل به ويعتني به كحقوق عباده. وليس معناه: أنه لا يؤاخذ به البتة، أو أنه كله صغائر. وإنما معناه: أنه يقع فيه من المسامحة والمساهلة والإسقاط والهبة، ما لا يقع مثله في حقوق الآدميين.

فظهر أنه لا حُجَّة لهم في شيء مما احتجوا به. والله أعلم.

وقالت فرقة: الصغائر ما دُون الحدَّين، والكبائر: ما تعلق بها أَحد الحدَّين.

ومرادهم بالحدين: عقوبة الدنيا والآخرة. فكل ذنب عليه عقوبة مشروعة محدودة في الدنيا، كالزنا وشرب الخمر. والسرقة والقذف. أو عليه وعيد في الآخرة، كأكل مال اليتيم، والشرب في آنية الفضة والذهب، وقتل الإنسان نفسه، وخيانته أمانته، ونحو ذلك. فهو من الكبائر. وصدق ابن عباس رضي الله عنهما في قوله «هي إلى السَّبعمائة أقرب منها إلى السَّبع».

فصل

وهٰهنا أمر ينبغي التفطن له، وهو أن «الكبيرة» قد يقترن بها ـ من الحياء والخوف، والاستعظام لها ـ ما يُلْحِقها بالصغائر. وقد يقترن بالصغيرة ـ من قلة الحياء، وعدم المبالاة، وترك الخوف، والاستهانة بها ـ ما يلحقها بالكبائر. بل يجعلها في أعلى رتبها.

وهذا أمر مرجعه إلى ما يقوم بالقلب. وهو قدر زائد على مجرد الفعل. والإنسان يعرف ذلك من نفسه ومن غيره.

وأيضاً فإنه يُعْفَى للمحب، ولصاحب الإحسان العظيم، ما لا يعفى لغيره، ويسامَح بما لا يسامح به غيره.

وسمعت شيخ الإسلام ابن تيمية ـ قدس الله روحه ـ يقول: أُنظُر إلى موسى ـ صلوات الله وسلامه عليه ـ رمى الألواح التي فيها كلام الله الذي كتبه بيده فكسرها، وجَرَّ بلحية نبيٍّ مثله، وهو هٰرون، ولطم عين ملك الموت ففقأها، وعاتب ربه ليلة الإسراء في محمد ﷺ ورَفْعِه عليه، وربُّه تعالى يحتمل له ذلك كله، ويحبُّه ويكرمه ويُدَلِّلُه. لأنه قام لله تلك المقامات العظيمة في مقابلة أعدى عدوٍ له، وصدع بأمره، وعالج أُمَّتَي القِبْط وبني إسرائيل أشد المعالجة. فكانت هذه الأمور كالشَّعرة في البحر.

وانظر إلى يونس بن مَتَّى حَيث لم يكن له هذه المقامات التي لموسى، غاضبَ ربه مرة. فأخذه وسَجَنه في بطن الحوت. ولم يحتمل له ما أحتمل لموسى. وفرقٌ بين مَنْ إذا أتى بذنب واحد، ولم يكن له من الإحسان والمحاسن ما يشفع له، وبين من إذا أتى بذنب جاءت محاسنه بكل شفيع. كما قيل:

وإذا الحبيبُ أتَى بذَنْب واحد ... جاءَت محاسِنُهُ بألفِ شَفيعِ

فالأعمال تشفع لصاحبها عند الله. وتذكِّر به إذا وقع في الشدائد. قال تعالى عن

ذي النون ﴿فلَولا أنه كانَ من المسبِّحين. لَلَبِثَ في بطنِهِ إلى يَوْم يُبعثون﴾[1]. وفرعون لمَّا لم تكن له سابقة خير تشفع له وقال ﴿آمَنْتُ أنه لا إله إلا الذي آمنت به بَنوا إسرائيل﴾ قال له جبريل ﴿آلآن وقَد عصَيْتَ قبلُ، وكنت من المُفْسدين﴾[2].

وفي المسند عنه ﷺ أنه قال «إن ما تَذْكرون من جلال الله ـ من التَّسبيح، والتكْبير، والتَّحميد ـ يتعاطَفْن حول العرش، لهن دويّ كدويّ النحل. يذكِّرن بصاحبهن. أفلا يحب أحدكم أن يكون له مَنْ يذكر به؟»[3] ولهذا من رجحت حسناته على سيئاته أفلح ولم يعذب، ووهبت له سيئاته لأجل حسناته. ولأجل هذا يغفر لصاحب التوحيد ما لا يغفر لصاحب الإشراك. لأنه قد قام به مما يحبه الله ما اقتضى أن يغفر له. ويسامحه ما لا يسامح به المشرك. وكلما كان توحيد العبد أعظم. كانت مغفرة الله له أتم. فمن لقيه لا يشرك به شيئاً البتة غفر له ذنوبه كلها، كائنة ما كانت. ولم يعذب بها.

ولسنا نقول: إنه لا يدخل النار أحد من أهل التوحيد. بل كثير منهم يدخل بذنوبه. ويعذب على مقدار جرمه. ثم يخرج منها. ولا تنافي بين الأمرين لمن أحاط علماً بما قدمناه.

ونزيد ههنا إيضاحاً لعظم هذا المقام من شدة الحاجة إليه.

اعلم أن أشِعَّة «لا إله إلا الله» تبدد من ضباب الذنوب وغيومها بقدر قوة ذلك الشعاع وضعفه. فلها نور. وتفاوتُ أهلها في ذلك النور ـ قوةً، وضعفاً ـ لا يحصيه إلا الله تعالى.

فمن الناس: من نور هذه الكلمة في قلبه كالشمس.

ومنهم: من نورها في قلبه كالكوكب الدري.

ومنهم: من نورها في قلبه كالمشعل العظيم.

وآخر: كالسراج المضيء. وآخر كالسراج الضعيف.

ولهذا تظهر الأنوار يوم القيامة بإيمانهم، وبين أيديهم، على هذا المقدار، بحسب ما

---

(١) سورة الصافات الآية ١٤٣ ـ ١٤٤.

(٢) سورة يونس الآية ٩١.

(٣) حديث «إن ما تذكرون من جلال الله...» أخرجه ابن ماجه في الأدب باب فضل التسبيح (١٢٥٢/٢ رقم ٣٨٩٠٩) عن النعمان بن بشير. قال البوصيري في الزوائد: إسناده صحيح رجال ثقات. ورواه أحمد عنه (٢٦٨/٤ و ٢٧١).

في قلوبهم من نور هذه الكلمة، علماً وعملاً، ومعرفة وحالاً.

وكلما عظم نور هذه الكلمة واشتد: أحرق من الشبهات والشهوات بحسب قوته وشدته. حتى إنه ربما وصل إلى حال لا يصادف معها شبهة ولا شهوة، ولا ذنباً، إلا أحرقه. وهذا حال الصادق في توحيده. الذي لم يشرك بالله شيئاً. فأي ذنب أو شهوة أو شبهة دنت من هذا النور أحرقها. فسماء إيمانه قد حُرِسَت بالنجوم من كل سارق لحسناته. فلا ينال منها السارق إلا على غِرَّةٍ وغفلة لا بدّ منها للبشر. فإذا استيقظ وعلم ما سُرق منه استنقذه من سارقه. أو حَصَّل أضعافه بكسبه. فهو هكذا أبداً مع لصوص الجن والإنس. ليس كمن فتح لهم خزانته، وَوَلَّى الباب ظهره.

وليس التوحيد مجرد إقرار العبد بأنه لا خالق إلا الله، وأن الله رب كل شيء ومليكه. كما كان عُبّاد الأصنام مقرين بذلك وهم مشركون. بل التوحيد يتضمن - من محبة الله، والخضوع له، والذل له، وكمال الانقياد لطاعته، وإخلاص العبادة له، وإرادة وجهه الأعلى بجميع الأقوال والأعمال، والمنع، والعطاء، والحب، والبغض -: ما يحول بين صاحبه وبين الأسباب الداعية إلى المعاصي، والإصرار عليها. ومن عَرف هذا عرف قول النبي ﷺ «إن الله حرم على النار من قال: لا إله إلا الله، يَبْتَغي بذلك وجه الله»(1) وقوله «لا يَدْخُلُ النار من قال: لا إله إلا الله» وما جاء من هذا الضرب من الأحاديث التي أشكلت على كثير من الناس، حتى ظنها بعضهم منسوخة. وظنها بعضهم قيلت قبل ورود الأوامر والنواهي، واستقرار الشرع. وحملها بعضهم على نار المشركين والكفار. وأول بعضهم الدخول بالخلود. وقال: المعنى لا يدخلها خالداً. ونحو ذلك من التأويلات المستكرهة.

والشارع - صلوات الله وسلامه عليه - لم يجعل ذلك حاصلاً بمجرد قول اللسان فقط. فإن هذا خلاف المعلوم بالاضطرار من دين الإسلام. فإن المنافقين يقولونهابألسنتهم. وهم تحت الجاحدين لها في الدرك الأسفل من النار. فلا بدّ من قول القلب، وقول اللسان. وقول القلب: يتضمن من معرفتها، والتصديق بها، ومعرفة حقيقة ما تضمنته - من النفي والإثبات، ومعرفة حقيقة الإلٰهية المنفية عن غير الله، المختصة به، التي يستحيل ثبوتها لغيره، وقيام هذا المعنى بالقلب: علماً ومعرفةً ويقيناً، وحالاً -: ما يوجب تحريم قائلها على النار. وكل قول رَتَّبَ الشارع ما رتب عليه من الثواب، فإنما هو القول التام. كقوله ﷺ «من قال في يوم سُبحان الله وبحمده مائة مرة،

---

(1) قول النبي ﷺ «إن الله حرَّم...» سيأتي تخريجه.

حُطَّتْ عنه خَطاياه ـ أو غُفرت ذُنوبه ـ ولو كانت مِثل زَبَدِ البحر»[1] وليس هـذا مرتبـاً على مجرد قول اللسان.

نعم من قالها بلسانه، غافلاً عن معناها، معـرضاً عن تـدبرهـا، ولم يواطىء قلبـه لسانه. ولا عرف قدرها وحقيقتها. راجياً مع ذلك ثوابها. حَطَّتْ من خطاياه بحسب مـا في قلبه. فإن الأعمال لا تتفاضل بصورها وعددها. وإنما تتفاضل بتفاضل ما في القلوب. فتكون صورة العملين واحدة. وبينهما في التفـاضل كـما بين السـماء والأرض. والرجـلان يكون مقامهما في الصف واحداً، وبين صلاتيهما كما بين السماء والأرض.

وتَأَمَّل حديث البطاقـة التي توضـع في كِفة، ويقـابلها تسعـة وتسعون سجـلاً، كل سجل منها مَدُّ البصر، فتثقل البطاقة وتطيش السجلات، فلا يُعَذَّب[2].

ومعلوم أن كل موحد له مثل هذه البطاقة. وكثير منهم يدخل النار بـذنوبـه. ولكن السر الذي ثَقَّلَ بطاقة ذلـك الرجـل، وطاشت لأجله السجـلات: لما لم يحصـل لغيره من أرباب البطاقات، انفردت بطاقته بالثقل والرزانة.

وإذا أردتَ زيادة الإيضاح لهذا المعنى. فانظر إلى ذكر من قلبه ملآن بمحبتك، وذكر من هـو معرض عنـك غافـل ساه، مشغـول بغيرك، قـد انجذبت دواعي قلبـه إلى محبـة غيرك، وإيثاره عليك. هل يكون ذكرهمـا واحداً؟ أم هـل يكونَ ولـداك اللذان هما بهـذه المثابة، أو عبداك، أو زوجتاك، عندك سواء؟.

وتأمل ما قام بقلب قاتل المائة[3] من حقـائق الإيمان التي لم تشغله عنـد السياق عن

---

(١) حـديث «من قال في يـوم: سبحان الله...» أخـرجه الـترمذي في الـدعوات بـاب رقم ٦٠ (٥/٥١١ـ ٥١٢ رقم ٣٤٦٦) قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح. وأخرجه مسلم مطولاً في الذكـر والدعـاء باب فضل التهليل والتسبيح والدعاء عن أبي هريرة أيضاً وأوله: «من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له...» (٤/٢٠٧١ رقم ٢٦٩١).

(٢) يقصد الحديث الذي رواه الترمذي عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما في الإيمان بـاب ما جـاء فيمن يموت وهـو يشهد أن لا إلـه إلا الله (٥/٢٤ رقم ٢٦٣٩) وقال هـذا حديث حسنٌ غـريب. وأوله: «إن الله سيخلِّص رجلاً من أمتي عـلى رؤوس الخلائق يـوم القيامـة...» ورواه أيضاً عنـه أحمد (٢/٢١٣ و٢٢٣) والحاكم (١/٦) والبيهقي (أنظر الفتح الكبير ١/٣٣٧).

(٣) يقصد الحديث الذي رواه البخاري ومسلم عن أبي سعيد الخدري «كان في بني إسرائيل رجل قتل تسعة وتسعين إنساناً ثم خرج يسأل. فأتى راهبـاً فسألـه فقال لـه: ألي توبـة؟ قال لا. فقتله. فجعـل يسأل. فقال له رجل أئت قرية كذا وكذا. فأدركه الموت. فنأى بصدره نحوها فـاختصمت فيه مـلائكة الـرحمة وملائكة العـذاب فأوحى الله إلى هـذه أن تقربي وأوحى إلى هـذه أن تباعـدي. وقال: قيسـوا ما بينهـا فوجداه إلى هذه أقرب بشبر فغفر له».

السير إلى القرية. وحملته ـ وهو في تلك الحال ـ على أن جعل ينوء بصدره. ويعالج سكرات الموت. فهذا أمر آخر، وإيمان آخر. ولا جرم أن أُلحق بالقرية الصالحة. وجُعِل من أهلِها.

وقريب من هذا: ما قام بقلب البَغيّ التي رأت ذلك الكَلْب[1] ـ وقد اشتد به العطش يأكل الثرى ـ فقام بقلبها ذلك الوقت ـ مع عدم الآلة، وعدم المعين وعدم من ترائيه بعملها ـ ما حملها على أن غَرّرت بنفسها في نزول البئر، وملء الماء في خُفها، ولم تعبأ بتعرضها للتلف. وحَمْلِها خفها بفيها. وهو ملآن، حتى أمكنها الرُّقِيُّ من البئر، ثم تواضعها لهذا المخلوق الذي جرت عادة الناس بضربه، فأمسكت له الخف بيدها حتى شرب. من غير أن ترجو منه جزاءاً ولا شكوراً. فأحرقت أنوارُ هذا القدر من التوحيد ما تقدم منها من البغاء، فغفر لها.

فهكذا الأعمال والعمال عند الله. والغافل في غفلة من هذا الإكسير الكيماوي، الذي إذا وضع منه مثقال ذرة على قناطير من نُحاس الأعمال قلبها ذهباً. والله المستعان.

فصل

فإن قيل: قد ذكرتم: أن المحبَّ يُسامح بما لا يسامَح به غيره. ويعفي للولي عما لا يعفى لسواه. وكذلك العالم أيضاً، يغفر له ما لا يغفر للجاهل. كما روى الطبراني بإسناد جيد ـ مرفوعاً إلى النبي ﷺ ـ «إن الله ـ سبحانه ـ إذا جَمع الناس يوم القيامة في صَعيد واحد، قال للعلماء: إني كُنتُ أُعبد بفَتْواكم. وقد علمتُ أنكم كنتم تخلِطون كما يخلط الناس، وإني لم أضَعَ علمي فيكم وأنا أُريد أن أعذِّبكم. اذْهبوا فَقَد غَفَرتُ لَكُم»[2] هذا معنى الحديث. وقد روي مُسنَداً ومُرْسلاً.

فهذا الذي ذكرتم صحيح. وهو مقتضى الحكمة والجود والإحسان، ولكن ماذا تصنعون بالعقوبة المضاعفة التي ورد التهديد بها في حق أولئك إن وقع منهم ما يكره؟ كقوله تعالى ﴿**يا نساءَ النبيّ، من يأتِ منكُنَّ بفاحشة مبيِّنة يضاعَفْ لها العذابُ**

---

(١) يقصد الحديث «بينما كلب يطيف بركيّة قد كاد يقتله العطش، إذ رأته بغية من بغايا بني إسرائيل فنزعت موقها فاستقت له به فسقته إياه فغفر لها به». رواه البخاري في الأنبياء باب ماذ كر عن بني إسرائيل (٢١١/٤)، ومسلم في السلام باب فضل ساقي البهائم المحترمة وإطعامها (١٧٦١/٤ رقم ٢٢٤٥).

(٢) حديث: «إن الله إذا جمع الناس...» رواه الطبراني في الكبير من ثعلبة بن الحكم وعن ابن مسعود. قال الحافظ الهيثمي عن الأول: رجاله موثقون وعن الثاني: فيه موسى بن عبيدة الربذي وهو ضعيف جداً» (مجمع الزوائد ١/١٣١ ـ ١٣٢).

ضِعفين﴾[1] وقوله تعالى ﴿**وَلَولا أن ثَبَّتناك لقد كِدْت تَرْكَن إليهم شيئاً قليـلاً. إذاً لأذقناك ضِعْفَ الحيـاة وضِعْفَ المَمات. ثم لا تَجِدُ لكَ علينـا نَصيراً**﴾[2] أي لـولا تثبيتنا لـك لقد كدت تركن إليهم بعض الشيء. ولو فعلت لأذقناك ضعف عذاب الحياة وضعف عـذاب المماتِ. أي ضاعفنا لك العذاب في الدنيا والآخرة. وقال تعالى ﴿**وَلـو تَقوّل علينـا بَعْض الأقاويل. لأخذْنا منه باليمين. ثم لَقَطَعنا منه الوَتين**﴾[3] أي لـو أتى بشيء من عند نفسـه لأخذنا منه بيمينه. وقطعنا نيـاط قلبه وأهلكنَـاه. وقد أعـاذه الله من الركـون إلى أعدائـه بذرة من قلبه. ومن التقـوُّل عليه سبحـانه. وكم من راكِنٍ إلى أعـدائه ومتقـول عليه من قبل نفسه قـد أمهله ولم يعبأ بـه. كأربـاب البدع كلهم، المتقـولين عـلى أسمائـه وصفاتـه ودينه.

وما ذكرتم في قصـة يونس: هـو من هذا البـاب. فإنـه لم يسامـح بغضبة. وسجن لأجلهـا في بطن الحـوت. ويكفي حال أبي البَشَر حيث لم يُسـامح بلقمـة. وكـانت سبب إخراجه من الجنة.

فالجواب: أن هذا أيضاً حق. ولا تنـافي بين الأمـرين. فإن من كملت عليـه نعمة الله. واختصه منها بما لم يختص به غيره: في إعطائه منها ما حرمـه غيره. فحُبيَ بـالإنعام، وخص بالإكرام. وخص بمزيد التقريب. وجعل في منـزلة الـولي الحبيب، اقتضت حالـه من حفظ مرتبة الولاية والقرب والاختصاص: بأن يراعي مرتبته من أدنى مشوش وقاطع. فلشدة الاعتناء به، ومزيد تقريبه، واتخاذه لنفسـه، واصطفـائه عـلى غيره. تكـون حقوق وليه وسيده عليه أتم. ونعمه عليه أكمل. والمطلوب منه فوق المطلوب من غـيره. فهو إذا غَفَل وأخَلَّ بمقتضى مرتبته نُبِّه بما لم ينبه عليه البعيد البراني، مع كونه يسامح بما لم يسـامح به ذلك أيضاً. فيجتمع في حقه الأمران.

وإذا أردت معرفة اجتماعهما. وعدم تناقضهما، فالواقع شاهد به. فإن المَلِك يسامح خاصته وأولياءه بما لم يسامح به من ليس في منزلتهم، ويأخذهم. ويؤدِّبهم بمـا لم يأخـذ به غيرهم. وقد ذكرنا شواهد هذا وهذا. ولا تناقض بين الإمرين.

وأنت إذا كـان لك عبـدان، أو ولـدان، أو زوجتـان. أحـدهمـا: أحبّ إليـك من الآخـر، وأقرب إلى قلبـك، وأعز عليـك: عـاملتـه بهـذين الأمـرين. واجتمـع في حقـه

---

(١) سورة الأحزاب الآية ٣٠.
(٢) سورة الإسراء الآية ٧٤ و٧٥.
(٣) سورة الحاقة الآية ٤٤ و ٤٥ و ٤٦.

المعاملتان بحسب قربه منك، وحبك له، وعزته عليك. فإذا نظرت إلى كمال إحسانك إليه، وإتمام نعمتك عليه: اقتضت معاملته بما لا تعامل به من دونه، من التنبيه وعدم الإهمال. وإذا نظرت إلى إحسانه ومحبته لك، وطاعته وخدمته، وكمال عبوديته ونصحه: وهبت له وسامحته. وعفوت عنه، بما لا تفعله مع غيره. فالمعاملتان بحسب ما منك وما منه.

وقد ظهر اعتبار هذا المعنى في الشرع، حيث جعل حَدَّ من أنعم عليه بالتزوج إذا تعداه إلى الزنا: الرَّجم، وحد من لم يعطه هذه النعمة الجلد. وكذلك ضاعف الحد على الحر الذي قد مَلَّكه نفسه. وأتم عليه نعمته. ولم يجعله مملوكاً لغيره. وجعل حد العبد المنقوص بالرق، الذي لم يحصل له هذه النعمة: نصف ذلك.

فسبحان من بهرت حكمته في خلقه وأمره وجزائه عقول العالمين، وشهدت بأنه أحكم الحاكمين.

لله سِرٌ تحتَ كُلِ لَطيفةٍ   فأخو البصائر غائِص يتملَّق

فصل
في أجناس ما يتاب منه

ولا يستحق العبد اسم «التائب» حتى يتخلص منها.

وهي اثنا عشر جنساً مذكورة في كتاب الله عزَّ وجلَّ. هي أجناس المحرمات: الكُفْر، والشِرك، والنِفاق، والفُسُوق، والعِصْيان، والإثْم، والعُدوان، والفَحشاء، والمُنْكر، والبَغْي، والقَوْل على الله بلا عِلْم، واتباعُ غَير سَبيل المؤمنين.

فهذه الإثنا عشر جنساً عليها مدار كل ما حرم الله. وإليها انتهاء العالم بأسرهم إلا أتباع الرسل. صلوات الله وسلامه عليهم. وقد يكون في الرجل أكثرها وأقلها، أو واحدة منها. وقد يَعلم ذلك. وقد لا يَعلم.

فالتوبة النَّصُوح: هي بالتخلص منها، والتحصن والتحرز من مواقعتها. وإنما يمكن التخلص منها لمن عرفها.

ونحن نذكرها، ونذكر ما اجتمعت فيه وما افترقت. لتتبين حدودها وحقائقها. والله الموفق لما وراء ذلك، كما وفق له. ولا حول ولا قوة إلا بالله.

وهذا الفصل من أنفع فصول الكتاب. والعبد أحوج شيء إليه.

* * *

الكُفر

فأما «الكُفر» فنوعان: كفر أكبر، وكفر أَصْغر.

فالكفر الأكبر: هو الموجب للخلود في النار.

والأصغر: موجب لاستحقاق الوعيد دون الخلود. كما في قوله تعالى ـ وكان مما يتلى فنسخ لفظه ـ «لا ترغبوا عن آبائكم. فإنه كُفْرٌ بِكم»[1] وقوله ﷺ في الحديث «اثنتان في أمتي، هما بهم كُفْر: الطَّعن في النسب، والنياحة»[2] وقوله في السنن «من أَتَى امرأة في

---

(١) قال السيوطي: «وقال أبو عبيد: حدثنا حجاج عن سويد بن سعيد عن الحكم بن عتيبة عن عدي بن عدي قال: قال عمر رضي الله عنه: كنا نقرأ «لا ترغبوا عن آبائكم فإنه كفر بكم». ثم قال لزيد بن ثابت: أكذلك؟ قال: نعم». الاتقان في علوم القرآن (٢/٢٥).

(٢) حديث «اثنتان في أمتي هما بهم كفر...» رواه مسلم في الإيمان باب اطلاق إسم الكفر على الطعن في=

دُبُرها فقد كَفَر بما أُنزل على مُحمد»(1) وفي الحديث الآخر «من أتى كاهناً أو عَرَّافاً، فصدَّقه بما يقول. فقد كَفر بما أنزل الله على محمد»(2) وقوله «لا تَرْجِعوا بعدي كُفَّاراً يَضْرِبُ بعضُكم رقابَ بَعْض»(3) وهذا تأويل ابن عباس وعامة الصحابة في قوله تعالى ﴿ومَنْ لم يَحكُم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون﴾(4) قال ابن عباس «ليس بكفر ينقل عن الملة. بل إذا فعله فَهُو به كُفر. وليس كمن كَفر بالله واليوم الآخر» وكذلك قال طاووس. وقال عطاء «هو كُفر دُونَ كُفر، وظُلم دون ظُلم، وفِسق دُونَ فِسْق».

ومنهم: من تأول الآية على ترك الحكم بما أنزل الله جاحداً له. وهو قول عكرمة. وهو تأويل مرجوح. فإن نفس جحوده كفر، سواء حكم أو لم يحكم.

ومنهم: من تأولها على ترك الحكم بجميع ما أنزل الله. قال: ويدخل في ذلك الحكم بالتوحيد والإسلام. وهذا تأويل عبد العزيز الكناني(5). وهو أيضاً بَعيد. إذ الوعيد على نفي الحكم بالمنزل. وهو يتناول تعطيل الحكم بجميعه وببعضه.

ومنهم: من تأولها على الحكم بمخالفة النص، تعمداً من غير جهل به ولا خطأ في التأويل. حكاه البَغوي عن العلماء عموماً.

= النسب والنياحة عن أبي هريرة (1/82 رقم 67).

(1) حديث «من أتى امرأة في دبرها...» أخرجه الترمذي في الطهارة باب في كراهية إتيان الحائض عن أبي هريرة بزيادة: «حائضاً وكاهناً» (1/242 ـ 243 رقم 135). وابن ماجه في الطهارة باب النهي عن اتيان الحائض (1/209 رقم 639). وأحمد (2/408 و 476) والدارمي 1/259. وأبو داود عن أبي هريرة في الطب رقم 3904. (4/14).

(2) حديث «من أتى كاهناً أو عرّافاً...» رواه أحمد (2/408 و 429) والحاكم عن أبي هريرة (1/8)، قال الحاكم: على شرطهما. وقال الحافظ العراقي في أماليه: حديث صحيح. ورواه عنه البيهقي في السنن فقال الذهبي: إسناده قوي... فيض القدير 6/23 وهو عند أبي داود بلفظ: «من أتى كاهناً فصدقه بما يقول... فقد برىء مما أنزل على محمد» (رقم 3904 في الطب).

(3) حديث «لا ترجعوا بعدي كفاراً...» رواه أحمد، والبخاري، ومسلم والنسائي وابن ماجه عن جرير، وأحمد والبخاري وأبو داود والنسائي وابن ماجه عن ابن عمر، والبخاري والنسائي عن أبي بكرة والبخاري والترمذي عن ابن عباس. أنظر تخريجه في «فردوس الأخبار» للديلمي 5/202. وفيض القدير للمناوي 6/394.

(4) سورة المائدة الآية 44.

(5) هو عبد العزيز بن يحيى بن عبد العزيز الكناني، فقيه متكلم توفي سنة 240 هـ. روي عن سفيان بن عيينه وتفقه بمحمد بن إدريس الشافعي. ينسب إليه كتاب الحيدة والاعتذار في ردّ من قال بخلق القرآن».
أنظر تاريخ بغداد 10/449، الفهرست 275 طبقات الشافعية للسبكي 1/265، تهذيب التهذيب 6/363، شذرات الذهب 2/95، مرآة الجنان 2/132... معجم المؤلفين 5/263.

ومنهم: من تأولها على أهل الكتاب. وهو قول قتادة والضحاك وغيرهما. وهو بعيد، وهو خلاف ظاهر اللفظ. فلا يُصار إليه.

ومنهم: من جعله كفراً ينقل عن الملة.

والصحيح: أن الحكم بغير ما أنزل الله يتناول الكفرين، الأصغر والأكبر بحسب حال الحاكم. فإنه إن اعتقد وجوب الحكم بما أنزل الله في هذه الواقعة، وعدل عنه عصياناً، مع اعترافه بأنه مستحق للعقوبة. فهذا كفر أصغر. وإن اعتقد أنه غير واجب، وأنه مخيَّر فيه. مع تيقنه أنه حكم الله. فهذا كفر أكبر. وإن جهله وأخطأه: فهذا مخطىء، له حكم المخطئين.

والقصد: أن المعاصي كلها من نوع الكفر الأصغر. فإنها ضد الشكر، الذي هو العمل بالطاعة. فالسعي: إما شكر، وإما كفر، وإما ثالث. لا من هذا ولا من هذا. والله أعلم.

فصل

وأما الكفر الأكبر، فخمسة أنواع: كفر تَكْذيب، وكفر استِكبار وإباء مع التصديق. وكفر إعراض. وكفر شكّ. وكفر نِفاق.

فأما كفر التكذيب: فهو اعتقاد كذب الرسل. وهذا القسم قليل في الكفار. فإن الله تعالى أيَّد رُسُله، وأعطاهم من البراهين والآيات على صدقهم ما أقام به الحجة. وأزال به المعذرة. قال الله تعالى عن فرعون وقومه ﴿**وجَحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلماً وعُلُوّاً**﴾[1] وقال لرسوله ﷺ: ﴿**فإنهم لا يُكذِّبونك. ولكنَّ الظالمين بآياتِ الله يَجْحدون**﴾[2].

وإن سُمي هذا كفر تكذيب أيضاً فصحيح. إذ هو تكذيب باللسان.

وأما كفر الإباء والاستكبار: فنحو كفر إبليس. فإنه لم يجحد أمر الله ولا قابله بالإنكار. وإنما تلقاه بالإباء والاستكبار. ومن هذا كفر من عرف صدق الرسول. وأنه جاء بالحق من عند الله، ولم يَنْقَدْ له إباءً واستكباراً. وهو الغالب على كُفر أعداء الرسل، كما حكى الله تعالى عن فِرعون وقومه ﴿**أنؤمن لبَشَريْن مِثلنا، وقومُهما لنا**

---

(١) سورة النمل الآية ١٤.
(٢) سورة الأنعام الآية ٣٣.

عـابدون﴾[1] وقـول الأمم لـرسُلِهم **﴿إنْ أَنتم إلا بشرٌ مِثلنـا﴾**[2] وقـولـه **﴿كـذَّبت ثمـود بطَغْواها﴾**[3] وهو كفر اليهود كـما قال تعـالى **﴿فلما جاءهم مـا عَرفـوا كَفَروا بـه﴾**[4] وقال **﴿يَعْرِفونه كما يَعرفون أبنـاءهم﴾**[5] وهو كُفـر أبي طالب أيضـاً. فإنـه صدقـه ولم يشك في صـدقه. ولكن أخـذتـه الحمية، وتعـظيم آبـائـه أن يـرغب عن ملتهم، ويشهـد عليهم بالكفر.

وأمـا كفر الإعـراض: فأن يعـرض بسمعه وقلبـه عن الـرسـول، لا يصـدقـه ولا يكذبه. ولا يواليه ولا يعاديه. ولا يصغي إلى ما جاء به البتة، كما قال أحد بني عَبْدِ يَالِيل للنبي ﷺ «والله أقـولُ لـكَ كلمـة. إن كنت صـادقـاً، فـأنت أجـلّ في عيني من أن أردَّ عليك. وإن كنت كاذباً، فأنت أُحْقَر من أن أكلمك».

وأما كفر الشـك: فإنـه لا يجزم بصـدقه ولا يكـذبه، بـل يشك في أمـره. وهذا لا يستمر شَكُه إلا إذا ألزم نفسه الإعراض عن النظر في آيات صدق الرسول ﷺ جملة. فلا يسمعها ولا يلتفت إليها. وأما مع التفاته إليهـا، ونظره فيهـا: فإنـه لا يبقى معه شـك. لأنها مستلزمة للصدق. ولا سيما بمجموعها. فإن دلالتها على الصدق كدلالة الشمس على النهار.

وأما كفر النفاق: فهو أن يظهر بلسانه الإيمان، وينطوي بقلبه على التكذيب. فهذا هو النفاق الأكبر. وسيأتي بيان أقسامه إن شاء الله تعالى.

فصل

وكفر الجُحُود نوعان: كُفر مُطلق عام، وكُفر مقيَّد خاص.

فالمطلق: أن يجحد جملةً ما أنزله الله، وإرساله الرسول.

والخاص المقيد: أن يجحد فَرضاً من فروض الإسلام، أو تحريم محرم من محرماته، أو صفةً وصف الله بها نفسـه، أو خبراً أخـبر الله به. عمـداً، أو تقديمـاً لقول من خـالفه عليه لغرض من الأغراض.

(١) سورة المؤمنون الآية ٤٧.
(٢) سورة إبراهيم الآية ١٠.
(٣) سورة الشمس الآية ١١.
(٤) سورة البقرة الآية ٨٩.
(٥) سورة البقرة الآية ١٤٦.

وأما جحد ذلك جهلاً، أو تأويلاً يُعذر فيه صاحبه: فلا يكفر صاحبه به، كحديث الذي جَحد قدرة الله عليه. وأمر أهله أن يحرقوه ويذروه في الريح. ومع هذا فقد غفر الله له، ورحمه لجهله[1]. إذ كان ذلك الذي فعله مبلغ علمه. ولم يجحد قدرة الله على إعادته عناداً أو تكذيباً.

فصل
الشرك

وأما الشرك، فهو نوعان: أكبر وأصغر. فالأكبر: لا يغفره الله إلا بالتوبة منه. وهو أن يتخذ من دون الله نِداً، يحبُّه كما يحب الله. وهو الشرك الذي تضمن تسوية آلهة المشركين برب العالمين. ولهذا قالوا لآلهتهم في النار ﴿**تالله إنْ كُنا لفي ضَلالٍ مُبين. إذْ نُسَوِّيكم بربِّ العالمين**﴾[2] مع إقرارهم بأن الله وحده خالق كل شيء، وربه ومليكه، وأن آلهتهم لا تخلق ولا ترزق، ولا تحيي ولا تميت. وإنما كانت هذه التسوية في المحبة والتعظيم والعبادة كما هو حال أكثر مشركي العالم، بل كلهم. يحبون معبوداتهم ويعظمونها ويُوالونها من دون الله. وكثير منهم - بل أكثرهم - يحبون آلهتهم أعظم من محبة الله. ويستبشرون بذكرهم أعظم من استبشارهم إذا ذكر الله وحده. ويغضبون لمنتقص معبوديهم وآلهتهم - من المشايخ - أعظم مما يغضبون إذا انتقص أحد رب العالمين. وإذا انتهكت حُرمة من حرمات آلهتهم ومعبوداتهم غضبوا غضب الليث. إذا حَرِد. وإذا انتهكت حرمات الله لم يغضبوا لها، بل إذا قام المنتهك لها بإطعامهم شيئاً رضوا عنه. ولم تتنكر له قلوبهم. وقد شاهدنا هذا نحن وغيرنا منهم جَهرة. وترى أحدهم قد اتخذ ذكر إلٰهه ومعبوده من دون الله على لسانه دَيْدَناً له إن قام وإن قعد. وإن عثر وإن مرض وإن استوحش. فذكر إلٰهه ومعبوده من دون الله هو الغالب على قلبه ولسانه. هو لا ينكر ذلك. ويزعم أنه باب حاجته إلى الله، وشفيعه عنده. ووسيلته إليه.

وهكذا كان عباد الأصنام سواء. وهذا القدر هو الذي قام بقلوبهم، وتوارثه المشركون بحسب اختلاف آلهتهم. فأولئك كانت آلهتُهم من الحَجَر وغيرهم اتخذوها من

---

(١) رواه البخاري في الأنبياء باب ما ذكر عن بني إسرائيل (٢٠٥/٤) وفي الرقاق باب الخوف من الله (١٢٦/٨) عن حذيفة والنسائي بلفظ البخاري (١١٣/٤) في الجنائز باب أزواج المؤمنين ومسلم في التوبة باب في سعة رحمة الله تعالى (٢١١١/٤ رقم ٢٧٥٧). وابن ماجه في الزهد باب التوبة (١٤٢١/٢ رقم ٤٢٥٥) وأحمد (٣٨٣/٥).

(٢) سورة الشعراء الآية ٩٧ ـ ٩٨.

البشر. قال الله تعالى، حاكياً عن أسلاف هؤلاء المشركين ﴿والذين اتخذوا من دونه أولياء: ما نعبدُهم إلا ليُقَرِّبونا إلى الله زُلْفى. إن الله يحكُم بينهم فيما هُم فيه يختلفون﴾[1] ثم شهد عليهم بالكفر والكذب. وأخبر: أنه لا يهديهم فقال ﴿إنَّ الله لا يَهْدِي من هو كاذِبٌ كفَّار﴾.

فهذه حال من اتخذ من دون الله ولياً، يزعم أنه يقربه إلى الله. وما أعز من يخلص من هذا؟ بل ما أعز من لا يعادي من أنكره!.

والذي في قلوب هؤلاء المشركين وسلفهم: أن آلهتهم تشفع لهم عند الله. وهذا عين الشرك. وقد أنكر الله عليهم ذلك في كتابه وأبطله. وأخبر أن الشفاعة كلها له، وأنه لا يشفع عنده أحد إلا لمن أذن الله أن يشفع فيه. ورضي قوله وعمله. وهم أهل التوحيد، الذين لم يتخذوا من دون الله شفعاء. فإنه سبحانه يأذن لمن شاء في الشفاعة لهم، حيث لم يتخذهم شفعاء من دونه. فيكون أسعد الناس بشفاعة من يأذن الله له: صاحِب التوحيد الذي لم يتخذ شفيعاً من دون الله ربه ومولاه.

و «الشفاعة» التي أثبتها الله ورسوله: هي الشَّفاعة الصادرة عن إذْنه لمن وَحَّده. والتي نفاها الله: هي الشفاعة الشركية، التي في قلوب المشركين، المتخذين من دون الله شُفعاء. فيعامَلون بنقيض قصدهم من شفعائهم. ويفوز بها الموحدون.

وتأمل قول النبي ﷺ لأبي هريرة ـ وقد سأله «من أسعد الناس بشفاعتك يا رسول الله؟ ـ قال: أَسْعَد الناس بشَفاعتي: من قالَ لا إله إلا الله، خالصاً من قلبه»[2] كيف جَعل أعظم الأسباب التي تُنال بها شفاعته: تجريد التوحيد، عكس ما عند المشركين: أن الشفاعةتنال باتخاذهم أولياءهم شفعاء، وعبادتهم وموالاتهم من دون الله. فقلَب النبي ﷺ ما في زعمهم الكاذب، وأخبر أن سبب الشفاعة: هو تجريد التوحيد. فحينئذ يأذن الله للشافع أن يشفع.

ومن جَهْل المُشرِك: اعتقاده أن من اتخذه ولياً أو شفيعاً: أنه يشفع له، وينفعه عند الله. كما يكون خواص الملوك والولاة تنفع شفاعتهم من والاهم. ولم يعلموا أن الله لا يشفع عنده أحد إلا بإذنه، ولا يأذن في الشفاعة إلا لمن رضي قوله وعمله. كما قال تعالى

(١) سورة الزُمر الآية ٣.
(٢) حديث «أسعد الناس بشفاعتي. . .» رواه البخاري في العلم باب الحرص على الحديث (١/٣٥ ـ ٣٦) وفي الرقاق باب صفة الجنة والنار (٨/١٤٦) عن أبي هريرة.

في الفصل الأول ﴿مَنْ ذَا الذي يَشْفَعُ عِنْدَه إلا بإذنه﴾[1] وفي الفصل الثاني ﴿ولا يَشْفعون إلا لِمَن ارْتَضى﴾[2] وبقي فصل ثالث، وهو أنه لا يرضى من القول والعمل إلا التوحيد، واتباع الرسول. وعن هاتين الكلمتين يسأل الأولين والآخرين. كما قال أبو العالية «كَلِمتان يُسأل عنهما الأولون والآخرون: ماذا كُنتم تَعْبدون؟ وماذا أَجبتم المرسلين؟».

فهذه ثلاثة أصول. تقطع شجرة الشرك من قلب مَنْ وعاها وعقلها: لا شفاعة إلا بإذنه. ولا يأذن إلا لمن رضي قوله وعمله. ولا يرضى من القول والعمل إلا توحيده. واتباع رسوله. فالله تعالى: لا يَغفر شرك العادلين به غيره، كما قال تعالى ﴿ثم الذين كَفروا بِرَبِّهم يَعْدِلُون﴾[3] وأصح القَوْلين: أنهم يعدلون به غيره في العبادة والموالاة والمحبة، كما في الآية الأخرى ﴿تالله إنْ كُنا لَفي ضَلالٍ مُبين. إذْ نُسَوِّيكم بربِّ العالمين﴾[4] وكما في آية البقرة ﴿وَمَنَ الناس من يَتَّخذُ مِنْ دُون الله أنداداً يُحِبُّونَهم كحبِّ الله﴾[5].

وترى المشرك يكذب حالُهُ وعملُهُ قولَه، فإنه يقول: لا نحبهم كحب الله، ولا نسوّيهم بالله. ثم يغضب لهم ولحرماتهم ـ إذا انتهكت ـ أعظم مما يغضب لله، ويستبشر بذكرهم، ويتبشبش به. سيما إذا ذكر عنهم ما ليس فيهم: من إغاثة اللهفات، وكشف الكربات، وقضاء الحاجات، وأنهم الباب بين الله وبين عباده. فإنك ترى المشرك يفرح ويُسَرُّ وَيَحِنُّ قلبه، وتهيجُ منه لواعج التعظيم والخضوع لهم والموالاة، وإذا ذكرت له الله وحده، وَجَرَّدْت ـ توحيده لحقْته وَحْشَة، وضِيق، وحَرَجٍ ورماك بنقص الإلهية التي له. وربما عاداك.

رأينا والله منهم هذا عياناً، ورمونا بعداوتهم. وبغوا لنا الغوائل. والله مخزيهم في الدنيا والآخرة. ولم تكن حجتهم إلا أن قالوا، كما قال إخوانهم: عابَ آلهتنا، فقال هؤلاء: تَنقصتم مشايخنا، وأبواب حوائجنا إلى الله. وهكذا قال النصارى للنبي ﷺ، لما قال لهم «إنْ المسيح عَبْد الله» قالوا: تَنَقَّصت المسيح وَعِبْته. وهكذا قال أشباه المشركين لمن منع اتخاذ القبور أوثاناً تُعبد، ومساجدَ تُقصد، وأمر بزيارتها على الوَجْه الذي أذن الله فيه ورسوله، قالوا: تنقصت أصحابها.

---

(١) سورة البقرة الآية ٢٥٥..
(٢) سورة الأنبياء الآية ٢٨.
(٣) سورة الأنعام الآية ١.
(٤) سورة الشعراء الآية ٩٧ و٩٨.
(٥) سورة البقرة الآية ١٦٥.

فانظر إلى هذا التشابه بين قلوبهم، حتى كأنهم قد تواصوا به ﴿مَنْ يَهْدِ الله فَهُو المُهْتَدِ. ومَن يُضلل فلن تجد له ولياً مُرْشداً﴾[1].

وقد قطع الله تعالى كل الأسباب التي تعلَّقَ بها المشركون جميعاً، قطعاً يعلم من تأمله وعرفه: أن من اتخذ من دون الله ولياً، أو شفيعاً. فهو ﴿كَمثل العَنْكَبوت اتَّخذت بيتاً. وَإِنَّ أَوْهَنَ البُيوتِ لبيتُ العَنكبوتِ﴾[2] فقال تعالى ﴿قل ادْعُوا الذين زَعمتم من دُونِ الله. لا يَمْلكون مثقالَ ذَرَّةٍ في السَّموات ولا في الأرض، وما لهم فيهما من شِرْكٍ، وما لَه مِنْهم من ظَهير. ولا تَنْفع الشفاعة عِنْده إلا لِمَن أَذِنَ لَهُ﴾[3].

فالمشرك إنما يتخذ معبوده لما يعتقد أنه يحصل له به من النفع. والنفع لا يكون إلا ممن فيه خصلة من هذه الأربع: إما مالك لما يريده عابده منه. فإن لم يكن مالكاً كان شريكاً للمالك. فإن لم يكن شريكاً له كان معيناً له وظَهيراً، فإن لم يكن معيناً ولا ظهيراً كان شفيعاً عنده.

فنفى سبحانه المراتب الأربع نفياً مترتباً، متنقلاً من الأعلى إلى ما دونه، فنَفَى المُلْكَ، والشركة، والمظاهَرة، والشفاعة، التي يظنها المشرك. وأثبت شفاعة لا نصيب فيها لمشرك، وهي الشفاعة بإذنه.

فكفى بهذه الآية نوراً، وبرهاناً ونجاة، وتجريداً للتوحيد، وقطعاً لأصول الشرك ومَوَدَّاهِ لمن عَقَلَهَا. والقرآن مملوء من أمثالها ونظائرها. ولكن أكثر الناس لا يشعرون بدخول الواقع تحته، وتضمنه له. ويظنونه في نوع وفي قوم قد خلوا من قبل ولم يُعْقِبوا وارثاً. وهذا هو الذي يحول بين القلب وبين فهم القرآن.

ولعمر الله إن كان أولئك قد خلوا، فقد ورثهم، من هو مثلهم، أو شر منهم، أو دونهم. وتناولُ القرآن لهم كتناوله لأولئك. ولكن الأمر كما قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه «إنَّما تُنقض عُرَى الإسلام عُروة عُروة، إذا نَشأ في الإسلام من لا يعرف الجاهِليَّة».

وهذا لأنه إذا لم يعرف الجاهلية والشرك، وما عابه القرآن وذمه: وقع فيه وأقره، ودعا إليه وصَوَّبه وحسنه. وهو لا يعرف: أنه هو الذي كان عليه أهل الجاهلية، أو

---

(١) سورة الكهف الآية ١٧.
(٢) سورة العنكبوت الآية ٤١.
(٣) سورة سبأ الآية ٢٢ و٢٣.

نـظيره. أو شر منه، أو دونـه. فينقض بذلـك عرى الإسـلام عن قلبه. ويعـود المعروف منكـراً، والمنكر معـروفاً، والبـدعة سنـة، والسنة بـدعة. ويكفّـر الرجـل بمحض الإيمان وتجريد التوحيد. ويُبَدَّع بتجريـد متابعـة الرسـول ﷺ ومفارقـة الأهواء والبـدع. ومن له بصيرة وقلب حَيٍّ يرى ذلك عياناً، والله المستعان.

فصل

وأما الشرك الأصغر: فكيسير الرياء، والتصنع للخلق، والحَلْفِ بغير الله، كما ثبت عن النبي ﷺ أنه قال «مَنْ حلف بِغَير الله فقد أَشْرَك»(١) وقول الرجل للرجل «ما شاءَ الله وشِئت» و«هذا من الله ومنك» و«أنا بالله وبك» و«مالي إلا الله وأنت» و«أنا متوكل على الله وعليـك» و«لولا أنت لم يكن كـذا وكذا» وقـد يكون هـذا شركاً أكـبر، بحسب قائله ومقصده. وصح عن النبي ﷺ أنه قال لرجل قال له «مـا شاء الله وشئت»: «أجعلتني لله نداً؟ قل: ما شاء الله وَحْده»(٢) وهذا اللفظ أخف من غيره من الألفاظ.

ومن أنواع الشرك: سُجود المريد للشيـخ. فإنـه شرك من الساجـد والمسجود لـه. والعجب: أنهم يقولون: ليس هذا سجود، وإنما هو وضـع الرأس قـدام الشيخ احـتراماً وتواضعاً. فيقال لهؤلاء: ولو سميتموه ما سميتمـوه. فحقيقة السجـود: وضع الـرأس لمن يسجد له. وكذلك السجـود للصنم، وللشمس، وللنجم، وللحجر، كله وضـع الرأس قُدّامه.

ومن أنواعه: ركوع المتعمِّمين بعضهم لبعض عند الملاقاة. وهذا سجـود في اللغة. وبـه فُسِّر قولـه تعالى ﴿وادْخُلوا البـابَ سُجَّداً﴾(٣) أي مُنْحَنِـين، وإلا فلا يمكن الـدخول بالجبهة على الأرض. ومنه قول العرب: سجدت الأشجار، إذا أمالتها الريح.

ومن أنواعه: حلق الرأس للشيخ. فإنه تَعَبُّدٌ لغير الله، ولا يُتَعَبَّـدُ بحلق الرأس إلا في النسك لله خاصة.

---

(١) حـديث «من حلف بغير الله فقـد أشرك». رواه الترمـذي في الإيمان والنـذور، باب مـا جاء في كـراهية الحلف بغير الله (١١٠/٤) عن ابن عمر رضي الله عنهما. وقال: هذا حديث حسن. والحـاكم (١٨/١ و٥٢) وقال الحاكم عـلى شرط البخاري ومسلم وأقـره الذهبي. وأحمـد (٤٧/١) عن ابن عمر عن عمـر رضي اللهعنه و(٣٤/٢ و ٦٧) عن ابن عمر أيضاً.

(٢) عزاه العراقي رحمه الله في تخريجه للإحيـاء للنسائي في الكـبرى عن ابن عباس بسنـد حسن ولابن ماجـه (١٦٣٧/٣) ولم أجده في ابن ماجه.

(٣) سورة البقرة الآية ٥٨.

ومن أنواعه: التوبة للشيخ. فإنها شرك عظيم. فإن التوبة لا تكون إلا لله. كالصلاة، والصيام، والحج، والنسك. فهي خالص حق الله.

وفي المسند: أن رسول الله ﷺ «أُتِيَ بأسير. فقال: اللهم إني أتوب إليك. ولا أتوبُ إلى محمد. فقال رسول الله ﷺ: عَرَف الحق لأهْلِهِ»(١).

فالتوبة عبادة لا تنبغي إلا لله. كالسجود والصيام.

ومن أنواعه: النذر لغير الله. فإنه شرك. وهو أعظم من الحلف بغير الله. فإذا كانَ «مَنْ حَلَف بغير الله فقد أشرك» فكيف بمن نذر لغير الله؟ مع أن في السُّنن من حديث عقبة بن عامر عنه ﷺ «النذر حِلْفة»(٢).

ومن أنواعه: الخوف من غير الله، والتوكل على غير الله، والعمل لغير الله، والإنابة والخضوع، والذل لغير الله. وابتغاء الرزق من عند غيره، وحمد غيره على ما أعطى. والغُنْية بذلك عن حمده سبحانه، والذم والسخط على ما لم يقسمه، ولم يَجْرِبه القدر، وإضافة نعمه إلى غيره، واعتقاد أن يكون في الكون ما لا يشاؤه.

ومن أنواعه: طلب الحوائج من الموتى، والاستغاثة بهم، والتوجه إليهم.

وهذا أصل شرك العالم. فإن الميت قد انقطع عمله. وهو لا يملك لنفسه ضراً ولا نفعاً، فضلاً عمن استغاث به، وسأله قضاء حاجته، أو سأله أن يشفع له إلى الله فيها. وهذا من جهله بالشافع والمشفوع له عنده، كما تقدم. فإنه لا يقدر أن يشفع له عند الله إلا بإذنه. والله لم يجعل استغاثته وسؤاله سبباً لإذنه. وإنما السبب لإذنه: كمال التوحيد. فجاء هذا المشرك بسبب يمنع الإذن. وهو بمنزلة من استعان في حاجة بما يمنع حصولها. وهذه حالة كل مشرك. والميت محتاج إلى من يدعو له، ويترحَّم عليه، ويستغفر له، كما أوصانا النبي ﷺ، إذا زرنا قبور المسلمين «أن نَترحَّم عليهم. ونسأل لهم العافِية والمغفرة»

---

(١) عزاه السيوطي في الجامع الصغير لأحمد والحاكم عن الأسود بن سريع. قال المناوي: وكذا الطبراني عنه. قال الحاكم صحيح ورواه الذهبي بأن فيه محمد بن مصعب ضعفوه.. وقال الهيثمي: فيه عند أحمد والطبراني محمد بن مصعب وثقه أحمد وضعفه غيره وبقية رجاله رجال الصحيح. (فيض القدير ٤/٣١٤). وهو عند أحمد (٣/٤٣٥) والحاكم (٤/٢٥٥).

(٢) حديث «النذر حلفة»: لم أقف عليه هكذا وروى الطبراني عن عقبة بن عامر مرفوعاً: «النذر يمين وكفارته كفارة اليمين». وهو عند أحمد بلفظ: كفارة النذر كفارة اليمين رواه عن عقبة أيضاً. وقد رمز السيوطي في الجامع الصغير بعد عزوه للطبراني بالصحة. وقال الحافظ العراقي: إن الحديث حسن لا صحيح (فيض القدير ٦/٢٩٨ ومسند أحمد ٤/١٤٦ و ١٤٧).

فعكس المشركون هذا. وزاروهم زيارة العبادة. واستقضاء الحوائج، والاستغاثة بهم. وجعلوا قبورهم أوثاناً تُعبد. وسموا قصدها حجّاً. واتخذوا عندها الوقْفَة وحلق الرأس. فجمعوا بين الشرك بالمعبود الحق، وتغيير دينه، ومعاداة أهل التوحيد، ونسبة أهله إلى التنقص للأموات. وهم قد تنقصوا الخالق بالشرك، وأولياءه ـ الموحدين له، الذين لم يشركوا به شيئاً ـ بذمهم وعيبهم ومعاداتهم ـ وتنقصوا من أشركوا به غاية التنقص. إذ ظنوا أنهم راضون منهم بهذا. وأنهم أمروهم به. وأنهم يوالونهم عليه. وهؤلاء هم أعداء الرسل والتوحيد في كل زمان ومكان. وما أكثر المستجيبين لهم! ولله خليله إبراهيم عليه السلام حيث يقول ﴿**واجْنُبني وَبَنِيّ أن نعبدَ الأصنام. رب إنّهُنَّ أضللنَ كثيراً من الناس**﴾[1].

وما نجا من شَرَك هذا الشرك الأكبر إلا من جرد توحيده لله. وعادى المشركين في الله. وتقرب بمقتهم إلى الله. واتخذ الله وحده وليه وإلهه ومعبوده. فجرد حبه لله، وخوفه لله، ورجاءه لله، وذله لله، وتوكله على الله، واستعانته بالله، والتجاءه إلى الله، واستغاثته بالله. وأخلص قصده لله، متبعاً لأمره، متطلباً لمرضاته. إذا سأل سأل الله. وإذا استعان استعان بالله، وإذا عمل عمل لله. فهو لله. وبالله. ومع الله.

والشرك أنواع كثيرة. لا يحصيها إلا الله.

ولو ذهبنا نذكر أنواعه لاتَّسَع الكلام أعظم اتساع، ولعل الله أن يساعد بوضع كتاب فيه، وفي أقسامه، وأسبابه ومباديه، ومضرته، وما يندفع به.

فإن العبد إذا نجا منه ومن التعطيل ـ وهما الداءان اللذان هلكت بهما الأمم ـ فما بعدهما أيسر منهما. وإن هلك بهما فبسبيل من هلك. ولا آسى على الهالكين.

فصل
النِّفَاق

وأما النفاق: فالداء العضال الباطن، الذي يكون الرجل ممتلئاً منه، وهو لا يشعر. فإنه أمر خفي على الناس. وكثيراً ما يخفى على من تلبَّس به. فيزعم أنه مصلح وهو مفسد.

وهو نوعان: أكبر، وأصغر.

---

(١) سورة إبراهيم الآية ٣٥ و ٣٦.

فالأكبر: يوجب الخلود في النار في دركها الأسفل. وهـو أن يُظهـر للمسلمين إيمـانه بالله وملائكته وكتبه ورسله واليـوم الآخر. وهـو في الباطِن مُنْسلخ من ذلـك كله مكذب بـه. لا يؤمن بأن الله تكلم بكـلام أنزلـه على بشر جعله رسـولاً للناس، يهـديهم بإذنـه. وينذرهم بأسه، ويخوفهم عقابه.

وقد هتك الله سبحانه أستار المنافقـين. وكشف أسرارهم في القرآن. وجـلّى لِعباده أُمورَهم. ليكونوا منها ومن أهلها على حَذَر. وذكر طـوائف العالم الثـلاثة: في أول سـورة البقرة: المؤمنين، والكفار، والمنافقين. . فذكر في المؤمنين أربع آيات. وفي الكفار آيتين. وفي المنافقين ثلاث عشرة آية. لكثرتهم وعموم الابتـلاء بهم. وشدة فتنتهم عـلى الإسلام وأهله. فإن بلية الإسلام بهم شديدة جداً. لأنهم منسوبون إليـه، وإلى نصرته ومـوالاته، وهم أعداؤه في الحقيقة. يخرجون عداوته في كل قالب يـظن الجاهـل أنه عِلْم وإصـلاح. وهو غاية الجهل والإفساد.

فلله كم من معقـل للإسـلام قد هـدموه؟! وكم من حِصْن لـه قد قلعـوا أسـاسـه وخربوه؟! وكم من عَلَمٍ له قد طَمسوه؟! وكم من من لواء له مرفوع قد وضعـوه؟! وكم ضربـوا بمعاول الشُّبَـه في أصول غـراسه ليقلعـوها؟! وكم عَمُّـوا عيـون مـوارده بـآرائهم ليدفنوها ويقطعوها؟!.

فلا يزالُ الإسلام وأهله منهم في محنة وبلية. ولا يزال يطرقه من شُبههم سَرِيَّةٌ بعد سرية. ويزعمون أنهم بذلـك مُصلحون **﴿ألا إنَّهم هم المُفسِـدون ولكن لا يَشْعرون﴾**[1] **﴿يُريدون لِيُطفئوا نورَ الله بأفواههم والله متمُّ نورِهِ ولو كَرِه الكافِرون﴾**[2].

اتفقوا على مفارقة الوحي. فهم على ترك الاهتداء بـه مجتمعون **﴿فتَقَـطَّعوا أمـرهم بينهم زُبُراً. كل حِزبٍ بما لَديهم فَرِحُون﴾**[3]. **﴿يُوحِي بعضُهم إلى بَعْض زُخْـرُفَ القول غُروراً﴾**[4] ولأجل ذلك **﴿اتَّخذوا هذا القُرآن مَهْجُوراً﴾**[5].

دَرَست معـالم الإيمان في قلوبهم فليسـوا يعرفـونها. ودَثرت معـاهده عنـدهم فليسوا يعمرونها، وأَفَلَت كواكبه النيرة من قلوبهم فليسـوا يحبونها. وكَسَفت شمسـه عند اجتـماع

---

(١) سورة البقرة الآية ١٢.
(٢) سورة الصف الآية ٨.
(٣) سورة المؤمنون الآية ٥٣.
(٤) سورة الأنعام الآية ١١٢.
(٥) سورة الفرقان الآية ٣٠.

ظلم آرائهم وأفكارهم فليسوا يبصرونها. لم يقبلوا هدى الله الذي أرسل به رسوله. ولم يرفعوا به رأساً. ولم يروا بالإعراض عنه إلى آرائهم وأفكارهم بأساً. خلعوا نصوص الوحي عن سلطنة الحقيقة. وعزلوها عن ولاية اليقين. وشنُّوا عليها غارات التأويلات الباطلة. فلا يزال يخرج عليها منهم كَمين بعد كمين. نزلت عليهم نزول الضيف على أقوام لِئام. فقابلوها بغير ما ينبغي لها من القبول والإكرام. وتلقوها من بعيد، ولكن بالدفع في الصدور منها والأعجاز. وقالوا: مالك عندنا من عبور ـ وإن كان لا بدّ ـ فعلى سبيل الاجتياز. أعدُّوا لدفعها أصناف العدد وضروب القوانين، وقالوا ـ لما حَلَّت بساحتهم ـ: ما لنا ولظواهر لفظية لا تفيدنا شيئاً من اليقين. وعوامُّهم قالوا: حسبنا ما وجدنا عليه خلفنا من المتأخرين. فإنهم أعلم بها من السلف الماضين، وأقوم بطرائق الحجج والبراهين. وأولئك غلبت عليهم السذاجة وسلامة الصدور. ولم يتفرغوا لتمهيد قواعد النظر، ولكن صرفوا هِمَمَهم إلى فعل المأمور وترك المحظور. فطريقة المتأخرين: أعلم وأحكم. وطريقة السلف الماضين: أجهل، لكنها أسلم.

أنزلوا نصوص السنة والقرآن، منزلة الخليفة في هذا الزمان، اسمه على السِّكة وفي الخطبة فوق المنابِر مرفوع. والحكم النافذ لغيره. فحُكْمه غير مقبول ولا مسموع.

لبسوا ثياب أهل الإيمان، على قلوب أهل الزيغ والخسران، والغِلّ والكفران. فالظواهر ظواهر الأنصار. والبواطن قد تحيَّزت إلى الكفار. فألسنتهم ألسنة المسالمين. وقلوبهم قلوب المحاربين. ويقولون ﴿آمنَّا بالله وباليوم الآخِر وما هُم بمُؤْمنين﴾[1].

رأس مالهم الخديعةُ والمَكْر. وبِضاعتهم الكَذب والخَتْر. وعِنْدَهم العقل المعيشي: أن الفَريقيِن عنهم رَاضُون. وهم بينهم آمِنون ﴿يُخادِعون الله والذين آمنوا. وما يَخْدَعون إلا أَنْفُسهم وما يَشْعُرُون﴾[2].

قد نَهكَت أمراض الشبهات والشهوات قلوبهم فأهلكتها. وغلبت القصود السيئة على إراداتهم ونِيّاتهم فأفسدتها. ففسادهم قد ترامى إلى الهلاك، فعجز عنه الأطباء العارفون ﴿في قُلوبِهم مَرَضٌ. فزَادهم الله مَرَضاً ولهُمْ عَذابٌ أَليم بما كانُوا يكذبون﴾[3].

من عَلَقت مخالب شكوكهم بأديم إيمانه مَزَّقته كل تمزيق. ومن تَعلَّق شَرَرُ فتنتهم

---

(١) سورة البقرة الآية ٨.
(٢) سورة البقرة الآية ٩.
(٣) سورة البقرة الآية ١٠.

بقلبه ألقاه في عذاب الحريق. ومن دخلت شبهات تلبيسهم في مسامعه حال بين قلبه وبين التصديق. ففسادهم في الأرض كثير. وأكثر الناس عنه غافلون **﴿وإذا قِيلَ لهم لا تُفسدوا في الأرض قالوا إنما نَحْنُ مُصلِحُون. ألا إنَّهم هُمُ المُفْسدون ولكنْ لا يَشْعرون﴾**(١).

المتمسِّك عندهم بالكتاب والسنة صاحب ظَواهر، مبخوسٌ حظُّه من المعقول والدائر مع النصوص عندهم كحمار يحمل أسفاراً. فهَمُّه في حمل المنقول. وبضاعة تاجر الوحي لديهم كاسدة، وما هو عندهم بمقبول. وأهل الاتباع عندهم سفهاء فهم في خلواتهم ومجالسهم بهم يتَطَيَّرون **﴿وإذا قيل لهم آمِنوا كما آمن الناس. قالوا أنؤمن كما آمَن السُّفهاء ألا إنهم هم السُّفهاء ولكن لا يَعْلمون﴾**(٢).

لكل منهم وجهان. وجه يلقى به المؤمنين، ووجه ينقلب به إلى إخوانه من الملحدين. وله لسانان: أحدهما يقبله بظاهره المسلمون، والآخر يُترجم به عن سِرِّه المَكْنون **﴿وإذا لَقُوا الذين آمَنوا قالوا آمنا. وإذا خَلَوا إلى شياطينهم قالوا إنا مَعكم، إنما نحنُ مُستهزئون﴾**(٣).

قد أعرضوا عن الكتاب والسنة استهزاءً بأهلها واستحقاراً. وأبَوا أن ينقادوا لحكم الوَحيين فرحاً بما عندهم من العلم الذي لا ينفع الاستكثار منه أَشَراً واستكباراً. فتراهم أبداً بالمتمسكين بصريح الوحي يَستهزئون **﴿الله يَسْتهزِىء بِهم ويَمُدُّهم في طُغيانهم يَعْمهون﴾**(٤).

خرجوا في طلب التجارة البائرة في بحار الظلمات. فركبوا مراكب الشُّبَه والشكوك تجري بهم في موج الخيالات. فلعبت بسُفنهم الريح العاصف. فألقتها بين سُفن الهالكين **﴿أولئك الذين اشْتَروا الضلالة بالهُدَى. فما رَبحت تجارتُهم، وما كانُوا مُهتَدين﴾**(٥).

أضاءَت لهم نار الإيمان فأبصروا في ضوئها مواضع الهدى والضلال. ثم طُفىء ذلك النور، وبقيت ناراً تأجَّجُ ذاتَ لهب واشتعال. فهم بتِلك النار معذبون. وفي تلك الظلمات يعمهون **﴿مَثَلُهم كمثل الذي استوقد ناراً. فلما أضاءت ما حَولَه ذهب الله**

---

(١) سورة البقرة الآية ١١ و ١٢.
(٢) سورة البقرة الآية ١٣.
(٣) سورة البقرة الآية ١٤.
(٤) سورة البقرة الآية ١٥.
(٥) سورة البقرة الآية ١٦.

بنورهم، وتركهم في ظلمات لا يبصرون﴾[1].

أسماع قلوبهم قد أثقلها الوقْر. فهي لا تسمع منادي الإيمان. وعيون بصائرهم عليها غشاوة العمى. فهي لا تبصر حقائق القرآن. وألسنتهم بها خَرَس عن الحق فهم به لا ينطقون **﴿صمٌ بكمٌ عميٌ فَهُم لا يَرْجِعُون﴾**[2].

صابَ عليهم صَيِّب الوحي، وفيه حياة القلوب والأرواح. فلم يَسْمعوا منه إلا رَعْد التهديد والوعيد والتكاليف التي وُظِّفت عليهم في المساء والصباح. فجعلوا أصابعهم في آذانهم، واستغشوا ثيابهم. وجدوا في الهرب. والطلبُ في آثارهم والصياح. فنودي عليهم على رؤوس الأشهاد. وكُشفت حالهم للمستبصرين، وضُرِبَ لَهُم مَثَلان بحَسب حال الطائفتين منهم: المناظِرين، والمقلِّدين[3]. فقيل **﴿أو كَصَيِّب من السماء فيه ظلمات ورَعْد وبرق. يَجْعلون أصابعهم في آذانهم من الصواعق حَذَر الموت. والله محيطٌ بالكافرين﴾**[4].

ضعفت أبصار بصائرهم عن احتمال ما في الصيب من بروق أنواره وضياء معانيه. وعجزت أسماعهم عن تلقي رُعود وعوده وأوامره ونواهيه. فقاموا عند ذلك حيارَى في أودية التيه. لا ينتفع بسمعه السامع. ولا يَهتدي ببصره البصير. **﴿كلما أضاءَ لَهُم مَشَوا فيه. وإذا أَظْلَم عليهم قاموا. ولو شاءَ الله لذَهب بسَمْعهم وأبصارِهم. إن الله على كُل**

---

(١) سورة البقرة الآية ١٧.

(٢) سورة البقرة الآية ١٨.

(٣) الذي يظهر لي أن المثلين المضروبين هنا يتعلق الأول منهما بالكفار المذكورين في أول السورة والثاني بالمنافقين المذكورين بعدهم. وذلك لعدة أسباب:

- قوله تعالى في الكفار: ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم، يتناسب مع قوله في المثل الأول: ذهب الله بنورهم، وقوله: صمٌ بكمٌ عميٌ...

- قوله تعالى «استوقد ناراً» أفاد أنهم: التمسوا الهداية من غيره وأنهم هم الذين استحدثوا تلك النار. وهذا شأن الكفار والمشركين.

- أن المانع من ابصارهم كان شيئين: إذهاب الله تعالى لنورهم، وكونهم في عمًى.

- أما المنافقين فينطبق عليهم السياق الثاني لكونهم ما زالوا يبصرون ويسمعون: ففي المثل الأول «ذهب الله بنورهم» وفي المثل الثاني: لو شاء الله لذهب بسمعهم وأبصارهم. والموانع في المثل الثاني: الصيِّب وهو المطر الشديد الذي يحجب نور الشمس، فيضعف الرؤية، وبقاء السمع للرعد ما يجعل الانسان خائفاً أشد الخوف... بينما هم في المثال الأول: لا يسمعون على الإطلاق. وهنا يجعلون أصابعهم في آذانهم حتى لا يسمعوا... فهم في النور والهداية تارة وفي الظلمة تارة أخرى. وهم يسمعون كلام الله ويفرّون منه، وهم بين المؤمنين وبين الكفار في حيرتهم وتذبذبهم.

(٤) سورة البقرة الآية ١٩.

شيء قدير﴾[1].

لهم علامات يُعرفون بها مبينة في السنة والقرآن. بادية لمن تدبرها من أهل بصائر الإيمان. قام بهم ـ والله ـ الرياء. وهو أقبح مقام قامه الإنسان وقعد بهم الكَسل عما أمروا به من أوامر الرحمن. فأصبح الإخلاص عليهم لذلك ثقيلاً **﴿وإذا قامُوا إلى الصَّلاة قاموا كُسَالَى. يراءُون الناس. ولا يذكرون الله إلا قليلاً﴾**[2].

أحدهم كالشاة العائرة بين الغَنَمين، تَيْعَر[3] إلى هذه مرة وإلى هذه مرة. ولا تستقر مع إحدى الفئتين. فهم واقفون بين الجمعين. ينظرون أيُّهم أقوى وأعز قليلاً **﴿مُذَبذبين بَين ذلك. لا إلى هؤلاء، ولا إلى هؤلاء. ومن يُضْلِل الله فلن تَجِد له سبيلاً﴾**[4].

يتربصون الدوائر بأهل السنة والقرآن. فإن كان لهم فَتْحٌ من الله، قالوا: ألم نَكُن معكم؟ وأقسموا على ذلك بالله جهد أيمانهم. وإنْ كَانَ لأعداء الكتاب والسنة من النصرة نصيب، قالوا: ألم تعلموا أن عقد الإخاء بيننا مُحكم. وأن النسب بيننا قريب؟ فيا مَن يريد معرفتهم، خذ صفاتهم من كلام رب العالمين. فلا تَحتاج بعدَهُ دليلاً **﴿الذين يَتربَّصُون بكم. فإن كان لكم فتح من الله، قالوا ألم نكُن معَكم وإن كان لِلكافرين نَصيبٌ، قالوا ألَم نستحوذ عَليكم ونَمْنعكم من المُؤمنين فالله يحكم بينكم يوم القيامة. ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلاً﴾**[5].

يعجب السامعَ قولُ أحدهم لحلاوته ولينه. ويُشْهد الله على ما في قلبه من كذبه ومَيْنه. فتراه عند الحق نائماً. وفي الباطِل على الأقدام. فخذ وصفهم من قول القدوس السلام **﴿ومِنَ الناس مَنْ يُعجبك قولُهُ في الحياة الدنيا ويُشهد الله على ما في قلبه. وهو ألَدُّ الخِصام﴾**[6].

أوامرهم التي يأمرون بها أتباعهم متضمنة لفساد البلاد والعباد. ونواهيهم عما فيه

---

(١) سورة البقرة الآية ٢٠.
(٢) سورة النساء الآية ١٤٢.
(٣) يقال: عار الفرس فهو عائر إذا أفلت وذهب على وجهه (لسان العرب ٣١٨٦/٤ - ٣١٨٧). وفي الحديث الشريف «مثل المنافق مثل الشاة العائرة بين غنمين. تعبر إلى هذه مرّةً وإلى هذه مرةً لا تدري أيتهما تتبع» رواه أحمد ومسلم والنسائي عن ابن عمر رضي الله عنهما (الفتح الكبير ١٣٣/٣).
(٤) سورة النساء الآية ١٤٣.
(٥) سورة النساء الآية ١٤١.
(٦) سورة البقرة الآية ٢٠٤.

صلاحهم في المعاش والمعاد. وأحدهم تلقاه بين جماعة أهل الإيمان في الصلاة والذكر والزهد والاجتهاد **﴿وإذا تولى سعى في الأرض ليفسد فيها ويُهلك الحَرْثَ والنَّسل. والله لا يُحب الفَساد﴾**[1].

فهم جِنس بُعضه يشبه بعضاً. يأمرون بالمنكر بعد أن يفعلوه. وينهون عن المعروف بعد أن يتركوه. ويبخلون بالمال في سبيل الله ومرضاته أن ينفقوه. كم ذكَّرهم الله بنعمه فأعرضوا عن ذكره ونسوه؟ وكم كشف حالهم لعباده المؤمنين ليجتنبوه؟ فاسمعوا أيها المؤمنين **﴿المنافِقون والمنافِقات بعضُهم من بَعض يأمرون بالمنكر. وينْهون عن المعروف. وَيَقْبضون أيديهم، نَسُوا الله فنسيهم. إنَّ المنافقين هم الفاسِقون﴾**[2].

إن حاكمتهم إلى صريح الوحي وجدتهم عنه نافرين. وإن دعوتهم إلى حكم كتاب الله وسنة رسوله ﷺ رأيتهم عنه معرضين. فلو شهدت حقائقهم لرأيت بينها وبين الهدى أمداً بعيداً. ورأيتها معرضة عن الوحي إعراضاً شديداً **﴿وإذا قِيلَ لهم تعالَوْا إلى ما أنزل الله وإلى الرَّسُول، رأيتَ المنافِقين يصدُّون عَنْك صُدوداً﴾**[3].

فكَيف لهم بالفلاح والهدى! بعد ما أصيبوا في عقولهم وأديانهم؟ وأنى لهم التخلص من الضلال والردى! وقد اشتروا الكفر بإيمانهم؟ فما أخسر تجارتهم البائرة! وقد استبدلوا بالرحيق المختوم حريقاً **﴿فكَيف إذا أصابَتْهم مصيبةٌ بما قَدَّمت أيديهم. ثم جاءُوك يَحْلفون بالله إنْ أَرَدْنا لا إحساناً وتوفيقاً﴾**[4].

نَشَبَ زَقوم الشبه والشكوك في قلوبهم، فلا يجدون له مسيغاً **﴿أولئك الذين يَعلم الله ما في قلوبهم. فأعْرِضْ عنهم وعِظْهم، وقلْ لَهُم في أَنْفُسِهم قولاً بليغاً﴾**[5].

تَبّاً لهم، ما أبعدهم عن حقيقة الإيمان! وما أكذب دعواهم للتحقيق والعرفان. فالقوم في شأن وأتباع الرسول في شأن. لقد أقسم الله جلَّ جلاله في كتابه بنفسه المقدسة قسماً عظيماً، يعرف مضمونه أولو البصائر. فقلوبهم منه على حَذر إجلالاً له وتعظيماً. فقال تعالى تحذيراً لأوليائه وتنبيهاً على حال هؤلاء وتفهيماً **﴿فلاَ. ورَبِّك، لا يؤمنون حتى**

---

(١) سورة البقرة الآية ٢٠٥.
(٢) سورة التوبة الآية ٦٧.
(٣) سورة النساء الآية ٦١.
(٤) سورة النساء الآية ٦٢.
(٥) سورة النساء الآية ٦٣.

يُحَكِّمـوك فيـا شَجَـر بينهم. ثم لا يجدوا في أنفُسِهم حَـرَجاً ممـا قَضيت. ويُسَلموا تسليماً﴾[1].

تسبق يمين أحدهم كلامه من غير أن يُعترض عليـه. لعلمه أن قلوب أهـل الإيمان لا تطمئن إليه. فيتـبرأ بيمينه من سـوء الظن بـه وكشف ما لـديه. وكـذلك أهـل الريبـة يكذبون. ويحلفون ليحسب السامع أنهم صادقون، قد ﴿اتخذوا أيمانهم جُنَّةً. فصَّدُّوا عن سبيل الله. إنهم ساءَ ما كانوا يَعْملونَ﴾[2].

تَبّاً لهم! بَرَزوا إلى البيـداء مع ركب الإيمـان. فلما رأوا طول الـطريق وبُعْد الشقـة نكصوا على أعقابهم ورجعوا، وظنوا أنهم يتمتعون بـطيب العيش ولذة المنـام في ديارهم. فما مُتِّعوا به ولا بتلك الهجعة انتفعوا. فما هو إلا أن صاح بهم الصائح فقـاموا عن مـوائد أطعمتهم والقـوم جياع مـا شبعوا. فكيف حـالُهم عِنْدَ اللقـاء؟ وقد عَـرفـوا ثم أنْكَـروا. وعموا بعد ما عاينـوا الحق وأبصروا ﴿ذلك بـأنَّهم آمَنوا ثم كَفَـروا. فطُبِـع على قُلوبهم. فهم لا يَفْقهون﴾[3].

أحسن الناس أجساماً، وأخْلَبهم لساناً. وألطفهم بياناً. وأخبثهم قلوباً. وأضعفهم جَناناً. فهم كالشُب المسندة التي لا ثَمر لها. قد قُلعت من مغارسهـا فتسانـدت إلى حائط يقيمهـا، لئلا يـطأها السـالكون ﴿وإذا رأيتَهُم تُعجِبـكَ أجسامُهم. وإنْ يقـولـوا تَسْمَـعْ لِقولهم. كأنهم خُشُبٌ مُسَنَّدَةٌ. يحسبون كل صيحة عليهم. هم العَدُوّ. فاحذَرْهم قاتلهم الله. أنّى يؤفكون﴾[4].

يؤخِّـرون الصلاة عن وقتهـا الأول إلى شَرَق الموتى[5] فـالصبح عنـد طلوع الشمس

---

(1) سورة النساء الآية ٦٥.

(2) سورة المنافقون الآية ٢.

(3) سورة المنافقون الآية ٣.

(4) سورة المنافقون الآية ٤.

(5) يشير إلى الحديث «لعلكم تدركون قوماً يؤخِّـرون الصلاة إلى شـرقِ الموتى، فصلوا الصـلاة للوقت الذي تعـرفون ثم صلوا معهم» وقـد اختلف في تفسير «شرق المـوتى» «فقال بعضهم: هـو أن يشرق الإنسـان بـريقه عنـد الموت. وقـال: أراد أنهم يصلون الجمعة ولم يبق من النهـار إلا بقدر مـا بقي من نفس هذا الذي قد شرق بريقه عند الموت، أراد مـوت وقتها. ولم يقيـد الصلاة في الصحـاح بجمعة ولا بغـيرها. وسئل الحسن عن هذا الحديث فقال: ألم تر الشمس إذا ارتفعت عن الحيطان وصارت بين القبـور كأنها لجَّة؟ فذلك شرق الموتى. قـال أبو عبيـد: يعني أن طلوعها وشروقهـا إنما هـو تلك الساعـة للموتى دون للأحياء. [قال] أبو زيد: تكره الصـلاة بشرق الموتى: حـين تصفر الشمس، وفعلتُ ذلـك بشرق الموتى في ذلك الوقت. وفي الحديث أنه ذكر الدنيا فقال: إنمـا بقي منها كشرق المـوتى له معنيـان: أحدهمـا أنه =

والعصر عند الغروب. وينقرونها نَقْر الغراب. إذ هي صلاة الأبدان، لا صلاة القلوب. ويلتفتون فيها التفات الثعلب، إذ يتيقن أنه مطرود مطلوب. ولا يشهدون الجماعة، بل إن صلى أحدهم ففي البيت أو الدكان. وإذا خاصم فجر. وإذا عاهد غدر. وإذا حدث كذب. وإذا وعد أخلف. وإذا ائتمن خان. هذه معاملتهم للخلق. وتلك معاملتهم للخالق. فخُذ وَصْفهم من أوَّل المطففين، وآخر ﴿والسماء والطّارِق﴾ فلا ينبئك عن أوصافهم مثل خبير ﴿**يا أيّها النبي جاهِدِ الكُفّار والمنافِقين واغْلُظْ عليهم. ومأواهم جَهنَّم وبِئسَ المَصير**﴾[1] فما أكثرهم! وهم الأقلون. وما أجبرهم! وهم الأذلون. وما أجهلهم! وهم المتعالون. وما أغرهم بالله! إذ هم بعظمته جاهلون ﴿**ويحلِفُون بالله إنَّهم لِمنكم. وما هُمْ مِنكُم. ولكنهم قوم يَفْرَقون**﴾[2].

إن أصاب أهل الكتاب والسنة عافية ونصر وظهور ساءهم ذلك وغَمَّهم. وإن أصابهم ابتلاء من الله وامتحان يمحص به ذنوبهم، ويكفر به عنهم سيئاتهم أفرحهم ذلك وسرهم. وهذا يحقق إرثهم وإرث من عداهم، ولا يستوي من موروثه المنافقون ﴿**إن تُصِبْك حَسنة تَسؤْهُم. وإن تُصِبْكَ مُصيبة يقولوا قد أَخذنا أَمْرَنا من قبل. ويَتولَّوا وهم فَرِحُون. قل لن يَصيبَنا إلا ما كتب الله لنا. هُوَ مَولانا. وعلى الله فلْيَتوكل المؤمنون**﴾[3] وقال تعالى في شأن السَّلَفين المختلفين، والحق لا يندفع بمكابرة أهل الزيغ والتخليط، ﴿**إن تَمْسَسْكُم حَسَنة تَسُؤْهم. وإن تُصبكم سيئة يَفْرَحوا بها. وإن تَصبروا وتتَّقوا لا يضرُّكُم كَيدُهم شيئاً، إن الله بما يَعملون مُحيط**﴾[4].

كره الله طاعاتهم، لخبث قلوبهم وفساد نياتهم. فثَبَّطَهم عنها وأقعدهم. وأبغض قُرْبهم منه وجواره، لميلهم إلى أعدائه. فطردهم عنه وأبعدهم. وأعرضوا عن وحيه فأعرض عنهم. وأشقاهم وما أسعدهم. وحكم عليهم بحكم عدل ولا مطمع لهم في الفلاح بعده، إلا أن يكونوا من التائبين. فقال تعالى ﴿**ولو أرادوا الخروج لأَعَدُّوا له عُدَّة. ولكنْ كَرِه الله انْبِعاثَهم. فثبَّطهم. وقِيل اقْعُدوا مع القاعِدين**﴾[5] ثم ذكر حكمته

= أراد به آخر النهار... والآخر من قولهم: شرِق الميت بريقه إذا غص به...» (عن لسان العرب لابن منظور ٤/٢٢٤٨).

(١) سورة التوبة الآية ٧٣.

(٢) سورة التوبة الآية ٥٦.

(٣) سورة التوبة الآية ٥٠ و ٥١.

(٤) سورة آل عمران الآية ١٢٠.

(٥) سورة التوبة الآية ٤٦.

في تثبيطهم وإقعادهم، وطردهم عن بابه وإبعادهم، وأن ذلك من لطفه بأوليائه وإسعادهم. فقال، وهو أحكم الحاكمين ﴿**لو خَرَجوا فِيكم ما زَادُوكم إلا خَبالاً. ولأوضعوا خِلاَلَكُم. يَبغونَكم الفتنةَ. وفيكم سَمَّاعُون لَهُم. والله عليمٌ بالظالمين**﴾[1].

ثقلت عليهم النصوص فكرهوها. وأعياهم حملها فألقوها عن أكتافهم ووضعوها. وتفلتت منهم السنن أن يحفظوها فأهملوها. وصالت عليهم نصوص الكتاب والسنة فوضعوا لها قوانين ردوها بها ودفعوها. ولقد هتك الله أستارهم. وكشف أسرارهم، وضرب لعباده أمثالهم. وأعلم أنه كلما انقرض منهم طوائف خَلَفهم أمثالهم. فذكر أوصافهم. لأوليائه ليكونوا منها على حذر. وبيَّنها لهم. فقال ﴿**ذلك بأنهم كرهوا ما أَنْزَل الله فأَحْبط أعمالهم**﴾[2].

هذا شأن من ثقلت عليه النصوص، فرآها حائلة بينه وبين بدعته وهواه. فهي في وجهه كالبنيان المرصوص. فباعها بمحصَّل من الكلام الباطل. واستبدل منها بالفصوص[3] فأعقَبهم ذلك أن أفسد عليهم إعلانهم وإسرارهم ﴿**ذلك بأنَّهم قَالُوا لِلذين كَرهوا ما نَزّل الله سَنُطيعكم في بَعض الأمْر. والله يعلم إسرارهم. فكيف إذا تَوفَّتهم الملائكة يَضْربون وُجُوههم وأَدْبَارَهُم. ذلك بأنَّهُم اتَّبعوا ما أَسْخَطَ الله، وكَرِهوا رضوانه. فأَحبط أعمالهم**﴾[4].

أسرّوا سرائر النفاق. فأظهرها الله على صفحات الوجوه منهم، وفلتات اللسان. ووسَمهم لأجلها بسيماء لا يخفون بها على أهل البصائر والإيمان. وظنوا أنهم إذ كتموا كفرهم وأظهروا إيمانهم راجوا على الصيارف والنقاد. كيف؟ والناقد البصير قد كَشَفها لكم ﴿**أم حَسِبَ الذين في قُلُوبهم مَرَضٌ أن لن يخرج الله أضغانهم ولو نَشاء لأريناكُهم. فلَعَرِفتهم بِسِيماهُم. ولَتعرفنهم في لَحْن القَوْل. والله يعلم أعمالَكُم**﴾[5].

فكيف إذا جُمعوا ليوم التلاق، وتجلّى الله ـ جلّ جلاله ـ للعباد وقد كُشف عن ساق؟ ودُعوا إلى السجود فلا يستطيعون ﴿**خاشِعة أبصارهم تَرهَقهم ذِلَّةٌ. وقد كانوا يُدْعون إلى السُّجود وهم سَالِمون**﴾[6].

---

(١) سورة التوبة الآية ٤٧.
(٢) سورة محمد (ﷺ) الآية ٩.
(٣) يقصد: «فصوص الحكم» لمحيي الدين بن عربي.
(٤) سورة محمد (ﷺ) الآيات ٢٦ ـ ٢٨.
(٥) سورة محمد (ﷺ) الآية ٢٩ و ٣٠.
(٦) سورة القلم الآية ٤٣.

أم كيف بهم إذا حُشروا إلى جسر جهنم؟ وهو أدق من الشعرة، وأَحَدُّ من الحسام. وهو دَحَض مزَلَّة، مُظلم لا يقطعه أحد إلا بنور يبصر به مواطيء الأقدام. فقُسِّمت بين الناس الأنوارُ. وهم على قدر تفاوتها في المرور والذهاب. وأُعْطوا نوراً ظاهراً مع أهل الإسلام. كما كانوا بينهم في هذه الدار يأتون بالصلاة والزكاة والحج والصيام. فلما توسطوا الجسر عَصَفت على أنوارهم أهوية النفاق. فاطفأت ما بأيديهم من المصابيح. فوقفوا حيارَى لا يستطيعون المرور. فضُرب بينهم وبين أهل الإيمان بسور له بابٌ. ولكن قد حيل بين القوم وبين المفاتيح، باطنه ـ الذي يلي المؤمنين ـ فيه الرحمة، وما يليهم من قِبَلهم العذاب والنقمة. ينادون من تقدمهم من وفد الإيمان، ومشاعلُ الركب تلوح على بعد كالنجوم. تبدو لناظر الإنسان **﴿انظرونا نَقْتَبِس من نُورِكم﴾**. لنتمكن في هذا المضيق من العبور. فقد طفئت أنوارُنا. ولا جواز اليوم إلا بمصباح من النور، **﴿قيلَ ارْجِعوا وراءَكُم. فالتَمِسوا نوراً﴾** حيث قسمت الأنوار. فهيهات الوقوف لأحد في مثل هذا المضمار! كيف نلتمس الوقوف في هذا المضيق؟ فهل يَلوي اليومَ أحد على أحد في هذا الطريق؟ وهل يلتفت اليوم رفيق إلى رفيق؟ فذكَّروهم باجتماعهم معهم وصحبتهم لهم في هذه الدار. كما يذكِّر الغريب صاحبَ الوطن بصحبته له في الأسفار **﴿أَلَم نَكُن مَعَكم﴾** نصوم كما تصومون، ونصلي كما تصلون. ونقرأ كما تقرأون. ونتصدق كما تتصدقون. ونحج كما تحجون؟ فما الذي فرق بيننا اليوم، حتى انفردتم دوننا بالمُرور؟ **﴿قالوا بلى﴾** ولَكنكم كانت ظواهركم معنا وبواطنكم مع كل ملحد، وكل ظلوم كفور **﴿ولكنَّكُم فتنتم أنفسكم وتربَّصْتُم وارتَبْتُم، وغرَّتكم الأمانيّ. حتى جاء أمرُ الله وغَرَّكم بالله الغَرور. فاليومَ لا يؤخذ منكم فِدْية ولا من الذين كفروا. مَأْواكم النارُ هي مَوْلاكم. وبِئسَ المصير﴾**(1).

لا تستطل أوصاف القوم. فالمتروك ـ والله ـ أكثر من المذكور. كاد القرآن أن يكون كله في شأنهم، لكثرتهم على ظهر الأرض وفي أجواف القبور. فلا خَلَت بقاع الأرض منهم لئلا يستوحش المؤمنون في الطرقات. وتتعطل بهم أسباب المعايش، وتخطفهم الوحوش والسباع في الفلوات. سمع حذيفة رضي الله عنه رجلاً يقول: اللهم أهلك المنافقين. فقال «يا ابنَ أخي، لو هَلَك المنافقون لاستَوْحشتم في طرقاتكم من قِلَّة السَّالِك».

تالله لقد قَطَّع خوف النفاق قلوب السابقين الأولين. لعلمهم بدقِّه وجله وتفاصيله

(1) سورة الحديد الآيات ١٣ ـ ١٥.

وجمله. ساءت ظنونهم بنفوسهم حتى خشوا أن يكونوا من جملة المنافقين. قال عمر بن الخطاب لحذيفة رضي الله عنهما «يا حذيفة، نشدتك بالله، هل سمّاني لك رسول الله ﷺ منهم؟ قال: لا. ولا أزكي بعدك أحداً» وقال ابن أبي مُليكة «أدركتُ ثلاثين من أصحاب محمد ﷺ كلهم يخاف النفاق على نفسه، ما منهم أحد يقول: إن إيمانه كإيمان جبريل وميكائيل» ذكره البُخاري[1]. وذُكر عن الحسن البصري «ما أَمِنه إلا منافق. وما خَافَه إلا مؤمن» ولقد ذكر عن بعض الصحابة: أنه كان يقول في دعائه «اللهم إني أعوذ بك من خُشوع النفاق. قيل: وما خشوع النفاق؟ قال: أن يُرى البدنُ خاشعاً والقلبُ لَيْس بخاشع».

تالله لقد مُلئت قلوب القوم إيماناً ويقيناً، وخوفُهم من النفاق شديد. وهَمُّهم لذلك ثقيل، وسواهم كثير منهم لا يجاوز إيمانهم حناجرهم. وهم يدّعون أن إيمانهم كإيمان جبريل وميكائيل.

زَرْع النفاق ينبت على ساقيتين: ساقية الكذب، وساقية الرياء. ومخرجهما من عينين: عين ضعف البصيرة، وعين ضعف العزيمة. فإذا تمت هذه الأركان الأربع: استحكم نبات النفاق وبنيانه. ولكنه بمدارج السيول على شفا جُرُف هار. فإذا شاهدوا سيل الحقائق يوم تُبلَى السرائر، وكُشف المستور، وبعثر ما في القبور، وحُصِّل ما في الصدور. تبين حينئذ لمن كانت بضاعته النفاق: أن حواصله التي حَصَّلها كانت كالسراب **﴿يَحْسَبُهُ الظمآن ماءً حتى إذا جاءَه لم يجدْه شيئاً. ووجد الله عندَه فوفَّاه حِسابه، والله سَريعُ الحساب﴾**[2].

قلوبهم عن الخيرات لاهية. وأجسادهم إليها ساعية. والفاحشة في فجاجهم فاشية. وإذا سمعوا الحق كانت قلوبهم عن سماعه قاسية. وإذا حضروا الباطل وشهدوا الزور انفتحت أبصارُ قُلوبهم، وكانَتْ آذانُهم واعية.

فهذه ـ والله ـ أمارات النفق[3]. فاحذرها أيها الرجل قبل أن تنزل بك القاضية.

---

(١) رواه البخاري في الإيمان باب خوف المؤمن من أن يحبط عمله وهو لا يشعر عن ابن أبي مليكة، معلقاً (١/ ١٩).
(٢) سورة النور الآية ٣٩.
(٣) يمكننا أن نوجز أمارات النفاق التي حذرنا منها القرآن الكريم كالتالي:
أولاً في العبادات:
أ ـ في الصلاة:
١ ـ الكسل في القيام إلى الصلاة.

٢ ـ الرياء في أدائها.
٣ ـ السهو فيها عنها وعن حقيقتها.
٤ ـ إنشاء أو اتخاذ المساجد ضراراً وكفراً وتفريقاً بين المؤمنين وإرصاداً لمن حارب الله ورسوله.
ب ـ في الزكاة:
٥ ـ البخل: الإنفاق وهم كارهون، قبض أيديهم وعدم الإنفاق.
٦ ـ الإنفاق رياءً ومناً وأذى.
٧ ـ يلمزون المطوعين من المؤمنين في الصدقات.
٨ ـ يلمزون النبي ﷺ في أخذ الصدقات.
٩ ـ الحضّ على عدم الانفاق.
ثانياً: في الجهاد:
١٠ ـ الخوف: قومٌ يفرقون، يحسبون كل صيحة علهيم.
١١ ـ القاعدون عن القيام بالجهاد.
١٢ ـ يستأذنون قبل الجهاد برغم قدرتهم وكونهم من أولي الطول.
١٣ ـ الاعتذار: بعدم الاستطاعة أو بخوف الفتنة، والانشغال بالأموال والأولاد.
١٤ ـ يثبطون المجاهدين من المؤمنين (لا تنفروا في الحر)، (المعوقين)، (المرجفون).
١٥ ـ الشماتة بالمؤمنين في الهزيمة وبالوعد بالنصر.. وسلقهم بألسنة حداد.
١٦ ـ إذا خرجوا: خرجوا رياءً وبطراً.
ثالثاً: في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر:
١٧ ـ التلبيس: أمرهم بالمنكر ونهيهم عن المعروف والتباس الإصلاح بالإفساد عندهم.
رابعاً: في علاقات المسلمين بغيرهم من أهل الكتاب:
١٨ ـ التذبذب بينهما.
١٩ ـ يعدُون أهل الكتاب بالخروج ونصرتهم وعدم طاعة أحد فيهم. ونكصهم في ذلك.
٢٠ ـ اتخاذهم أهل الكتاب أولياء من دون المؤمنين، ومسارعتهم فيهم مبررين ذلك بالخشية والخوف وابتغاء العزّة لديهم.
٢١ ـ التجسُّس: بتقربهم من المسلمين للاطلاع على بواطن قوتهم.
خامساً: خصائصهم العامة:
٢٢ ـ هم للكفر أقرب، هم الفاسقون.
٢٣ ـ في قلوبهم مرض، في ريبهم يترددون.
٢٤ ـ الكذب في أقوالهم وأفعالهم (وهو أساس النفاق).
٢٥ ـ أشحة على الخير.
٢٦ ـ يقولون بألسنتهم ما ليس في قلوبهم، ويبيتون أمراً غير الذي يقولون.
٢٧ ـ يظنون بالله ظن السوء.
٢٨ ـ الحِلف المستمر ليستروا نفاقهم: **﴿اتخذوا أيمانهم جُنَّة، يحلفون لكم لترضوا عنهم، ليرضوكم، أنهم ما قالوا الكفر، لو استطعنا لخرجنا معكم، إن أردنا إلا الحسنى﴾**.
٢٩ ـ الغرور.
٣٠ ـ التحاكم إلى الطاغوت. وحجتهم: الإحسان والتوفيق؟
٣١ ـ مظهرهم: تعجبك أجسامهم وأقوالهم وأولادهم،

إذا عاهدوا لم يفوا. وإن وعدوا أخلفوا. وإن قالوا لم ينصفوا. وإن دُعوا إلى الطاعة وقفوا. وإذا قيل لهم: تعالوا إلى ما أنزل الله وإلى الرسول صَدَفوا. وإذا دعتهم أهواؤهم إلى أغراضهم أسرعوا إليها وانصرفوا. فذرهم وما اختاروا لأنفسهم من الهوان. والخزي والخسران. فلا تثق بعهودهم. ولا تطمئن إلى وُعودهم. فإنهم فيها كاذبون. وهم لما سواها مخالفون ﴿**ومنْهم من عاهد الله لئن آتانا من فَضْله، لَنَصَّدقن ولنكونَنَّ من الصالِحين. فلما آتاهم من فَضْله بَخِلُوا به وتَوَلَّوا وهم مُعرضون. فأعقبهم نفاقاً في قُلوبهم إلى يوم يَلْقونه بما أَخْلَفوا الله ما وَعَدُوه وبما كانوا يَكْذبون**﴾[1]

فصل
الفُسُوق

وأما الفسوق: فهو في كتاب الله نوعان: مفرد مطلق. ومقرون بالعصيان.

والمفرد نوعان أيضاً: فسوق كُفر، يخرج عن الإسلام. وفسوق لا يخرج عن الإسلام. فالمقرون كقوله تعالى ﴿**ولكنَّ الله حَبَّبَ إليكم الإيمانَ، وزيّنه في قلوبكم. وكرّه إليكم الكُفر والفُسوق والعِصْيان، أولئك هم الرَّاشِدون**﴾[2].

والمفرد ـ الذي هو فسوق كفر ـ كقوله تعالى ﴿**يُضلُّ به كثيراً ويَهدي به كثيراً. وما يُضلُّ به إلا الفاسِقين. الذين يَنْقُضون عَهْد الله ـ**﴾ الآية،[3] وقوله عزَّ وجلَّ ﴿**ولقد أنْزلنا إليك آيات بَيِّنات وما يَكْفُر بها إلا الفاسقون**﴾[4] وقوله ﴿**وأما الذين فَسقوا فمأواهم النار. كلما أرادوا أن يَخْرجُوا منها أُعيدوا فيها ـ**﴾[5] الآية فهذا كُلُّه فُسوقُ كُفرٍ.

وأما الفسوق، الذي لا يُخرج عن الإسلام: فكقوله تعالى ﴿**وإنْ تَفْعَلوا فإنه فُسوق بكُم ـ**﴾ الآية[6] وقوله ﴿**يا أيُّها الذين آمنوا إنْ جَاءَكم فاسقٌ بنبأٍ ـ**﴾ الآية[7] فإن

= ٣٢ ـ لحن القول.
٣٣ ـ انزعاجهم من التنزيل واستهزاؤهم بالقرآن الكريم.
٣٤ ـ استخفافهم بالمؤمنين واستهزاؤهم بهم.
٣٥ ـ قلب الحقائق: **قلبوا لك الأمور.**

(١) سورة التوبة الآيات ٧٥ ـ ٧٧.
(٢) سورة الحجرات الآية ٧.
(٣) سورة البقرة الآية ٢٦ و ٢٧.
(٤) سورة البقرة الآية ٩٩.
(٥) سورة السجدة الآية ٢٠.
(٦) سورة البقرة الآية ٢٨٢.
(٧) سورة الحجرات الآية ٦.

هذه الآية نزلت في الوَلِيدِ بن عُقبة بن أبي مُعَيط لما بعثه رسول الله ﷺ إلى بَني المصطلق بعد الوقعة مصدّقاً. وكان بينه وبينهم عداوة في الجاهلية. فلما سَمع القومُ بمَقْدمِه تَلَقّوه، تعظيماً لأمر رسول الله ﷺ. فحدَّثه الشيطان: أنهم يُريدون قَتْلَه. فهابهم فرجع من الطريق إلى رسول الله ﷺ. فقال: إنَّ بَني المُصْطلق مَنَعُوا صَدقاتهم. وأرادوا قَتْلي. فغضب رسول الله ﷺ. وهَمَّ أن يَغْزُوهم. فبلغ القوم رجوعه فأتوا رسول الله ﷺ. فقالوا: يا رسول الله، سَمعنا برسولك، فخرجنا نتلقاه ونُكْرمه. ونؤدِّي إليه ما قَبِلنا من حق الله، فبدا له في الرجوع. فخَشينا أنه إنما رَدَّه من الطريق كتابٌ جاء منك لغَضب غضبته علينا. وإنا نعوذ بالله من غضبه وغضب رسوله. فاتهمهم رسول الله ﷺ. وبعث خالد بن الوليد خِفية في عسكر. وأمره أن يُخفي عليهم قدومه. وقال له: انظر. فإن رأيت منهم ما يدل على إيمانهم فخذ منهم زَكاة أموالهم، وإن لم تر ذلك فاستعمل فيهم ما تستعمل في الكُفار. ففعل ذلك خالد. ووافاهم. فسمع منهم أذان صلاتي المغرب والعشاء، فأخذ منهم صدقاتهم. ولم ير منهم إلا الطاعة والخير. فرجع إلى رسول الله ﷺ وأخبره الخبر. فنزل ﴿يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبإٍ فتَبَيَّنُوا ـ﴾ الآية[1].

و «النَّبأ» هو الخبر الغائب عن المخبر إذا كان له شأن. و «التبيُّن» طلب بيان حقيقته والإحاطة بها علماً.

وههنا فائدة لطيفة. وهي أنه سبحانه لم يأمر برد خبر الفاسق وتكذيبه ورد شهادته جملة. وإنما أمر بالتبين. فإن قامت قرائن وأدلة من خارج تدل على صدقه عمل بدليل الصدق. ولو أخبر به من أخبر. فهكذا ينبغي الاعتماد في رواية الفاسق وشهادته وكثير من الفاسقين يصدقون في أخبارهم ورواياتهم وشهاداتهم، بل كثير منهم يتحرى الصدق غاية التحري. وفسقه من جهات أخر. فمثل هذا لا يُرَدّ خبره ولا شهادته. ولو رُدّت شهادة مثل هذا وروايته لتعطلت أكثر الحقوق. وبطل كثير من الأخبار الصحيحة. ولا سيما مَنْ فسقه من جهة الاعتقاد والرأي. وهو مُتَحَرٍّ للصدق. فهذا لا يرد خبره ولا شهادته.

وأما من فِسْقُه من جهة الكَذِب: فإن كثر منه وتكرر، بحيث يغلب كذبه على صدقه، فهذا لا يقبل خبره ولا شهادته. وإن ندر منه مرة ومرتين. ففي رد شَهادته وخَبره بذلك قولان للعلماء. وهما روايتان عن الإمام أحمد رحمه الله.

والمقصود: ذكر الفسوق الذي لا يخرج إلى الكفر.

---

(١) أخرجه أحمد وابن أبي حاتم والطبراني وابن منده وابن جرير وابن مردويه ـ قال السيوطي ـ بسند جيد ـ عن الحارث بن ضرار الخزاعي. . (فتح القدير ٦٢/٥، تفسير ابن كثير ٣٠٩/٤).

والفسوق الذي تجب التوبة منه أعم من الفسوق الذي ترد به الرواية والشهادة.

وكلامنا الآن فيما تجب التوبة منه. وهو قسمان: فِسْق من جهة العمل. وفسق من جهة الاعتقاد.

ففسق العمل نوعان: مَقْرون بالعصيان ومفرد.

فالمقرون بالعصيان: هو ارتكاب ما نهى الله عنه. والعصيان: هو عِصيان أمره. كما قال الله تعالى ﴿لا يعصونَ الله ما أمرَهُم﴾[1] وقال موسى لأخيه هٰرون عليهما السلام ﴿ما مَنَعك إذ رأيتهم ضَلُّوا ألا تتبعن أفَعصيت أَمْري﴾[2] وقال الشاعر:

أمرتُك أمراً جازماً. فعَصَيتني فأصبحتُ مَسْلوبَ الإمارة نادِماً

فالفسق أخص بارتكاب النهي، ولهذا يطلق عليه كثيراً. كقوله تعالى ﴿وإنْ تَفعلوا فإنه فُسُوقٌ بكُم﴾[3] والمعصية أخص بمخالفة الأمر كما تقدم. ويطلق كل منهما على صاحبه. كقوله تعالى ﴿إلا إبليسَ كانَ من الجنِّ فَفَسقَ عن أَمْر رَبِّه﴾[4] فسمى مخالفته للأمر فسقاً. وقال ﴿وعَصَى آدم ربَّه فَغَوَى﴾[5] فسمى ارتكابه للنهي معصية. فهذا عند الإفراد. فإذا اقترنا: كان أحدهما لمخالفة الأمر، والآخر لمخالفة النهي.

و«التقوى» اتقاء مجموع الأمرين. وبتحقيقها تصح التوبة من الفسوق والعصيان، بأن يعمل العبد بطاعة الله على نور من الله، يرجو ثواب الله. ويترك معصية الله، على نور من الله. يخاف عقاب الله.

وفِسْق الاعتقاد: كفسق أهل البدع الذين يؤمنون بالله ورسوله واليوم الآخر ويحرمون ما حرم الله. ويوجبون ما أوجب الله. ولكن ينفون كثيراً مما أثبت الله ورسوله، جهلاً وتأويلاً، وتقليداً للشيوخ. ويثبتون ما لم يثبته الله ورسوله كذلك.

وهؤلاء كالخوارج المارقة، وكثير من الروافض، والقدرية، والمعتزلة، وكثير من الجهمية الذين ليسوا غلاة في التجهم.

وأما غالية الجهمية: فكغُلاة الرافضة. ليس للطائفتين في الإسلام نَصِيبٌ.

---

(١) سورة التحريم الآية ٦.
(٢) سورة طه الآية ٩٢ و٩٣.
(٣) سورة البقرة الآية ٢٨٢.
(٤) سورة الكهف الآية ٥٠.
(٥) سورة طه الآية ١٢١.

ولذلك أخرجهم جماعة من السلف من الثنتين والسبعين فرقة، وقالوا: هم مباينون للملة.

وليس مقصودنا الكلام في أحكام هؤلاء. وإنما المقصود: تحقيق «التوبة» من هذه الأجناس العشرة.

فالتوبة من هذا الفسوق: بإثبات ما أثبته الله لنفسه ورسوله، من غير تنبيه ولا تمثيل، وتنزيهه عما نزه نفسه عنه ونزهه عنه رسوله، من غير تحريف ولا تعطيل. وتلقي النفي والإثبات من مشكاة الوحي. لا من آراء الرجال ونتائج أفكارهم التي هي منشأ البدعة والضلالة.

فتوبة هؤلاء الفساق من جهة الاعتقادات الفاسدة: بمَحْض اتِّباع السنة. ولا يكتفي منهم بذلك أيضاً حتى يبينوا فساد ما كانوا عليه من البدعة. إذ التوبة من ذَنْب هي بفِعل ضدِّه. ولهذا شرط الله تعالى في توبة الكاتمين ما أنزل الله من البينات والهدى: البيان. لأن ذنبهم لما كان بالكتمان، كانت توبتهم منه بالبيان. قال الله تعالى **﴿إن الذين يَكْتُمون ما أنزلنا من البيِّنات والهُدَى من بَعد ما بيَّناه للناس في الكِتاب، أُولئك يلْعَنُهم الله. ويَلْعنُهم اللاعنون، إلا الذينَ تابُوا وأَصلَحوا وبيَّنوا. فأولئكَ أتوبُ عليهم وأنا التَّواب الرَّحيم﴾**[1] وذنب المبتدع فوق ذنب الكاتم. لأن ذاك كَتم الحق. وهذا كتمه ودعا إلى خلافه. فكل مبتدع كاتم ولا ينعكس.

وشرط في توبة المنافق: الإخلاص. لأن ذنبه بالرياء. فقال تعالى **﴿إنَّ المنافِقين في الدَّرْكِ الأسْفل من النار - ثم قالَ - إلا الذين تابوا وأَصْلَحوا واعْتَصموا بالله وأخْلَصوا دينَهم لله. فأولئك مع المُؤْمِنين، وسَوْف يُؤتِ الله المؤمنين أجراً عظيماً﴾**[2] ولذلك كان الصحيح من القولين: أن توبة القاذف: إكذابه نفسه. لأنه ضد الذنب الذي ارتكبه، وهتك به عرض المسلم المحصن. فلا تحصل التوبة منه إلا بإكذابه نفسه، لينتفي عن المقذوف العار الذي ألحقه به بالقذف. وهو مقصود التوبة.

وأما من قال: إن تَوْبته أن يقول: «أستغفر الله» من القذف. ويعترف بتحريمه. فقول ضَعيف لأن هذا لا مصلحة فيه للمقذوف. ولا يحصل له به براءة عرضه مما قذفه به. فلا يحصل به مقصود التوبة من هذا الذنب. فإن فيه حقين: حقاً لله، وهو تحريم

---

(١) سورة البقرة الآية ١٥٩ و ١٦٠.
(٢) سورة النساء الآية ١٤٥ و ١٤٦

القذف. فتَوبته منه: باستغفاره، واعترافه بتحريم القذف، وندمه عليه، وعزمه على أن لا يعود. وحقاً للعبد. وهو إلحاقُ العارِ بِهِ، فتوبته منه: بتكذيبه نفسه. فالتّوبة من هذا الذنب بمجموع الأمرين.

فإن قيل: إذا كان صادقاً قد عايَن الزنا، فأخبر به، فكيف يسوغ له تكذيب نفسه وقذفها بالكذب. ويكون ذلك من تمام توبته؟.

قيل: هذا هو الإشكال الذي قال صاحب هذا القول لأجله ما قال: إن توبته الاعتراف بتحريم القذف والاستغفار منه. وهو موضع يُحتاج فيه إلى بيان الكذب الذي حكم الله به على القاذف. وأخبر أنه كاذب عنده. ولو كان خبره مطابقاً للواقع. فنقول:

الكذب يُراد به أمران. أحدهما: الخَبَر غير المطابق لمُخْبره. وهو نوعان: كذبٌ عَمْد، وكذب خَطأ. فكذب العمد معروف. وكذب الخطأ ككذب أبي السَّنابل بن بَعكَكَ في فتواه للمتوفَّى عنها إذا وضَعت حملها «أنها لا تحل حتى تَتم لها أربعة أشهر وعَشْراً» فقال النبيُّ ﷺ «كَذَب أبو السنابل»[1] ومنه قوله ﷺ «كَذَبَ من قالها»[2] لمن قال «حَبط عَملُ عامر. حيث قَتَل نفسَه خطأً» ومنه قول عبادة بن الصامت «كذب أبو محمد» حيث قال «الوِتر واجب» فهذا كله من كذب الخطأ. ومعناه «أخطأ» قائل ذلك.

والثاني من أقسام الكذب: الخبر الذي لا يجوز الإخبار به. وإن كان خبره مطابقاً لمخبره. كخبر القاذف المنفرد برُؤية الزنا. والإخبارِ به. فإنه كاذب في حُكْم الله. وإن كان خبره مطابقاً لمخبره. ولهذا قال تعالى **﴿فإذ لَم يأْتُوا بالشُّهداء. فأولئك عند الله هُمُ الكَاذِبون﴾**[3] فحُكْم الله في مثل هذا: أن يعاقب عقوبة المفتري الكاذب، وإن كان خبره مطابقاً. وعلى هذا فلا تتحقق توبته حتى يعترف بأنه كاذب عند الله، كما أخبر الله تعالى

---

(١) قصة سبيعة الأسلمية رواه البخاري ومسلم ومالك والترمذي والنسائي عن أم سلمة والبخاري عن أبي سلمة بن عبد الحرمن عن ابن عباس. والترمذي والنسائي عن أبي السنابل والبخاري ومسلم وأبو داود والنسائي عن سبيعة الأسلمية (أنظر جامع الأصول ٨/١٠٤ - ١١٦) وأما الحديث الذي فيه «كذب أبو السنابل فقد رواه أحمد عن ابن مسعود ١/٤٤٧ قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد ٥/٥ - ٦).

(٢) وكان ذلك في غزوة خيبر. رواه البخاري في المغازي باب غزوة خيبر ٥/١٦٦ - ١٦٧ ومسلم في الجهاد باب غزوة خيبر (٣/١٤٢٧ - ١٤٣٠ حديث رقم ١٨٠٢). وأبو داود في الجهاد باب الرجل يموت بسلاحه (رقم ٢٥٣٨) والنسائي في الجهاد باب من قاتل في سبيل الله فارتد عليه سيفه فقتله (٦/٣٠ - ٣١) عن سلمة بن الأكوع وكذا أحمد عنه (٤/٤٦).

(٣) سورة النور الآية ١٣.

به عنه. فإذا لم يعترف بأنه كاذب وجعله الله كاذباً، فأيّ توبة له؟ وهل هذا إلا محض الإصرار والمجاهرة بمخالفة حكم الله الذي حكم به عليه؟

فصل
هل يضمن السارق؟

واختلف في توبة السارق إذا قُطعت يده، هل من شرطها: ضَمان العين المسروقة لربِّها؟

وأجمعوا على أن من شرط صحة توبته: أداؤها إليه، إذا كانت موجودة بعينها. وإنما اختلفوا إذا كانت تالفة. فقال الشَّافعي وأحمد: من تَمام تَوْبته: ضمانها لمالكها. ويلزمه ذلك، مُوسِراً كان أو مُعْسراً. وقال أبو حنيفة: إذا قطعت يده ـ وقد استُهلكت العين ـ لم يلزمه ضمانها. ولا تتوقف صحة توبته على الضمان. لأن قطع اليد هو مجموع الجزاء. والتضمين عقوبة زائدة عليه لا تشرع.

قال: وهذا بخلاف ما إذا كانت العين قائمة. فإن صاحبها قد وجد عين ماله فلم يكن أخذها عقوبة ثانية، بخلاف التضمين. فإنه غرامة، وقد قُطع طرفه فلا نجمع عليه غرامة الطَّرف وغرامة المال.

قالوا: ولهذا لم يذكر الله في عقوبة السارق والمحارب غير إقامة الحدّ عليهما. ولو كان الضمان لما أتلفوه واجباً لذَكَرَه مع الحد. ولما جعل مجموع جزاء المحاربين ما ذكره من العقوبة بأداة «إنما» التي هي عندكم للحصر. فقال **﴿إنَّما جَزاء الذين يُحاربون الله ورُسُلَهُ ويَسْعَوْن في الأرْضِ فَساداً ـ﴾** الآية[1] ومدلول هذا الكلام ـ عند من يجعل أداة «إنما» للحصر ـ أنه لا جَزاء لهم غير ذلك.

قالوا: وقد روى النَّسائي في سننه عن عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه عن النبي ﷺ «أنه قَضَى في السَّارِق إذا أُقيم عليه الحد: أنه لا غُرم عَليه»[2].

قالوا: وهذا هو المستقر في فِطَر الناس، وعليه عملهم: أنهم يقطعون السراق، ولا يغرمونهم ما أتلفوه من أموال الناس. وما رآه المؤمنون حسناً فهو عند الله حسن.

---

(١) سورة المائدة الآية ٣٣.

(٢) أخرجه النسائي في السارق باب تعليق يد السارق في عنقه (٨/٩٣).

قالوا: ولأنها لو ثبتت في ذمته - بعد القطع - لكان قد ملكها، إذ لا يجتمع لربها البدل والمبدل. وثبوت بدلها في ذمته يستلزم تقدير ملكها. وهو شبهة في إسقاط القطع.

وأصحاب القول الأول يقولون: هذه العَيْن تعلق بها حقان، حق لله، وحق لمالكها. وهما حقان متغايران لمستحقين متباينين. فلا يَبْطل أحدهما الآخر بل يستوفيان معاً. لأن القطع حق لله. والضمان حق للمالك. ولهذا لا يسقط القطع بإسقاطه بعد الرفع إلى الإمام. ولو أسقط الضمان سقط.

وهذا كما إذا أكره أمة غيره على الزنا لزمه الحدُّ لحق الله، والمهر لحق السيد. وكذلك إذا أكره الحرة على الزنا أيضاً. بل لو زنا بأَمَةٍ ثم قَتَلها. لزمه حد الزنا وقيمتها لمالكها. وهو نظير ما إذا سَرَقها، ثم قتلها، قطعت يده لسرقتها وضمنها لمالكها.

قالوا: وكذلك إذا قتل في الإحرام صَيداً مملوكاً لمالِكه. فعليه الجزاء لحق الله وقيمة الصيد لمالكه. وكذلك إذا غصب خمر ذمي وشربها لزمه الحد حقاً لله. ولزمه عندكم ضمانها للذمي. ولم يلزمه ضمان عند الجمهور. لأنها ليست بمال. فلا تضمن بالإتلاف كالميتة.

قالوا: وأما قولكم: إن قَطْع اليد مجموع الجزاء. إن أردتم: أنه مجموع العقوبة فصحيح. فإنه لم يبق عليه عقوبة ثانية. ولكن الضمان ليس بعقوبة للسرقة. ولهذا يجب في حق غير الجاني. كمن أتلف مال غيره خطأ أو إكراهاً، أو في حال نومه. أو أتلفه إتلافاً مأذوناً له فيه، كالمضطر إلى أكله، أو المضطر إلى إلقائه في البحر لإنجاء السفينة، ونحو ذلك. فليس الضِّمان من العقوبة في شيء.

وأما قولُكم: «إن الله لم يذكر في القرآن تَضمين السارق والمُحارِب» فهو لم يَنْفه أيضاً، وإنما سَكَت عنه. فحكمه مأخوذ من قواعد الشرع ونصوصه كقوله **﴿فمن اعتدى عَليكُم فاعتَدُوا عليه بمِثْل ما اعْتَدى عَلَيكم﴾**[1] وهذا قد اعتدى بالإتلاف، فيعتدى عليه بالتضمين. ولهذا أوجَبنا رد العين إذا كانت قائمة، ولم يذكر في القرآن. وليس هذا من باب الزيادة على النص. بل من باب إعمال النصوص كلها. لا يعطل بعضها ويعمل ببعضها، وكذلك الجواب عن قوله تعالى في المحاربين **﴿إنما جَزاء الذين يُحاربونَ الله ورَسُولَه﴾**[2] أي عقوبتهم.

---

(١) سورة البقرة الآية ١٩٤.

(٢) سورة المائدة الآية ٣٣.

قالوا: وأما حديث عبد الرحمن بن عوف: فمُنْقطع لا يَثْبت. يرويه سَعْد بنُ إبراهيم عن مَنْصور. وقد طعن في الحديث ابنُ المنذر. فقال: سعد بن إبراهيم مجهول، وقال ابن عبد البر: الحديث لَيْسَ بالقوي.

وأما استقرار ذلك في فِطَر الناس: فمن قال: إنه مستقر في فطرهم: أن الغني الواجد إذا سَرق مال فقير محتاج، أو يتيم وأتلفه. وقطعت يده: أنه لا يضمن مال هذا الفقير واليتيم، مع تمكنه من الضمان، وقدرته عليه، وضرورة صاحبه وضعفه؟ وهل المستقر في فطر الناس إلا عَكْس هذا؟.

وأما قولكم «لو ثَبت في ذمَّته بعد القطع، لكان قد مَلَكها» فضعيف جداً. لأنها بالإتلاف قد استقرت في ذمته. ولهذا له المطالبة ببذلها اتفاقاً. وهذا الاستقرار في ذمته لا يمنع القطع. فإنه يقطع بعد إتلافها، واستقرارها في ذمته، فكيف يُزيل القطع ما ثَبت في ذمته. ويكون مُبرئاً له منه؟.

وتوسط فقهاء المدينة ـ مالِك، وغيرُهُ ـ بين القولين. فقالوا: إن كان له مال ضمنها بعد القَطْع، وإن لم يكن له مال فلا ضمان عليه[1].

وهذا استحسانٌ حَسَنٌ جداً. وما أقربه من محاسن الشرع. وأولاه بالقبول. والله سبحانه وتعالى أعلم.

فصل
الإثم والعُدْوَان

وأما «الإثم والعدوان» فهما قرينان. قال الله تعالى **﴿وتَعاوَنُوا على البرِّ والتقوى ولا تعاوَنوا على الإثْم والعُدْوان﴾**[2] وكل منهما إذا أُفرد تضمَّن الآخر. فكل إثم عدوان. إذ هو فعل ما نهى الله عنه، أو ترك ما أمر الله به. فهو عدوان على أمره ونهيه، وكل عدوان إثم. فإنه يأثم به صاحبه. ولكن عند اقترانهما فهما شيئان بحسب متعلقهما ووصفهما.

---

(١) قال صاحب «بداية المجتهد ونهاية المقتصد»: «اتفقوا على أن الواجب فيه القطع من حيث هي جناية، والغرم إذ لم يجب القطع. واختلفوا هل يجمع الغرم مع القطع؟ فقال قوم: عليه الغرم مع القطع وبه قال الشافعي وأحمد والليث وأبو ثور وجماعة. وقال قوم ليس عليه غرم إذا لم يجد المسروق منه متاعه بعينه، وممن قال بهذا القول: أبو حنيفة والثوري وابن أبي ليلى وجماعة، وفرق مالك وأصحابه فقال: إن كان موسراً أتبع السارق بقيمة المسروق وإن كان معسراً لم يتبع به إذا أثرى، واشترط مالك دوام اليسر إلى يوم القطع فيما حكى عنه ابن القاسم...» (٢/٤٥٢).

(٢) سورة المائدة الآية ٢.

فـ «الإثم» مـا كان محـرَّم الجِنْس كالكَـذِب، والزنـا، وشرب الخمر، ونحـو ذلك.
و «العدوان» ما كان محرم القدْر والزِّيادة.

فالعدوان: تعدِّي ما أُبيح منه إلى القدر المحرم والزيادة، كـالاعتداء في أخـذ الحقِّ ممن هو عليه، إما بأن يتعدى على ماله، أو بَـدنه أو عـرضه. فـإذا غصبه خشبـة لم يرض عوضها إلا داره. وإذا أتلف عليه شيئاً أتلف عليه أضعافـه. وإذا قال فيـه كلمة قـال فيه أضعافها. فهذا كله عدوان وتعدٍّ للعدل.

وهذا العُدوان نوعان: عـدوان في حَق الله، وعدوان في حق العبـد. فالعـدوان في حق الله: كـما إذا تعدَّى مـا أباح الله لـه من الوطءالحـلال في الأزواج والمملوكات إلى مـا حـرَّم عليه من سـواهما. كـما قـال تعـالى ﴿**والـذينَ هُمْ لفُـروجِهم حـافِظُون. إلا عـلى أزْواجهم أو مـا مَلَكَتْ إيمانُهم. فـإنَّهم غيرُ ملومـين. فمن ابتَغى وَراءَ ذلك فـأولئك هم العـادُون**﴾[1] وكذلـك تعدي مـا أبيح لـه مِنه قـدر معين، فتعـدّاه إلى أكثر منـه. فهو من العدوان، كمن أبيح له إساغة الغُصة بجُرعة من خَمْر. فتناول الكـأس كلها. أو أبيـح له نَظْرة الخِطْبـة، والسَّوم، والشهـادة، والمعاملة، والمـداواة، فأطلق عنـان طرفـه في ميادين محاسن المنظور. وأسام طرف ناظره في تلك الـرياض والـزهور. فتعـدى المباح إلى القـدر المحظور. وحام حول الحِمَى المحوط المحجـور. فصار ذا بصَر حـائر، وقلب عن مكـانه طائر. أرسل طرفه رائداً يأتيه بالخبر فخـامر عليـه. وأقام في تلك الخيـام فبعث القلب في آثاره. فلم يشعر إلا وهو أسير يحجل في قيوده بين تلك الخِيام. فما أقلعت لحظات نـاظره حتى تَشَحَّطَ بينهن قتيلاً. وما برحت تنوشه سيوف تلك الجفون حتى جندلته تجديلاً. هذا خطر العدوان. وما أمامه أعظم وأخطر. وهذا فوت الحرمان. وما حرمه من فـوات ثواب من غَضَّ طرفه لله عزَّ وجلَّ أجلَّ وأكبر. سافر الطرف في مفاوز محاسن المنظور إليـه. فلم يـربح إلا أذى السفـر. وغرّر بنفسـه في ركوب تلك البيـداء. وما عـرف أن راكبها عـلى أعـظم الخطر؟! يـا لها من سَفْـرَة لم يبلغ المسافـر منها مـا نواه. ولم يضـع فيها عن عـاتقه عصاه، حتى قُطع عليـه فيها الـطريق. وقعد لـه فيها الـرصَد عـلى كل نقب ومضيق. لا يستطيع الرجوع إلى وطنه والإياب، ولا له سبيل إلى المرور والذهاب، يرى هَجير الهاجِرة من بعيد، فيظنه بَرد الشراب ﴿**حتى إذا جاءَه لم يجِدْه شيئاً ووَجد الله عندَه فوفَّاه حسابَه. والله سَريع الحِسَاب**﴾[2] وتيقَّن أنه كان مغروراً بلامع السراب. تالله ما استوت هذه الذلة

(١) سورة المؤمنون الآيات ٥ ـ ٧.
(٢) سورة النور الآية ٣٩.

وتلك اللذة في القيمة فيشتريها بها العارف الخبير. ولا تقاربا في المنفعة، فيتحير بينهما البصير. ولكن على العيون غشاوة فلا تفرق بين مواطن السلامة ومواضع العثور. والقلوب تحت أغطية الغفلات، راقدة فوق فرش الغرور ﴿**فإنها لا تَعْمى الأبصار. ولكن تَعمى القلوب التي في الصُّدُور**﴾[1].

ومن أمثلة العدوان: تجاوز ما أبيح من الميتة للضرورة إلى ما لم يبح منها. إما بأن يشبع. وإنما أبيح له سَدّ الرمق، على أحد القولين في مذهب أحمد، والشافعي، وأبي حنيفة.

وأباح مالِك له الشِّبع والتزود إذا احتاج إليه. فإذا استغنى عنها وأكلها واقياً لماله، وبُخلاً عن شراء المذكّى ونحوه، كان تناولها عُدواناً. قال تعالى ﴿**فمن اضطُرَّ غير باغٍ ولا عادٍ فلا إثْم عليه إن الله غَفُور رَحيم**﴾[2] قال قتادة والحسن: لا يأكُلها من غير اضطرار، ولا يَعْدُو شِبعه. وقيل «غير باغٍ» غير طالبها. وهو يجد غيرها «ولا عادٍ» أي لا يتعدى ما حد له منها. فيأكل حتى يشبع. ولكن سَدّ الرمق. وقال مقاتل: غير مستحل لها، ولا متزود منها.

وقيل: لا يبغي بتجاوز الحد الذي حد له منها. ولا يتعدى بتقصيره عن تناوله حتى يهلك. فيكون قد تعدَّى حد الله بمجاوزته أو التقصير عنه. فهذا آثِم. وهذا آثم. وقال مَسْرُوق: من اضطر إلى الميتة والدم ولحم الخنزير فلم يأكل ولم يشرب حتى مات دخل النار. وهذا أصحّ القولين في الآية. وقال ابن عباس وأصحابه والشافعي «غير باغٍ» على السلطان «ولا عادٍ» في سَفَره. فلا يكون سَفَر معصية. وبَنَوا على ذلك أن العاصي بسَفَرِه لا يترخَّص.

والقول الأول: أصحّ لعشرة أوجه. ليس هذا موضع ذكرها. إذ الآية لا تعرّض فيها للسفر بنفي ولا إثبات، ولا للخروج على الإمام. ولا هي مختصة بذلك ولا سِيقت له. وهي عامة في حق المقيم والمسافر. والبغي والعُدوان فيها يرجعان إلى الأكل المقصود بالنهي، لا إلى أمْر خارج عنه لا تعلق له بالأكل، ولأن نظير هذا قوله تعالى في الآية الأخرى ﴿**فمن اضطُرَّ في مَخْمَصَة غير مُتجانِفٍ لإثْم**﴾[3] فهذا هو الباغي العادي. والمتجانف للإثم: المائل إلى القَدْر الحرام من أكلها. وهذا هو الشرط الذي لا يباح له

(١) سورة الحج الآية ٤٦.
(٢) سورة البقرة الآية ١٧٣.
(٣) سورة المائدة الآية ٣.

بدونه. ولأنها إنما أبيحت للضرورة. فتقدرت الإباحة بقدرها. وأعلمهم أن الزيادة عليه بغي وعدوان وإثم. فلا تكون الإباحة للضرورة سبباً لحله. والله أعلم.

و «الإثْم» و «العُدْوان» هما الإثم والبغي المذكوران في سورة الأعراف[1] مع أن «البَغْي» غالب استعماله في حقوق العباد والاستطالة عليهم.

وعلى هذا فإذا قرن البغي بالعدوان كان «البغي» ظلمهم بمُحرَّم الجنْس، كالسرقة والكذب، والبَهْت والابتداء بالأذى. و «العدوان» تعدي الحق في استيفائه إلى أكبر منه. فيكون البغي والعدوان في حقهم كالإثم والعدوان في حدود الله.

فههنا أربعة أُمور: حق لله وله حد، وحَقٌّ لعباده وله حَدّ. فالبغي والعدوان والظلم تجاوز الحدين إلى ما وراءهما، أو التقصير عنهما. فلا يصل إليهما.

فصل
الفَحْشَاء والمنكَر

وأما «الفحشاء والمنكر» فالفحشاء صفة لموصوف قد حذف تجريداً لقصد الصفة. وهي الفعلة الفحشاء، والخصلة الفحشاء. وهي ما ظهر قبحها لكل أحد. واستفحشه كل ذي عقل سليم. ولهذا فسرت بالزنا واللواط، وسماها الله «فاحشة» لتناهي قبحها. وكذلك القبيح من القول يُسمَّى فحشاً. وهو ما ظهر قبحه جداً من السَّبِّ القبيح، والقذف ونحوه.

وأما «المنكر» فصفة لموصوف محذوف أيضاً. أي الفعل المنكر. وهو الذي تستنكره العقول والفِطَر. ونسبته إليها كنسبة الرائحة القبيحة إلى حاسة الشم. والمنظر القبيح إلى العين. والطعم المستكره إلى الذوق. والصوت المستنكر إلى الأذن. فما اشتد إنكار العقول والفطر له فهو فاحشة. كما فَحُش إنكار الحواس له من هذه المدركات.

فالمنكَر لها: ما لم تَعرفه ولم تألفه. والقبيح المستكره لها: الذي تشتد نفرتها عنه هو الفاحشة. ولذلك قالَ ابن عباس «الفاحِشَة الزِّنا، والمنكَر: ما لم يُعرف في شَريعة ولا سُنَّة».

فتأمل تفريقه بين ما لم يعرف حُسْنه ولم يؤلف، وبين ما استقر قبحه في الفطر والعقول.

---

(١) قوله تعالى: ﴿قل إنما حرَّم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والإثم والبغي بغير الحق...﴾ (الأعراف الآية ٣٣).

فصل
القول على الله بغير علم

وأما «القول على الله بلا علم» فهو أشد هذه المحرمات تحريماً. وأعظمها إثماً. ولهذا ذُكِرَ في المرتبة الرابعة من المحرمات التي اتفقت عليها الشرائع والأديان. ولا تباح بحال. بل لا تكون إلا محرمة. وليست كالميتة والدم ولحم الخنزير، الذي يباح في حال دون حال.

فإن المحرمات نوعان: محرم لذاته لا يباح بحال، ومحرم تحريماً عارضاً في وَقْتٍ دُونَ وَقْت. قال الله تعالى في المحرم لذاته ﴿**قل: إنما حرَّم ربي الفواحشَ ما ظَهر مِنْها وما بَطَن**﴾ ثم انتقل منه إلى ما هو أعظم منه فقال ﴿**والإِثْمَ والبَغْيَ بغَيْرِ الحَق**﴾ ثم انتقل منه إلى ما هو أعظم منه. فقال ﴿**وأنْ تُشرِكُوا بالله ما لم ينزِّل به سُلطاناً**﴾ ثم انتقل منه إلى ما هو أعظم منه. فقال ﴿**وأنْ تَقُولوا على الله ما لا تَعْلمون**﴾[1] فهذا أعظم المحرمات عند الله وأشدها إثماً. فإنه يتضمَّن الكذب على الله، ونسبته إلى ما لا يليق به، وتغيير دينه وتبديله، ونفي ما أثبته وإثبات ما نفاه، وتحقيق ما أبطله وإبطال ما حققه، وعداوة من والاه وموالاة من عاداه، وحب ما أبغضه وبغض ما أحبه، ووصفه بما لا يليق به في ذاته وصفاته وأقواله وأفعاله.

فليس في أجناس المحرمات أعظم عند الله مِنْه، ولا أشد إثماً. وهو أصل الشرك والكفر. وعليه أسست البدع والضلالات. فكل بدعة مضلة في الدين أساسها القول على الله بلا علم.

ولهذا اشتد نَكير السلف والأئمة لها. وصاحوا بأهلها من أقطار الأرض. وحذّروا فتنتَهم أشد التحذير. وبالغوا في ذلك ما لم يبالغوا مثله في إنكار الفواحش، والظلم والعدوان. إذ مَضرَّة البدع وهدمها للدين ومنافاتها له أشد. وقد أنكر تعالى على من نسب إلى دينه تحليل شيء أو تحريمه من عنده. بلا بُرهان من الله. فقال ﴿**ولا تَقُولوا لما تصف ألسنتكم الكَذِبَ هذا حَلالٌ وهذا حَرام. لتَفْتَروا على الله الكَذب**﴾ الآية[2].

فكيف بمن نسب إلى أوصافه سبحانه وتعالى ما لم يَصِف به نفسه؟ أو نَفى عنه منها ما وصف به نفسه؟.

---

(١) سورة الأعراف الآية ٣٣.
(٢) سورة النحل الآية ١١٦.

قال بعض السلف: لِيَحْذَرْ أحدُكم أن يقول: أحلَّ الله كذا. وحرَّم الله كذا. فيقولَ الله: كذبتَ. لم أُحِلّ هذا، ولم أُحَرِّم هذا.

يعني التحليل والتحريم بالرأي المجرد، بلا برهان من الله ورسوله.

وأصل الشِّرك والكفر: هو القولُ على الله بلا عِلْم. فإن المشرك يزعم أن من اتخذه معبوداً من دون الله، يقرّبه إلى الله. ويشفع له عنده. ويقضي حاجته بواسطته، كما تكون الوسائط عند الملوك. فكل مُشرك قائل على الله بلا عِلْم. دون العكس. إذ القول على الله بلا علم قد يتضمن التعطيل والابتداع في دين الله. فهو أعم من الشرك. والشرك فرد من أفراده.

ولهذا كان الكذب على رسول الله ﷺ مُوجباً لِدُخول النار، واتخاذ منزلة منها مُبَوّءاً[1]، وهو المنزل اللازم الذي لا يفارقه صاحبه. لأنه متضمن للقول على الله بلا عِلْم. كصريح الكذب عليه. لأن ما انضاف إلى الرسول فهو مضاف إلى المُرْسِل. والقول على الله بلا علم صريح افتراء الكذب عليه ﴿**وَمَنْ أَظْلم ممن افْتَرى على الله كَذِباً**﴾[2].

فذنوب أهل البدع كلها داخلة تحت هذا الجنس فلا تتحقق التوبة منه إلا بالتوبة من البدع.

وأنى بالتوبة منها لمن لم يعلم أنها بدعة، أو يظنها سنة، فهو يدعو إليها، ويحض عليها؟ فلا تنكشف لهذا ذنوبه التي تجب عليه التوبة منها إلا بتضلعه من السنة. وكثرة اطلاعه عليها، ودوام البحث عنهاوالتفتيش عليها. ولا ترى صاحب بدعة كذلك أبداً.

فإن السنة ـ بالذات ـ تمحق البدعة. ولا تقوم لها. وإذا طلعت شمسها في قلب العبد قطعت من قلبه ضباب كل بدعة، وأزالت ظلمة كل ضلالة. إذ لا سلطان للظلمة مع سلطان الشمس. ولا يرى العبد الفرق بين السنة والبدعة، ويعينه على الخروج من ظلمتها إلى نور السنة، إلا المتابعة، والهجرة بقلبه كل وقت إلى الله، بالاستعانة والإخلاص، وصدق اللجأ إلى الله. والهجرة إلى رسوله، بالحرص على الوصول إلى أقواله وأعماله وهديه وسنته «فمنْ كانَت هِجْرَته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله» ومن هاجر إلى غير ذلك فهو حَظُّهُ ونصيبه في الدنيا والآخرة. والله المستعان.

---

(١) للحديث المتواتر «من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار».
(٢) سورة الأنعام الآية ٢١ و٩٣ وهود ١٨ والعنكبوت ٦٨.

فصل
ومن أحكام التوبة

أن من تَعـذَّر عليه أداء الحق الـذي فَرَّط فيـه، ولم يمكنه تـداركه ثم تـاب. فكيف حكم توبته؟ وهذا يتصور في حق الله سبحانه وحقوق عباده.

فـأما في حق الله: فكمن تـرك الصلاة عَمْـداً من غير عـذر، مع علمـه بـوجـوبهـا وفرضها. ثم تابَ وندم. فاختلف السلف في هذه المسألة.

فقالت طائفة: توبته بالندم، والاشتغال بأداء الفرائض المستأنفة. وقضاء الفرائض المتروكة. وهذا قول الأئمة الأربعة وغيرهم.

وقـالت طائفـة: توبتـه باستئنـاف العمل في المستقبـل. ولا ينفعه تـدارك مـا مضى بالقضاء. ولا يُقبل منه. فلا يَجب عليه. وهذا قول أهل الظاهر. وهو مروي عن جماعـة من السلف.

وحجة المُوجبين للقضاء قـول النبي ﷺ «مَنْ نامَ عن صَـلاةٍ أو نَسِيَها فلْيُصَلِّهـا إذا ذَكَرها»[1].

قالوا: فإذا وجب القضاء على النائم والناسي، مع عـدم تفريـطهما. فـوجوبـه على العامِد والمفرِّط أوْلى.

قالوا: ولأنه كان يجب عليه أمران: الصـلاة. وإيقاعهـا في وقتها. فـإذا ترك أحـد الأمرين بقي الآخر.

قالوا: ولأن القضاء، إن قلنا يجب عليه بالأمر الأول. فظاهر. وإن قلنا يجب عليه بأمر جديد، فأمر النائم والناسي به: تنبيه على العامد كما تقدم.

قالوا: ولأن مصلحة الفعل إن لم يمكن العبد تداركهـا تدارك منهـا ما أمكن. وقـد فاتت مصلحة الفعل في الوقت. فيتدارك ما أمكن منها. وهو الفعل في خارج الوقت.

---

(١) حـديث «من نام عن صـلاة...» له عـدّة روايـات بـألفـاظ مختلفـة. فمنهـا مـا رواه البخـاري ومسلم والترمذي والنسائي أبو داود عن أنس رضي الله عنـه مرفـوعاً «من نسي صـلاة أو قام عنهـا فكفارتهـا أن يصليها إذا ذكرها» ومنها ما رواه مسلم وأبو دادو النسائي وابن ماجه عن أبي هـريرة: «من نسي الصـلاة فليصلها إذا ذكرها...» (الفتح الكبير ٢٤٢/٣، جامع الأصول ١٨٩/٥ ـ ١٩٥).

قالوا: وقد قال النبي ﷺ «إذا أَمَرْتُكُم بأَمْرٍ فأْتُوا مِنْه ما اسْتَطَعْتُم»[1] وهذا قد استطاع الإتيان بالمأمور خارج الوقت. وقد تعذر عليه الإتيان به في وقته. فيجب عليه الإتيان بالمستطاع.

قالوا: وكيف يظن بالشرع أنه يخفف عن هذا المتعمِّد المفرط العاصي لله ورسوله بترك الوجوب؟ ويوجبه على المعذور بالنوم أو النسيان؟.

قالوا: ولأن الصلاة خارج الوقت بدل عن الصلاة في الوقت. والعبادة إذا كان لها بدل، وتعذر المبدَل: انتقل المكلف إلى البدل. كالتيمم مع الوضوء، وصلاة القاعد عند تعذر القيام، والمضطجع عند تعذر القعود، وإطعام العاجز عن الصيام ـ لكبر أو مرض غير مرجو البُرْء ـ عن كل يوم مسكيناً. ونظائر ذلك كثيرة في الشرع.

قالوا: ولأن الصلاة حق مؤقت. فتأخيره عن وقته لا يسقط إلا بمبادرته خارج الوقت، كديون الآدميين المؤجلة.

قالوا: ولأن غايته: أنه أثم بالتأخير. وهذا لا يُسقط القضاء. كمن أخَّر الزكاة عن وقت وجوبها تأخيراً إثم به. أو أخر الحج تأخيراً أثم به.

قالوا: ولو ترك الجمعة حتى صلاها الإمام عمداً، عصى بتأخيرها. ولزمه أن يصلي الظهر. ونسبة الظهر إلى الجمعة كنسبة صلاة الصبح بعد طلوع الشمس إلى صلاتها قبل الطلوع.

قالوا: وقد أخَّر النبي ﷺ صلاة العصر يوم الأحزاب إلى أن صلاها بعد غروب الشمس[2]. فدل على أن فعلها ممكن خارج الوقت في العَمْد. سَواء كان معذوراً به كهذا التأخير، وكتأخير من أخرها من الصحابة يوم بني قُريظة إلى بعد غروب الشمس، أو لم

---

(١) حديث «إذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم» جزء من حديث أوله: أيها الناس قد فُرِض عليكم الحج فحجوا. .» رواه مسلم في الحج باب فرض الحج مرَّة في العمر (٢/٩٧٥ رقم ١٣٣٧). والنسائي (٥/١١٠ و١١١)، في الحج باب وجوب الحج.

(٢) وفيه قوله ﷺ: وملأ قبورهم وبيوتهم ناراً كما شغلونا عن الصلاة الوسطى حتى غابت الشمس» رواه البخاري في الجهاد باب الدعاء على المشركين بالهزيمة والزلزلة وفي المغازي باب الخندق وفي تفسير سورة البقرة باب﴿**حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى**﴾،وفي الدعوات باب الدعاء على المشركين. ورواه مسلم في المساجد باب التغليظ في تفويت صلاة العصر (١/٤٣٥ رقم ٦٢٧). والترمذي في التفسير باب ومن سورة البقرة (٥/٢١٧ رقم ٢٩٨٤) وأبو داود في الصلاة باب وقت صلاة العصر حديث رقم ٤٠٩، والنسائي في الصلاة باب المحافظة على صلاة العصر (١/٢٢٤، رقم ٦٨٤) عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه ورواه مسلم وابن ماجه عن ابن مسعود رضي الله عنه.

يكن معذوراً به، كتأخير المفرِّط. فتأخيرهما إنما يختلف في الإثم وعدمه. لا في وجوب التدارك بعد الترك.

قالوا: ولو كانت الصلاة خارج الوقت لا تصح ولا تجب، لما أمر النبي ﷺ الصحابة يَوم بني قريظة بتأخير صلاة العَصْر إلى أن يُصَلّوها فيهم[1]. فأخَّرها بعضهم حتى صلاها فيهم بالليل. فلم يعنفهم. ولم يعنف من صلاها في الطريق لاجتهاد الفريقين.

قالوا: ولأن كل تائب له طريق إلى التوبة. فكيف تُسَدُّ عن هذا طريق التوبة، ويجعل إثم التضييع لازماً له، وطائراً في عنقه؟ فهذا لا يليق بقواعد الشرع وحكمته ورحمته، ومراعاته لمصالح العباد، في المعاش والمعاد.

فهذا أقصى ما يحتج به لهذه المقالة.

قال أصحاب القول الآخر: العبادة إذا أُمر بها على صفة معينة، أو في وقت بعينه. لم يكن المأمور ممتثلاً للأمر إلا إذا أوقعها على الوجه المأمور به: من وصفها ووقتها، وشرطها. فلا يتناولها الأمر بدونه.

قالوا: وإخراجُها عن وقتها كإخراجها عن استقبال القبلة مثلاً. وكالسجود على الخدِّ بدَل الجبهة، والبُروك على الركبة بدل الركوع ونحوه.

قالوا: والعبادات التي جعل لها ظرف من الزمان لا تصح إلا فيه كالعبادات التي جعل لها ظرف من المكان. فلو أراد نقلها إلى أمكنة أخرى غيرها: لم تصح إلا في أمكنتها. ولا يقوم مكان مقام مكان آخر. كأمكنة المناسك ـ من عرفة ومزدلفة والجمار، والسعي بين الصفا والمروة، والطواف بالبيت ـ فنقل العبادة إلى أزمنة غير أزمنتها التي جعلت أوقاتاً لها شرعاً إلى غيرها، كنقلها عن أمكنتها التي جعلت لها شرعاً إلى غيرها. لا فرق بينهما في الاعتداد وعدمه. كما لا فرق بينهما في الإثم.

قالوا: فنقل الصلاة المحدودة الوقت أولاً وآخراً عن زمنها إلى زمن آخر، كنقل الوقوف بعرفة عن زمنه إلى مزدلفة، ونقل أشهر الحج عن زمنها إلى زمن آخر.

قالوا: فأي فرق بين من نقل صوم رمضان إلى شوال، أو صلى العصر نصف

---

(١) أخرجه البخاري في المغازي باب مرجع النبي ﷺ من الأحزاب (١٤٣/٥) وفي صلاة الخوف باب صلاة الطالب والمطلوب راكباً وإيماءً (١٩/٢) ومسلم في الجهاد باب المبادرة في الغزو (١٣٩١/٣، رقم ١٧٧٠) عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما.

الليل، وبين من حج في المحرم ووقف فيه؟ فكيف تصح صلاة هذا وصيامه دون حج هذا. وكلاهما مخالف لأمر الله تعالى، عاصٍ آثم؟.

قالوا: فحقوق الله المؤقتة لا يقبلها الله في غير أوقاتها. فكما لا تقبل قبل دخول أوقاتها لا تقبل بعد خروج أوقاتها. فلو قال: أنا أصوم شوال عن رمضان، كان كما لو قال: أنا أصوم شعبان الذي قبله عنه.

قالوا: فإن الحق الليلي لا يُقبل بالنهار، والنهاري لا يقبل بالليل. ولهذا جاء في وصية الصِّديق لعُمَر ـ رضي الله عنهما ـ التي تلقاها بالقبول هو وسائر الصحابة «واعلم أنَّ لله حقاً بالليل لا يقبله بالنهار. وحقاً بالنَّهار لا يَقْبله بالليل»[1].

قالوا: ولأنها إذا فات وقتها المحدود لها شرعاً لم تبق تلك العبادة بعينها. ولكن شيء آخر غيرها. فإذا فُعلت العصر بعد غروب الشمس لم تكن عصراً فإن العصر صلاة هذا الوقت المحدود. وهذه ليست عصراً. فلم يفعل مصليها العصر البتة. وإنما أتى بأربع ركعات صورتها صورة صلاة العصر، لا أنها هي.

قالوا: وقد ثبت عن النبي ﷺ أنه قال «مَنْ ترك صلاة العصر حبط عمله»[2] وفي لفظ «الذي تفوته صلاة العصر، فكأنما وُتر أهلَه ومالَه»[3] فلو كان له سبيل إلى التدارك وفعلها صحيحة: لم يَحبط عمله. ولم يُوتر أهله ومالَه، مع صحتها منه وقبولها. لأن معصية التأخير عندكم لا تحقق الترك والفوات، لاستدراكه بالفعل في الوقت الثاني.

قالوا: وهذه الصلاة مردودة بنص الشارع. فلا يسوغ أن يقال بقبولها وصحتها، مع تصريحه بردها وإلغائها. كما ثبت في الصحيح عنه ﷺ من حديث عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ «من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد» وفي لفظ «كُل عَمَل ليس عليه أمرنا فهو ردّ»[4] وهذا عمل على خلاف أمره. فيكون رداً. و «الرد» بمعنى المردود، كالخلق بمعنى المخلوق، والضرب بمعنى المضروب.

---

(١) ذكر الغزالي هذه الوصية بتمامها في «إحياء علوم الدين» ٦/٢٨٩٦.
(٢) تقدم تخريجه..
(٣) حديث «الذي تفوته صلاة العصر...» أخرجه البخاري في المواقيت باب إثم من فاتته العصر (١/١٤٥) ومسلم في المساجد باب التغليظ في تفويت العصر (١/٤٣٥ رقم ٦٢٦)، وأبو داود في الصلاة باب وقت صلاة العصر رقم ٤١٤ ـ ٤١٥ والترمذي في الصلاة باب ما جاء في السهو عن صلاة العصر (١/٣٣٠ رقم ١٧٥) والنسائي في الصلاة باب عدد صلاة العصر في السفر ١/٢٣٨، وابن ماجه في الصلاة باب المحافظة على صلاة العصر (١/٢٢٤ رقم ٦٨٥).
(٤) تقدم تخريجه.

وإذا ثبت أن هذه الصلاة مردودة. فليست بصحيحة ولا مقبولة.

قالوا: ولأن الوقت شرط في سقوط الإثم، وامتثال الأمر. فكان شرطاً في براءة الذمة والصحة، كسائر شروطها - من الطهارة، والاستقبال، وستر العورة - فالأمر تناول الشروط تناولاً واحداً. فكيف ساغ التفريق بينها مع استوائها في الوجوب والأمر والشرطية؟.

قالوا: وليس مع المصحِّحين لها بعد الوقت لا نص ولا إجماع، ولا قياس صحيح. وسنبطل جميع أقيستهم التي قاسوا عليها. ونبين فسادها.

قالوا: وفي مسند الإمام أحمد وغيره من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال «مَنْ أفْطَر يوماً من رَمَضان، لِغَير عُذْر. لم يَقْضه عنه صِيامُ الدَّهر»(1) فكيف يقال: يقضيه عنه يوم مثله؟.

قالوا: ولأن صِحَّة العبادة: إن فسرت بموافقة الأمر. فلا ريب أن هذه العبادة غير موافقة له. فلا تكون صحيحة. وإن فسرت بسقوط القضاء. فإنما يسقط القضاء ما وقع على الوجه المأمور به. وهذا لم يقع كذلك. ولا سبيل إلى وقوعه على الوجه المأمور به. فلا سبيل إلى صحته. وإن فسرت بما أبرأ الذمة. فهذه لم تُبريء الذمة من الإثم قطعاً. ولم يثبت بدليل يجب المصير إليه إبراؤها للذمة من توجه المطالبة بالمأمور.

قالوا: ولأن الصحيح من العبادات: ما اعتبره الشارع ورضيه وقبله، وهذا لا يعلم إلا بإخباره عن صحتها، أو بموافقتها أمره. وكلاهما منتف عن هذه العبادة فكيف يحكم لها بالصحة؟.

قالوا: فالصحة والفساد حكمان شرعيان، مرجعهما إلى الشارع. فالصحيح: ما شهد له بالصحة. أو علم أنه وافق أمره، أو كان مماثلاً لما شهد له بالصحة. فيكون حكم المثل مثله. وهذه العبادة قد انتفى عنها كل واحد من هذه الأمور.

ومن أفسد الاعتبار: اعتبارها بالتأخير المعذور به. أو المأذون فيه. وهو اعتبار

---

(1) حديث «من أفطر يوماً من رمضان...» أخرجه الترمذي في الصوم باب ما جاء في الإفطار متعمداً (٣/١٠١ رقم ٧٢٣) وأبو داود رقم ٢٣٩٦ في الصوم باب التغليظ فيمن أفطر عمداً. وأخرجه البخاري تعليقاً في الصوم باب إذا جامع في رمضان. والحديث فيه ضعف قال الترمذي: حديث أبي هريرة لا نعرفه إلا من هذا الوجه وسمعت محمداً (يعني البخاري) يقول: أبو المطوس اسمه يزيد بن المطوس ولا أعرف له غير هذا الحديث» رواه أيضاً ابن ماجه في الصيام (١/٥٣٥ رقم ١٦٧٢).

الشيء بضده، وقياسه على مخالفه في الحقيقة والشرع. وهو من أفسد القياس، كما سيأتي.

قالوا: وأما استدلالكم بقول النبي ﷺ «من نَامَ عن صَلاةٍ، أو نَسيها. فلْيُصلِّها إذا ذَكَرها» فأوجب القضاء على المعذور. فالمفرط أولى. فهذه الحجة إلى أن تكون عليكم، أقرب منها أن تكون لكم. فإن صاحب الشرع شرط في فعلها بعد الوقت: أن يكون الترك عن نوم أو نسيان. والمعلّق على الشرط يُعْدَم عند عدمه. فلم يَبق معكم إلا مجرد قياس المفرط العاصي المستحق للعقوبة على من عذره الله، ولم ينسب إلى تفريط ولا معصية. كما ثبت عنه في الصحيح «لَيْس في النَّوم تَفْريط. إنما التَّفريط في اليَقَظة: أن يؤخر صلاة حتى يَدخل وقتُ التي بعدَها»[1] وأي قياس في الدنيا أفسد من هذا القياس وأبطل؟.

قالوا: وأيضاً فهذا لم يؤخر الصلاة عن وقتها. بل وقتها المأمور به لمثله: حين استيقظ وذكر. كما قال النبي ﷺ «من نامَ عن صَلاةِ أو نسيها فلْيُصلِّها إذا ذَكرها. فإن ذلك وَقْتُها. فإن الله يقول ﴿وأقِم الصَّلاة لذِكري﴾[2]» وهذه اللام عند كثير من النحاة اللام الوقتية، أي عِند ذكري، أو في وقت ذكري.

قالوا: والنبي ﷺ ما صلى الصبح يوم الوادِي بَعْد طلوع الشمس إلا في وقتها حقيقة.

قالوا: والأوقات ثلاثة أنواع: وقت للقادر المستيقظ الذاكر غير المعذور. فهي خمسة. ووقت للذاكر المستيقظ المعذور وهي ثلاثة. فإن في حقه: وقت الظهر والعصر واحد. ووقت المغرب والعشاء واحد. ووقت الفجر واحد. فالأوقات في حق هذا ثلاثة. وإذا أخر الظهر إلى أن فعلها في وقت العصر فإنما صلاها في وَقْتها.

ووقت في حق غير المكلف بنوم أو نسيان. فهو غير محدود البتة. بل الوقت في حقه: عند يقظته وذكره. لا وقت له إلا ذلك.

---

(١) حديث «ليس في النوم تفريط...» أخرجه هكذا أحمد وابن حبان عن أبي قتادة. (فيض القدير ٥/٣٧٥ - ٣٧٦). وله أصل عند أبي داود في الصلاة باب فيمن نام عن الصلاة أو نسيها رقم ٤٣٧ - ٤٤١، بل وعند مسلم في المساجد باب قضاء الصلاة الفائتة واستحباب تعجيل قضائها (١/٤٧٢ - ٤٧٣ رقم ٦٨١) عن أبي قتادة رضي الله عنه، والترمذي في الصلاة باب ما جاء في النوم عن الصلاة (١/٣٣٤ رقم ١٧٧) والنسائي في المواقيت باب فيمن نام عن صلاة (١/٢٩٤ - ٢٩٥ وأحمد ٥/٢٩٨...).

(٢) سورة طه الآية ١٤.

هذا الذي دلت عليه نصوص الشرع وقواعده. وهذا المفرط المضيع خارج عن هذه الأقسام. وهو قسم رابع. فبأيها تلحقونه؟.

قالوا: وقد شرع الله سبحانه قَضَاءَ رمضان لمن أفطره لعذر، من حيض أو سفر أو مرض. ولم يشرعه قط لمن أفطره متعمداً من غير عذر، لا بنص ولا بإيماء ولا تنبيه. ولا تقتضيه قواعده. وإنما غاية ما معكم: قياسه على المعذور مع اطراد قواعد الشرع على التفريق بينهما. بل قد أخبر الشارع: أن صيام الدهر لا يقضيه عن يوم يفطره بلا عذر. فضلاً عن يوم مثله.

قالوا: وأما قولكم «إنه كانَ يجبُ عليه أمران: العِبادة، وإيقاعُها في وَقتها. فإذا تَرك أحدهما بَقي عليه الآخر» فهذا إنما ينفع فيما إذا لم يكن أحد الأمرين مرتبطاً بالآخر ارتباط الشرطية، كمن أمر بالحج والزكاة. فترك أحدهما: لم يسقط عنه الآخر. أما إذا كان أحدهما شرطاً في الآخر، وقد تعذر الإتيان بالشرط الذي لم يؤمر بالمشروط إلا به. فكيف يقال: إنه يؤمر بالآخر بدونه، ويصح منه بدون وصفه وشرطه؟ فأين أَمْره الله بذلك؟ وهل الكلام إلا فيه؟.

قالوا: وإن قلنا: إنما يجب القضاء بأمر جديد. فلا أمر معكم بالقضاء في محل النزاع. وقياسه على مواقع الإجماع: ممتنع كما بيناه. وإن قلنا: يجب بالأمر الأول. فهذا فيما إذا كان القضاء نافعاً، ومصلحته كمصلحة الأداء، كقضاء المريض والمسافر والحائض للصوم، وقضاء المغمى عليه والنائم والناسي. أما إذا كان القضاء غير مبرىء للذمة، ولا هو معذور بتأخير الواجب عن وقته. فهذا لم يتناوله الأمر الأول ولا أمر ثان. وإنما هو القياس الذي علم افتراق الأصل والفرع فيه في وصفٍ ظاهر التأثير مانع للإلحاق.

قالوا: وأما قولكم «إنه إذا لم يمكن تَدارك مَصْلَحة الفِعْل تدارَك منها ما أمكن» فهذا إنما يفيد إذا لم يمكن حصول المصلحة على شرط تزول المصلحة بزواله، والتدارك بعد فوات شرطه وخروجه عن الوجه المأمور به ممتنع، إلا بأمر آخر: من التوبة، وتكثير النوافل والحسنات. وأما تدارك غير هذا الفعل فكلاّ ولما.

قالوا: وأما قوله ﷺ «إذا أمرتكم بأمر فائْتُوا منه ما اسْتَطعتم» فقد أَبعد النجعة من احتجَّ به. فإن هذا إنما يدل على أن المكلف إذا عجز عن جملة المأمور به أتى بما يقدر عليه منه ـ كمن عجز عن القيام في الصلاة، أو عن إكمال غسل أعضاء الوضوء، أو عن إكمال الفاتحة، أو عن تمام الكفاية في الإنفاق الواجب ونحو ذلك ـ أتى بما يقدر عليه، ويسقط عنه ما عجز عنه. أما من ترك المأمور به حتى خرج وقته عمداً وتفريطاً بلا عذر. فلا

يتناوله الحديث. ولو كان الحديث متناولاً له لما توعده بإحباط عمله، وتشبيهه بمن سلب أهله وماله. وبقي بلا أهل ولا مال.

قالوا: وأما قولكم «إنه لا يُظن بالشرع تخفيفه عن هذا العامد المفرط بعدم إيجاب القضاء عليه، وتكليف المعذور به» فكلام بعيد عن التحقيق، بيِّن البُطلان. فإن هذا المعذور: إنما فعل ما أمر به في وقته كما تقدم، فهو في فعل ما أمر به كغير المعذور الذي صلى في وقته. ونحن لم نسقط القضاء عن العامد المفرط تخفيفاً عنه. بل لأنه غير نافع له، ولا مقبول منه، ولا مأمور به. فلا سبيل له إلى تحصيل مصلحة ما تركه، فأين التخفيف عنه؟.

قالوا: وأما قولكم «إن الصلاة خارج الوقت بَدَل عن الصلاة في الوقت، وإذا تعذر المبدل انتقل إلى بَدله» فهل هذا إلا مجرد دعوى؟ وهل وقع النزاع إلا في هذا؟ فما الدليل على أن صلاة هذا المفرط العامد بدل؟ ونحن نطالبكم بالأمر بها أولاً، وبكونها مقبولة نافعة ثانياً، وبكونها بدلاً ثالثاً، ولا سبيل لكم إلى إثبات شيء من ذلك البتة.

وإنما يعلم كون الشيء بدلاً بجعل الشارع له كذلك، كشرعه التيمم عند العجز عن استعمال الماء. والإطعام عند العجز عن الصيام. وبالعكس. كما في كفارة اليمين. فأين جعل الشرع قضاء هذا المفرّط المضيِّع بدلاً عن فعله العبادة في الوقت؟ وهل ذلك إلا القياس الذي قد تبين فساده؟.

قالوا: وأما قياسكم فعلها خارج الوقت على صحة أداء ديون الآدميين بعد وقتها. فمن هذا النمط. لأن وقت الوجوب في حقه ليس محدود الطرفين كوقت الصلاة، فالوجوب في حقه ليس مؤقتاً محدوداً، بل هو على الفور، كالزكاة والحج عند من يراه على الفور. فلا يتصور فيه إخراج عن وقت محدود هو شرط لفعله.

نعم أَوْلى الأوقات به: الوقت الأول على الفور. وتأخيره عنه لا يوجب كونه قضاء.

فإن قيل: فما تصنعون بقَضاء رمضان. فإنه محدود على جهة التوسعة بما بين رمضانين. ولا يجوز تأخيره مع القدرة إلى رمضان آخر؟ ومع هذا لو أخره لزمه فعله، وإطعام كل يوم مسكيناً. كما أفتى به الصحابة رضي الله عنهم. وهذا دليل على أن العبادة المؤقتة لا يتعذر فعلها بعد خروج وقتها المحدود لها شرعاً؟.

قيل: قد فرَّق الشارع بين أيام رَمضان وبين أيام القضاء. فجعل أيام رمضان

محدودة الطرفين، لا يجوز تقدمها ولا تأخرها. وأطلق أيام قضائه. فقال سبحانه ﴿كُتب عليكُم الصِّيامُ كما كُتِبَ على الذين مِنْ قَبلِكم لَعلَّكُم تَتَّقون. أياماً مَعْدودات. فمن كان مِنكُم مَريضاً أو على سَفرٍ فعِدَّة من أيامٍ أُخر﴾[1] فأطلق العدة ولم يوقتها. وهذا يدل على أنها تجزيء في أي أيام كانت، ولم يجيء نص عن الله ولا عن رسوله ولا إجماع على تقييدها بأيام لا تجزىء في غيرها. وليس في الباب إلا حديث عائشة رضي الله عنها «كان يكون عليَّ الصَّوْم من رمضان. فلا أقضيه إلا في شَعبان، من الشُّغل برسول الله ﷺ»[2] ومعلوم أن هذا ليس صريحاً في التوقيت بما بين الرمضانين. كتوقيت أيام رمضان بما بين الهلالين. فاعتبار أحدهما بالآخر ممتنع. وجمع بين ما فرق الله بينهما. فإنه جعل أيام رمضان محدودة بحد لا تتقدم عنه ولا تتأخر. وأطلق أيام القضاء، وأكد إطلاقها بقوله «أُخَر» وأفتى من أفتى من الصحابة بالإطعام لمن أخرها إلى رمضانٍ آخر، جبراً لزيادة التأخير عن المدة التي بين الرمضانين. ولا تخرج بذلك عن كونها قضاء، بل هي قضاء. وإن فعلت بعد رمضان آخر. فحكمها في القضاء قبل رمضان وبعده واحد، بخلاف أيام رمضان.

يوضح هذا: أنه لو أفطر يوماً من أيام رمضان عمداً بغير عذر لم يتمكن أن يُقيم مقامه يوماً آخر مثله البتة. ولو أفطر يوماً من أيام القضاء قام اليوم الذي بعده مقامه.

وسِرّ الفرق: أن المعذور لم يتعين في حقه أيام القضاء. بل هو مخيَّر فيها. وأي يوم صامه قام مقام الآخر. وأما غير المعذور: فأيام الوجوب متعينة في حقه لا يقوم غيرها مقامها.

قالوا: وأما من ترك الجمعة عَمْداً: فإنما أوجبنا عليه الظُّهر. لأن الواجب في هذا الوقت أحد الصلاتين ولا بدّ، إما الجمعة وإما الظهر. فإذا ترك الجمعة فوقت الظهر قائم. وهو مخاطب بوظيفة الوقت.

قالوا: ولا سيما عند من يجعل الجمعة بدلاً من الظهر. فإنه إذا فاته البدل رجع إلى

---

(١) سورة البقرة الآية ١٨٣ ـ ١٨٤.

(٢) رواه البخاري في الصوم باب متى يقضى قضاء رمضان (٣/٤٥) ومسلم في الصيام باب قضاء رمضان في شعبان (٢/٨٠٢، رقم ١١٤٦)، ومالك في الموطأ (١/٣٠٨)، وأبو داود في الصوم باب تأخير قضاء رمضان رقم ٢٣٩٩، والترمذي في الصوم باب ما جاء في تأخير رمضان (٣/١٥٢ رقم ٧٨٣) والنسائي ٤/١٩١ في الصوم باب وضع الصيام عن الحائض. وابن ماجه في الصيام باب مما جاء في قضاء رمضان (١/٥٣٣ رقم ١٦٦٩).

الأصل. وهذا إن كـان القضاء ثـابتاً بـالإجماع أو بـالنص. وإن كان فيـه خلاف، أجبنـا بالجواب المركب.

فنقول: إن كان تـرك الجمعة مسـاوياً لـترك الصلاة حتى يخـرج وقتها. فـالحكم في الصورتين واحد. ولا فرق حينئذ، عملاً بما ذكرنا من الدليل. وإن كان بينهـما فرق مؤثـر بطل الإلحاق. فامتنع القياس. فعلى التقديرين بطل القياس.

قـالوا: وأمـا تأخـير النبي ﷺ صـلاة العصر يـوم الأحـزاب إلى غـروب الشمس: فللناس في هذا التأخيرـ هل هو مَنْسوخ أم لا؟ ـ قولان.

فقال الجمهور ـ كأحمد والشافعي ومالك ـ: هذا كـان قبل نـزول صلاة الخـوف ثم نُسِخ بصلاة الخوف، وكان ذلك التأخير كتأخـير صلاة الجمـع بين الصـلاتين، فـلا يجوز اعتبار الترك المحرم به. ويكون الفرق بينهـما كالفـرق بين تـأخير النـائم والناسي، وتـأخير المفرط: بل أولى. فإن هذا التـأخير حينئـذ مأمـور به. فهـو كتأخـير المغرب ليلة جمـع إلى مزدلفة.

القول الثاني: أنه لَيس بمنسوخ. بل هو باق. وللمقاتل تأخير الصلاة حال القتال. واشتغاله بالحرب والمسايفة، وفعلها عند تمكنـه منها. وهـذا قول أبي حنيفـة ويُذكـر رواية عن أحمد.

وعلى التَّقديرين: فلا يصحّ إلحاق تأخير العامد المفرط به. وكذلك تأخير الصحـابة العصر يوم بني قريظة. فإنه كان تـأخيراً مـأموراً بـه عند طـائفة من أهـل العلم، كأهـل الظاهر، أو تأخيراً سائغاً للتـأويل عنـد بعضهم. ولهذا لم يعنف النبي ﷺ من صـلاها في الطريق في وقتها. ولا من أخَّرها إلى الليل حتى صلاها في بني قريظة، لأن هؤلاء تمسكوا بظاهر الأمر، وأولئك نظروا إلى المعنى والمرادِ منهم. وهو سُرعة السير.

واختلف علماء الإسلام في تَصويب أي الطائفتين.

فقالت طائفة: لو كنا مع القوم لصلينا في الطريق مع الـذين فهموا المـراد. وعقلوا مقصـود الأمر. فجمعـوا بين إيقـاع الصلاة في وقتهـا وبين المبـادرة إلى العـدو. ولم يَفُتْهم مشهـدهم. إذ المقدار الـذي سبقهم به أولئـك لحقوهم بـه، لمـا اشتغلوا بـالصـلاة وقت النزول في بني قريظة.

قالوا: فهؤلاء أفقه الطائفتين، جمعوا بين الامتثال والاجتهاد. والمبادرة إلى الجهـاد، مع فقه النفس.

وقالت طائفة: لو كنا معهم لأخرنا الصلاة مع الذين أخروها إلى بني قريظة. فهم الذين أصابوا حكم الله قطعاً. وكان هذا التأخير واجباً، لأمر رسول الله ﷺ به. فهو الطاعة لله ذلك اليوم خاصة، والله يأمر بما يشاء. فأمره بالتأخير في وجوب الطاعة: كأمره بالتقديم. فهؤلاء كانوا أسعد بالنص. وهم الذين فازوا بالأجرين. وإنما لم يعنف الآخرين لأجل التأويل والاجتهاد. فإنهم إنما قصدوا طاعة الله ورسوله. وهم أهل الأجر الواحد. وهم كالحاكم الذي يجتهد فيخطىء الحق.

والمقصود: أن إلحاق المفرِّط العاصي بالتأخير بهؤلاء في غاية الفساد.

قالوا: وأما قولكم «هذا تائِبٌ نادِم. فكيف تُسد عليه طريق التوبة ويُجعل إثم التضييع لازماً له وطائراً في عنقه؟» فمعاذ الله أن نسد عليه باباً فتحه الله لعباده المذنبين كلهم، ولم يغلقه عن أحد إلى حين موته، أو إلى وقت طلوع الشمس من مغربها. وإنما الشأن في طريق توبته وتحقيقها. هل يتعين لها القضاء أم يستأنف العمل، ويصير ما مضى لا له ولا عليه. ويكون حكمه حكم الكافر إذا أسلم في استئناف العمل وقبول التوبة؟ فإن ترك فريضة من فرائض الإسلام، لا يزيد على ترك الإسلام بجملته وفرائضه. فإذا كانت توبة تارك الإسلام مقبولة صحيحة. لا يشترط في صحتها إعادة ما فاته في حال إسلامه ـ أصلياً كان أو مرتداً ـ كما أجمع عليه الصحابة في ترك أمر المرتدين ـ لما رجعوا إلى الإسلام بالقضاء ـ فقبول توبة تارك الصلاة وعدم توقفها على القضاء أولى. والله أعلم.

فصل

وأما في **حقوق العباد**(1): فيُتَصوَّر في مسائل:

إحداها: من غَصب أموالاً. ثم تاب وتعذَّر عليه ردُّها إلى أصحابها، أو إلى ورثتهم، لجهله بهم، أو لانقراضهم، أو لغير ذلك، فاختلف في توبة مثل هذا.

فقالت طائفة: لا توبة له إلا بأداء هذه المظالم إلى أربابها. فإذا كان ذلك قد تعذر عليه، فقد تعذرت عليه التوبة، والقصاص أمامه يوم القيامة بالحسنات والسيئات ليس إلا.

قالوا: فإن هذا حق لآدمي لم يصل إليه. والله سبحانه لا يترك من حقوق عباده

---

(1) قارن: إحياء علوم الدين لأبي حامد الغزالي، باب كيفية خروج التائب من المظالم المالية من كتاب «الحلال والحرام» الجزء الثاني ص ٨٧٨ ـ ٨٩٠.

شيئاً. بل يستوفيها لبعضهم من بعض، ولا يجاوزه ظُلم ظالم. فلا بدّ أن يأخذ للمظلوم حقه من ظالمه، ولو لَطْمة، ولو كلمة، ولو رَمْية بحجرٍ.

قالوا: وأقرب ما لهذا في تدارك الفارط منه: أن يكثر من الحسنات، ليتمكن من الوفاء منها يوم لا يكون الوفاء بدينار ولا بدرهم، فيتجر تجارة يمكنه الوفاء منها. ومن أنفع ما لَهُ: الصبر على ظلم غيره له وأذاه، وغيبته وقذفه. فلا يستوفي حقه في الدنيا. ولا يقابله ليحيل خصمه عليه إذا أفلس من حسناته. فإنه كما يؤخذ منه ما عليه يستوفي أيضاً ماله. وقد يتساويان. وقد يَزيد أحدُهما عن الآخر.

ثم اختلف هؤلاء في حكم ما بيده من الأموال:

فقالت طائفة: يُوقَف أمرها. ولا يتصرف فيها البتة.

وقالت طائفة: يدفعها إلى الإمام أو نائبه. لأنه وكيل أربابها. فيحفظها لهم. ويكون حكمها حكم الأموال الضائعة.

وقالت طائفة أخرى: بل باب التوبة مفتوح لهذا. ولم يغلقه الله عنه، ولا عن مُذنب. وتوبته: أن يتَصَدَّق بتلك الأموال عن أربابها. فإذا كان يوم استيفاء الحقوق، كان لهم الخيار، بين أن يجيزوا ما فعل، وتكون أجورها لهم، وبين أن لا يجيزوا، ويأخذوا من حسناته بقدر أموالهم. ويكون ثواب تلك الصدقة له. إذ لا يبطل الله سبحانه ثوابها، ولا يجمع لأربابها بين العِوَض والمعوض. فيغرمه إياها. ويجعل أجرها لهم، وقد غرم من حسناته بقدرها.

وهذا مذهب جماعة من الصحابة، كما هو مَرْوي عن ابن مسعود، ومعاوية وحجاج بن الشاعر. فقد روي أن ابن مسعود «اشترى من رجلٍ جارية، ودخل يَزِنُ له الثمن. فذهب رب الجارية، فانتظره حتى يئس من عوده. فتصدق بالثمن. وقال: اللهم هذا عن ربِّ الجارية. فإن رضي فالأجر له، وإن أبى فالأجر لي. وله من حسناتي بقدره» و«غَلَّ رجل من الغنيمة. ثم تاب. فجاء بما غَلَّه إلى أمير الجيش. فأبى أن يقبله منه، وقال: كيف لي بإيصاله إلى الجيش، وقد تفرقوا؟ فأتى حجاجَ بن الشاعر. فقال: يا هذا، إن الله يعلم الجيش وأسماءهم وأنسابهم، فادفع خُمسه إلى صاحب الخمس. وتصدق بالباقي عنهم. فإن الله يوصل ذلك إليهم - أو كما قال - ففعل. فلما أخبر معاوية قال: لأن أكون أفتيتك بذلك أحب إليَّ من نِصْف مِلْكي»[1].

---

(١) ذكر هاتين الروايتين أبو حامد في «الإحياء» ٢/٨٨٤.

قالوا: وكذلك اللقطة إذا لم يجد رَبَّها، بعد تعريفها، ولم يُرِدْ أن يتملكها، تصدق بها عنه، فإن ظهر مالكها خَيَّره بين الأجر والضمان.

قالوا: وهذا لأن المجهول في الشرع كالمعدوم. فإذا جهل المالك صار بمنزلة المعدوم. وهذا مال لم يعلم له مالك معين. ولا سبيل إلى تعطيل الانتفاع به، لما فيه من المفسدة والضرر بمالكه وبالفقراء. وبمَنْ هو في يده. أما المالك: فلعدم وصول نفعه إليه. وكذلك الفقراء. وأما من هو في يده: فلعدم تمكنه من الخلاص من إثمه. فيغرمه يوم القيامة من غير انتفاع به. ومثل هذا لا تبيحه شريعة. فضلاً عن أن تأمر به وتوجبه. فإن الشرائع مبناها على المصالح بحسب الإمكان وتكميلها. وتعطيل المفاسد بحسب الإمكان وتقيلها. وتعطيل هذا المال ووقفه ومنعه عن الانتفاع به: مَفْسدة محضة. لا مصلحة فيها. فلا يُصار إليه.

قالوا: وقد استقرت قواعد الشرع على أن الإذن العرفي كاللفظي. فمن رأى بمال غيره موتاً - وهو مما يُمكِنُ اسْتِدْراكُهُ بذَبْحه - فذَبَحه إحساناً إلى مالكه ونُصحاً له. فهو مأذون له فيه عرفاً. وإن كان المالك سَفيهاً. فإذا ذبحه لمصلحة مالكه لم يضمنه، لأنه محسن و ﴿ما على المُحسِنين من سَبيل﴾(١) وكذلك إذا غَصَبه ظالم. أو خاف عليه منه. فصالحه عليه ببعضه، ليَسْلَم الباقي لمالكه، وهو غائب عنه، أو رآه آيلاً إلى تلفٍ محض. فباعه وحفظ ثمنه له، ونحو ذلك، فإن هذا كله مأذون فيه عرفاً من المالك. وقد باع عُرْوة بن الجَعد البارقي - وكيلُ النبي ﷺ - مِلْكَ النبي ﷺ بغير إذنِهِ لَفظاً، واشترى له ببعض ثمنه مثل ما وكله في شرائه بذلك الثمن كله. ثم جاءه بالثمن وبالمشترى. فقبله النبي ﷺ. ودَعا له(٢).

وأشكل هذا على بعض الفقهاء. وبناه على تصرف الفُضُولي(٣). فأورد عليه أن الفضولي لا يقبض ولا يُقبِض، وهذا قبض وأقبض.

وبناه آخرون على أنه كان وكيلاً مطلقاً في كل شيء. وهذا أفسد من الأول. فإنه لا يُعرف عن رسول الله ﷺ أنه وَكَّل أحداً وكالة مطلقة البتة. ولا نقل ذلك عنه مُسلم.

---

(١) سورة التوبة الآية ٩١.

(٢) رواه أبو داود في البيوع باب في المضارب يخالف، رقم ٣٣٨٤ و ٣٣٨٥، والترمذي في البيوع باب رقم ٣٤ (٣/٥٥٩ رقم ٥٥٩ رقم ١٢٥٨) عن عروة بن الجعد البارقي. ورواه أحمد في المسند (٤/٣٧٦) عنه.

(٣) الفضولي: هو من يتصرف في ملك غيره بغير وكالة ولا ولاية (معجم لغة الفقهاء ص ٣٤٧).

والصواب: أنه مبني على هذه القاعدة أن «الإذن العرفي كالإذن اللفظي»[1] ومن رضي بالمشتري وخرج ثمنه عن ملكه. فهو بأن يرضي به ويُحَصِّل له الثمن أشد رضى.

ونظير هذا: مريض عجز أصحابه - في السفر أو الحضر - عن استئذانه في إخراج شيء من ماله في علاجه، وخيف عليه. فإنهم يخرجون من ماله ما هو مضطر إليه بدون استئذانه. بناء على العُرف في ذلك. ونظائر ذلك مما مصلحته وحسنه مستقر في فِطَر الخلق. ولا تأتي شريعة بتحريمه كثير.

وإذا ثبت ذلك، فمن المعلوم: أن صاحب هذا المال الذي قد حيل بينه وبينه أشد شيء رضي بوصول نفعه الأخروي إليه. وهو أكره شيء لتعطيله أو إبقائه مقطوعاً عن الانتفاع به دنيا وأخرى. وإذا وصل إليه ثواب ماله سَرَّه ذلك أعظم من سروره بوصوله إليه في الدنيا. فكيف يقال: مصلحة تعطيل هذا المال - عن انتفاع الميت والمساكين به ومن هو بيده - أرجح من مصلحة إنفاقه شرعاً؟ بل أي مصلحة دينية أو دنيوية في هذا التعطيل؟ وهل هو إلا محض المفسدة؟.

ولقد سئل شيخنا أبو العباس ابن تيمية - قدس الله روحه - سأله شيخ. فقال هَرَبتُ من أستاذي وأنا صغير إلى الآن. لم أطَّلِع له على خبر، وأنا مملوك. وقد خفت من الله عزَّ وجلَّ، وأريد براءة ذمتي من حق أستاذي من رقبتي، وقد سألتُ جماعة من المفتين. فقالوا لي: اذهب فاقعُد في المستودِع. فضحك شيخنا وقال: تصدق بقيمتك - أعلى ما كانت - عن سيدك. ولا حاجة لك بالمستودع تقعد فيه عبثاً في غير مصلحة، وإضراراً بك. وتعطيلاً عن مصالحك. ولا مصلحة لأستاذك في هذا. ولا لك ولا للمسلمين. أو نحو هذا من الكلام. والله أعلم.

فصل

المسألة الثانية: إذا عاوَض غيره معاوضة محرمة، وقبض العوض - كالزانية، والمَغنِّي، وبائع الخمر، وشاهد الزور ونحوهم - ثم تاب والعوض بيده.

فقالت طائفة: يرده إلى مالكه. إذ هو عين ماله. ولم يقبضه بإذن الشارع. ولا حصل لربه في مقابلته نفع مباح.

---

(١) قاعدة «الأذن العرفي بطريق الوكالة كالإذن اللفظي» ذكرها ابن تيمية، شيخ ابن القيم. انظر مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية ٢٩/ ٢٠.

وقالت طائفة: بل توبته بالتصدق بـه. ولا يدفعـه إلى من أخذه منـه. وهو اختيـار شيخ الإسلام ابن تيمية. وهو أصْوب القولين. فإن قـابضه إنمـا قبضه ببـذل مالكـه له، ورضاه ببذله. وقد استوفى عوضه المحرم. فكيف يجمع له بين العوض والمعوض؟ وكيف يرد عليه مالاً قد استعان به على معاصي الله، ورضي بإخراجه فيما يستعين به عليهـا ثانيـاً وثالثاً؟ وهل هذا إلا محض إعانته على الإثم والعدوان؟ وهل يناسب هذا محاسن الشرع: أن يُقْضَى للزاني بكل ما دفعه إلى من زنى بها. ويؤخذ منها ذلـك طوعـاً أو كرهـاً. فيعطاه وقد نال عوضه؟.

وهَبْ أن هذا المال لم يملكه الآخذ، فملكُ صاحبه قد زال عنه بإعطائـه لمن أخذه. وقد سَلَّم له ما في قبالته من النفع، فكيف يقال: مِلكُهُ باق عليه، ويجب رده إليـه؟ وهذا بخلاف أمره بالصدقة به. فإنه قد أخذه من وجه خبيث برضى صاحبه وبذله له بذلـك، وصاحبه قد رضي بإخراجه عن ملكه بذلك، وأن لا يعود إليـه. فكان أحق الـوجوه بـه: صرفـه في المصلحة التي ينتفـع بها من قبضـه ويخفف عنـه الإثم. ولا يُقـوَّى الفـاجـر بـه ويُعان، ويجمع له بين الأمرين.

وهكذا توبة من اختلط ماله الحلال بالحرام، وتعذر عليه تمييـزه: أن يتصدق بقـدر الحرام. ويطيِّب باقي ماله. والله أعلم.

فصل

إذا غصب مالاً ومات ربُّه، وتعذر رده عليه. تعينَّ عليـه ردُّه إلى وارثِه. فـإن مات الوارث رده إلى وارثه. وهلم جراً، فإن لم يـرده إلى ربِّه. ولا إلى أحـد ورثته فهـل تكون المـطالبة بـه في الآخرة للمـوروث، إذ هو ربـه الأصـلي، وقـد غصبـه عليـه، أو للوارث الأخير. إذ الحق قد انتقل إليه؟.

فيه قولان للفقهاء. وهما وَجْهان في مَذْهب الشافعي.

ويحتمل أن يقال: المطالبة للموروث، ولكل واحد من الورثة. إذ كل منهم قد كان يستحقـه. ويجب عليه الـدفع إليـه. فقد ظلمـه بترك إعـطائه مـا وجب عليه دفعـه إليه. فيتوجه عليه المطالبة في الآخرة له.

فإن قيل: فكيف يتخلص بالتوبة من حقوق هؤلاء؟.

قيل: طريق التوبة: أن يتصدق عنهم بمال تَجري منافع ثوابـه عليهم بقدر مـا فات كل واحد منهم من منفعة ذلك المال لو صار إليه، متحرياً للممكن من ذلـك. وهكذا لـو

تطاولت على المال سِنون، وقد كان يمكن ربه أن ينميه بالربح. فتوبته بأن يخرج المال ومقدارَ ما فوته من ربح ماله.

فإن كان قد ربح فيه بنفسه. فقيل: الربح كله للمالك. وهو قول الشافعي وظاهر مذهب أحمد رحمهما الله.

وقيل: كله للغاصب. وهو مذهب أبي حنيفة ومالك رحمهما الله.

وكذلك لو أودعه مالاً فاتَّجر به وربح. فربحه له دون مالكه عندهما، وضمانه عليه.

وفيها قول ثالث: أنهما شريكان في الربح. وهو رواية عن أحمد رحمه الله. واختيار شيخنا رحمه الله. وهو أصحّ الأقوال. فتضم حصة المالك من الربح إلى أصل المال. ويتصدق بذلك.

وهكذا لو غصب ناقة أو شاة، فنتجت أولاداً. فقيل: أولادها كلها للمالك. فإن ماتت ـ أو شيء من النتاج ـ رد أولادها وقيمة الأم وما مات من النتاج. هذا مذهب الشافعي وأحمد في المشهور عند أصحابه.

وقال مالك: إذا ماتت فرَبُّها بالخيار بين أخذ قيمتها يوم ماتت وترك نتاجها للغاصب، وبين أخذ نتاجها وترك قيمتها. وعلى القول الثالث الراجح: يكون عليه قيمتها. وله نصف النتاج. والله أعلم.

فصل

اختلف الناس: هل من الذنوب ذنب لا تقبل توبته أم لا؟.

فقال الجمهور: التوبة تأتي على كل ذنب. فكل ذنب يمكن التوبة منه وتقبل.

وقالت طائفة: لا توبة للقاتل. وهذا مذهب ابن عباس المعروف عنه، وإحدى الروايتين عن أحمد. وقد ناظر ابن عباس في ذلك أصحابه، فقالوا «أليس قد قال الله تعالى في سورة الفرقان ﴿**ولا يَقْتلون النفس التي حرَّمَ الله إلا بالحق ـ إلى أن قال ـ إلا من تابَ وآمَنَ وعَمِل عملاً صالحاً فأولئك يبدّل الله سَيئاتهم حسنات. وكان الله غفوراً رحيماً**﴾[1] فقال: كانت هذه الآية في الجاهلية. وذلك أن ناساً من أهل الشرك كانوا قد

---

(١) سورة الفرقان الآيات ٦٨ و٦٩ و٧٠.

قتلُوا وزَنوا. فأتـوا رسولَ الله ﷺ، فقـالوا: إن الـذي تدعـو إليه لَحسن لـو تُخبرنـا أن لما عملناه كفارة فنزل ﴿والذين لا يَدْعونَ مع الله إلٰهاً آخر﴾[1] الآية. فهذه في أولئك. وأمـا التي في سـورة النساء وهي قـوله تعـالى ﴿ومَنْ يَقْتُل مُؤمنـا متعمداً فجـزاؤهُ جَهنَّم خالـداً فِيهـا. وغَضِبَ الله عليه ولَعَنـه. وأَعدَّ لَـهُ عَذابـاً عَظيـماً﴾[2] فالـرجل إذا عـرف الإسلام وشرائعه. ثم قَتل. فجزاؤُه جهنَّم» وقال زَيد بن ثابت «لما نَزلت التي في الفرقان ﴿والذين لا يَدْعون مع الله إلٰهاً آخر﴾ عجبنا من لينها. فلبثنا سبعة أشهر. ثم نـزلت الغليظة بعـد اللينة فنَسَخت اللينة» وأراد بـالغليظة: هـذه الآية التي في سـورة النساء، وبـاللينة: آيـة الفـرقان. قـال ابن عباس «آيـة الفرقـان مكية. وآيـة النساء مـدنية. نَـزلت ولم ينسخها شيء»[3].

قـال هؤلاء: ولأن التـوبـة من قتـل المؤمن عمـداً متعـذِّرة. إذ لا سبيـل إليهـا إلا باستحلاله، أو إعادة نفسه ـ التي فوَّتها عليه ـ إلى جسـده. إذ التوبـة من حق الآدمي: لا تصح إلا بأحدهما. وكلاهما متعذر على القاتل. فكيف تصح توبته من حق آدمي لم يصل إليه. ولم يستحله منه؟.

ولا يـرد عليهم هذا في المـال إذا ماتَ ربـه ولم يُوَفِّـه إياه. لأنـه يتمكن من إيصـال نظيره إليه بالصدقة.

قالوا: ولا يـرد علينا أن الشرك أعـظم من القتل. وتصحّ التوبـة منه. فـإن ذلك محض حق الله. فالتوبـة منه ممكنـة. وأما حق الآدمي: فـالتوبـة موقـوفة عـلى أدائه إليـه واستحلاله. وقد تعذر.

واحتج الجمهور بقوله تعالى ﴿قُل يـا عبادِيَ الـذين أَسْرَفوا عـلى أنفسهم لا تَقْنطوا من رَحـمة الله. إن الله يَغْفُر الـذُنوب جميعـاً. إنهُ هُـو الغفـور الـرحيم﴾[4] فهـذه في حق التائب. وبقوله ﴿إنَّ الله لا يَغفُر أن يُشرَكَ به. ويَغفر ما دونَ ذلكَ لمن يَشاء﴾[5] فهذه في حق غير التائب. لأنه فرق بين الشرك وما دونه. وعلق المغفرة بالمشيئة. فخصص وعلق،

---

(١) سورة الفرقان الآية ٦٨.

(٢) سورة النساء الآية ٩٣.

(٣) النسخ مروي عن ابن عباس لأن الفرقان مكية والنساء مدينة. وروي أن آية سورة الفرقـان نزلت قبـل آية النساء بستة أشهر رواه زيد بن ثابت وغيره. وقد اعتبرهما مكي بن أبي طـالب القيسي محكمتان ولـه في ذلك كلام فانظره» الإيضاح في الناسخ القرآن ومنسوخه» (ص ٢٣٢ ـ ٢٤٩).

(٤) سورة الزمر الآية ٥٣.

(٥) سورة النساء الآية ٤٨ و ١١٦.

وفي التي قبلها عَمَّم وأطلق.

واحتجوا بقوله تعالى ﴿وإنّي لغفّار لمن تابَ وآمَنَ وعَمِل صالحاً ثم اهْتَدى﴾[1] فإذا تاب هذا القاتل وآمن وعمل صالحاً. فإن الله عزَّ وجلَّ غَفّار له.

قالوا: وقد صح عن النبي ﷺ حديث الذي قتل المائة ثم تاب فنفعته توبته. وأُلحق بالقرية الصالحة التي خرج إليها. وصح عنه ﷺ - من حديث عبادة بن الصامت رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال - وحوله عصابة من أصحابه - «بايِعُوني على أنْ لا تُشركوا بالله شيئاً. ولا تَسرقوا. ولا تَزْنُوا، ولا تَقْتلوا أولادكم. ولا تأْتوا ببهتان تفترونه بين أيديكم وأرجلكم. ولا تَعْصُوني في معروف. فمن وَفّى منكم فأجرُهُ على الله. ومن أصاب من ذلك شيئاً، فعُوقب به في الدنيا. فهو كَفّارةٌ له. ومن أصاب من ذلك شيئاً. فسَتَره الله عليه فهو إلى الله. إن شاء عَفا عنه. وإن شاءَ عاقبه. فبايعناه على ذلك»[2].

قالوا: وقد قال ﷺ - فيما يروي عن ربه تبارك وتعالى - «ابن آدم، لو لقيتني بِقِراب الأرض خَطايا. ثم لَقيتني لا تُشرك بي شيئاً. لقيتك بقرابها مغفرة» وقال ﷺ «من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة»[3] وقال «من كان آخر كلامه: لا إله إلا الله. دخل الجنة»[4] وقال «إن الله حرم على النار من قال لا إله إلا الله. يبتغي بذلك وجه الله»[5] وفي حديث الشفاعة «أَخرجوا من النار من في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان»[6] وفيه يقول الله

(١) سورة طه الآية ٨٢.

(٢) حديث «بايعوني على...» أخرجه البخاري في الإيمان باب علامة الإيمان حب الأنصار (١/١١) ومسلم في الحدود باب الحدود كفارات لأهلها (٣/١٣٣٣ رقم ١٧٠٩) والنسائي في البيعة باب البيعة على فراق المشرك (٧/١٤٨)، والترمذي في الحدود باب الحدود كفارة لأهلها (٤/٤٥ - ٤٦ رقم ١٤٣٩) وغيرهم.

(٣) رواه البخاري في الجنائز في فاتحته (٢/٨٩) وفي تفسير سورة البقرة باب ﴿ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً﴾ وفي الإيمان والنذور باب إذا قال: والله لا أتكلم اليوم... ومسلم في الإيمان باب من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة (١/٩٤ رقم ٩٢) عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه. ورواه مسلم عن جابر في الباب المذكور، وكذا أحمد عنهما (١/١٧٤ و٣٨٢ و٤٠٢ و٤٢٥ و٣/٣٢٥ و٣٧٤).

(٤) رواه أبو داود في الجنائز باب التلقين عن معاذ بن جبل رضي الله عنه (رقم ٣١١٦) والحاكم (١/٣٥١) وصححه ووافقه الحافظ الذهبي. وأحمد ٥/٢٣٣.

(٥) جزء من حديث طويل... رواه البخاري في صلاة الجماعة باب الرخصة في المطر والعلة، وباب إذا زار الإمام قوماً فأمّهم وفي المساجد باب إذا دخل بيتاً يصلي حيث شاء وحيث أمر وباب المساجد في البيوت... ورواه مسلم في المساجد ومواضع الصلاة باب الرخصة في التخلف عن الجماعة بغير عذر (١/٤٥٥ رقم ٣٣) عن عتبان بن مالك رضي الله عنه. وأحمد ٤/٤٣ و٤٤.

(٦) جزء من حديث الشفاعة المتفق عليه عن أنس رضي الله عنه مرفوعاً وقد تقدم تخريجه.

تعالى «وعِزَّتي وجلالي، لأُخرجَنَّ من النار من قال لا إله إلا الله» وأضعاف هذه النصوص كثير. تدل على أنه لا يخلد في النار أحد من أهل التوحيد.

قالوا: وأما هذه الآية التي في النساء: فهي نظائر أمثالها من نُصوص الوعيد كقوله تعالى **﴿ومن يَعْصِ الله ورسوله وَيَتَعَدَّ حُدُودَه يُدْخله ناراً خالداً فيها. وله عَذَابٌ مُهين﴾**[1] وقوله **﴿ومَن يَعْصِ الله ورسولَه فإن له نار جهنم خالدين فيها أبداً﴾**[2] وقوله **﴿إن الذينَ يأكلُون أموالَ اليتامى ظُلماً إنما يأْكُلون في بُطونهم ناراً. وسَيَصْلَوْنَ سَعيراً﴾**[3] وقوله ﷺ «مَنْ قَتل نَفْسَه بحديدة فحديدته يَتَوَجّأ بها خالِداً مخلداً في نارِ جَهنَّم»[4] ونظائره كثيرة.

وقد اختلف الناس في هذه النصوص على طرق.

أحدها: القول بظاهرها، وتخليد أرباب هذه الجرائم في النار. وهو قول الخوارج والمعتزلة. ثم اختلفوا.

فقالت الخوارج: هم كفار. لأنه لا يخلد في النار إلا كافر. وقالت المعتزلة: ليسوا بكفار. بل فُساق، مخلدون في النار. هذا كله إذا لم يتوبوا.

وقالت فرقة: بل هذا الوعيد في حق المستحِلِّ لها. لأنه كافر. وأما من فعلها معتقداً تحريمها: فلا يلحقه هذا الوعيد ـ وعيد الخلود ـ وإن لحقه وعيد الدخول.

وقد أنكر الإمام أحمد هذا القول. وقال: لو استحلَّ ذلك ولم يفعله كان كافراً. والنبي ﷺ إنما قال: من فعل كذا وكذا.

وقالت فرقة ثالثة: الاستدلال بهذه النصوص مبني على ثبوت العموم. وليس في اللغة ألفاظ عامة. ومن ههنا أنكر العموم من أنكره. وقَصْدُهم تعطيل هذه الأدلة عن استدلال المعتزلة والخوارج بها، لكن ذلك يستلزم تعطيل الشرع جملة. بل تعطيل عامة

---

(١) سورة النساء الآية ١٤.
(٢) سورة الجن الآية ٢٣.
(٣) سورة النساء الآية ١٠.
(٤) حديث «من قتل نفسه بحديدة...» جزء من حديث رواه البخاري في الطب باب شرب السم والدواء وما يخاف منه والخبيث (١٨١/٧)، ومسلم في الإيمان باب غلظ تحريم قتل الانسان نفسه (١٠٣/١ ـ ١٠٤ رقم ١٠٩) والترمذي في الطب باب ما جاء فيمن قتل نفسه بسم أو غيره (٣٨٦/٤ رقم ٢٠٤٣ و ٤٤) والنسائي في الجنائز باب ترك الصلاة على من قتل نفسه (٦٦/٤ و ٦٧) وأبو داود في الطب باب في الأدوية المكروهة (رقم ٣٨٧٢).

الأخبار. فهؤلاء ردوا باطلاً بأبطل منه، وبدعة بأقبح منها. وكانوا كمن رام أن يبني قصراً فهدم مِصْراً.

وقالت فرقة رابعة: في الكلام إضمار.

قالوا: والإضمار في كلامهم كثير معروف.

ثم اختلفوا في هذا المضمَر. فقالت طائفة: بإضمار الشرط. والتقديرُ: فجزاؤه كذا، إن جازاه، أو إن شاء.

وقالت فرقة خامسة: بإضمار الاستثناء. والتقدير: فجزاؤه كذا إلا أن يعفو. وهذه دعوى لا دليل في الكلام عليها البتة. ولكن إثباتها بأمر خارج عن اللفظ.

وقالت فرقة سادسة: هذا وَعيد. وإخلاف الوعيد لا يذم. بل يمدح، والله تعالى يجوز عليه إخلاف الوعيد. ولا يجوز عليه خُلْف الوعد. والفرق بينهما. أن الوعيد حقه. فإخلافه عفو وهبة وإسقاط، وذلك موجب كرمه وجوده وإحسانه، والوعد حق عليه، أوجبه على نفسه، والله لا يخلف الميعاد.

قالوا: ولهذا مَدَح به كَعبُ بن زهير رسولَ الله ﷺ، حيث يقول:

نُبِّئتُ أنَّ رسولَ الله أَوْعَدني ... والعفُو عند رَسولِ الله مَأْمُولُ

وتناظر في هذه المسألة أبو عمرو بن العلاء[1]، وعمرو بن عبيد[2]، فقال عمرو بن

(١) هو أبو عمرو، زبان بن العلاء بن عمار بن عبد الله بن الحسن بن الحارث... المازني أحد القراء السبعة المشهورين. ولد سنة ٧٠ هـ بمكة، وعاش بالبصرة، وكان وثيق الصلة بالحسن البصري، ورحل إلى دمشق وافداً على واليها عبد الوهاب بن إبراهيم الإمام، فتوفي في طريق عودته من هذه الرحلة بالكوفة سنة ١٤٥ هـ. وقيل سنة ١٥٩ هـ. ينسب له كتاب في «مرسوم المصحف» واختصره أبو عمرو الداني، وشرح ديوان خرنق (أخت طرفة).
أنظر البيان والتبيين للجاحظ ١/١٢٣، الاشتقاق لابن دريد ٢٠٥ الفهرست لابن النديم ص ٤٨، طبقات القراء لابن الجزري ١/٢٨٨ ـ ٢٩٢، مرآة الجنان لليافعي ١/٣٢٥ ـ ٣٢٩، شذرات الذهب لابن العماد ١/٢٣٧، تاريخ الأدب العربي بروكلمان ٢/١٣٠.

(٢) هو شيخ الاعتزال وصاحب واصل بن عطاء عمرو بن عبيد، أبو عثمان ولد في بلخ سنة ٨٠ هـ، كان جده من سبي كابل من جبال السند كان ذا علم كثير، واعتبر من المحدثين والزاهدين، درس على الحسن البصري الفقه والحديث، ولكنه أعرض عنه لاعتزاله، «قال ابن معين: لا يكتب حديثه، وقال النسائي: متروك الحديث وقال أيوب ويونس: يكذب، وقال حميد: كان يكذب على الحسن. وقال ابن حبّان: كان من أهل الورع والعبادة. إلى أن أحدث ما أحدث واعتزل مجلس الحسن هو وجماعة معه فسموا المعتزلة...». =

عبيد: يا أباعمرو، لا يخلف الله وعده. وقال قال ﴿ومَنْ يَقْتُلْ مؤمناً متعمداً ـ﴾ الآيـة[1] فقال له أبو عمرو: ويحك يا عَمرو، من العُجْمة أُتيت. إن العرب لا تَعُد إخلاف الوعيد ذماً. بل جوداً وكرماً. أما سمعت قول الشاعر:

ولا يرهب ابنُ العم ـ ما عِشْتُ ـ صَوْلتي ... ولا يختشي من سَطوة المتهدد
وإني إنْ أَوْعدته، أو وَعَدتُهُ ... لمخلِفُ إيعادي. ومُنجزُ مَوْعدي[2]

وقالت فرقة سابعة: هذه النصوص وأمثالها مما ذكر فيه المقتضى للعقوبة. ولا يلزم من وجود مقتضى الحكم وجوده. فإن الحكم إنما يتم بوجود مقتضيه وانتفاء مانعه. وغاية هذا النصوص: الإعلام بأن كذا سبب للعقوبة ومقتضٍ لها وقد قام الدليل على ذكر الموانع. فبعضها بالإجماع. وبعضها بالنص. فالتوبة مانع بالإجماع. والتوحيد مانع بالنصوص المتواترة التي لا مدفع لها. والحسنات العظيمة الماحية مانعة. والمصائب الكبار المكفرة مانعة. وإقامة الحدود في الدنيا مانع بالنص. ولا سبيل إلى تعطيل هذه النصوص. فلا بدّ من إعمال النصوص من الجانبين.

ومن هٰهنا قامت الموازنة بين الحسنات والسيئات، اعتباراً بمقتضى العقاب ومانعه، وإعمالاً لأرجحها.

قالوا: وعلى هذا بناء مصالح الدارين ومفاسدهما. وعلى هذا بناء الأحكام الشرعية، والأحكام القدرية. وهو مقتضى الحكمة السارية في الوجود. وبه ارتباط الأسباب ومسبَّباتها خلقاً وأمراً. وقد جعل الله سبحانه لكل ضدٍ ضداً يدافعه ويقاومه. ويكون الحكم للأغلب منهما. فالقوة مقتضية للصحة والعافية، وفساد الأخلاط وبغيها مانع من عمل الطبيعة وفعل القوة. والحكم للغالب منهما. وكذلك قوى الأدوية والأمراض. والعبد يكون فيه مقتضٍ للصحة ومقتضٍ للعطب. وأحدهما يمنع كمال تأثير الآخر ويقاومه. فإذا ترجح عليه وقهره كان التأثير له.

ومن هٰهنا يعلم انقسام الخلق إلى من يدخل الجنة، ولا يدخل النار وعكسه. ومن

= أنظر: مروج الذهب ٣/٣٠٣، ميزان الاعتدال ٣/٢٧٣ ـ ٢٨٠، تهذيب التهذيب ٨/٧٠ ـ ٧٥، المعارف لابن قتيبة ٤٨٢ ـ ٤٨٣، وفيات الأعيان ٢/١٠١ ـ ١٠٢، الفهرست ٢٠٣، نشأة الفكر الفلسفي في الإسلام ١/٣٩٩ ـ ٤٠٤ تاريخ بغداد ١٢/١٦٦ ـ ١٨٨، تاريخ التراث العربي ٢/٣٦١، تاريخ الأدب العربي ٤/٢٤.

(١) سورة النساء الآية ٩٣.

(٢) هما: لعامر بن الطفيل كما في لسان العرب لابن منظور ٦/٤٨٧٢.

يدخل النار، ثم يخرج منها. ويكون مكثه فيها بحسب ما فيه من مقتضى المكث في سرعة الخروج وبطئه.

ومن له بصيرة منورة يرى بها كل ما أخبر الله به في كتابه من أمر المعاد وتفاصيله، حتى كأنه يشاهده رأى عين. ويعلم أن هذا هو مقتضى إلٰهيته سبحانه وربوبيته وعزته وحكمته. وأنه يستحيل عليه خلاف ذلك. ونسبة خلاف ذلك إليه نسبة ما لا يليق به إليه. فيكون نسبة ذلك إلى بصيرته كنسبة الشمس والنجوم إلى بصره. وهذا يقين الإيمان. وهو الذي يحرق السيئات كما تحرق النار الحطب.

وصاحب هذا المقام من الإيمان: يستحيل إصراره على السيئات، وإن وقعت منه وكثرت. فإن ما معه من نور الإيمان يأمره بتجديد التوبة كل وقت بالرجوع إلى الله بعدد أنفاسه. وهذا من أحب الخلق إلى الله.

فهذه مجامع طرق الناس في نصوص الوعيد.

فصل

واختلفوا فيما إذا تاب القاتل وسَلَّم نفسه. فقُتِل قصاصاً، هل يبقى عليه يوم القيامة للمقتول حق؟.

فقالت طائفة: لا يَبقى عليه شيء. لأن القصاص حده. والحدود كفارة لأهلها وقد استوفى ورثة المقتول حق موروثهم. وهم قائمون مقامه في ذلك. فكأنه قد استوفاه بنفسه. إذ لا فرق بين استيفاء الرجل حقه بنفسه أو بنائبه ووكيله.

يوضح هذا: أنه أحد الجنايتين، فإذا استوفيت منه لم يبق عليه شيء، كما لو جنى على طَرَفه فاستقاد منه. فإنه لا يبقى له عليه شيء.

وقالت طائفة: المقتول قد ظلم. وفاتت عليه نفسه. ولم يستدرك ظلامته. والوارث إنما أدرك ثأر نفسه، وشفاء غيظه. وأي منفعة حصلت للمقتول بذلك؟ وأي ظلامة استوفاها من القاتل؟.

قالوا: فالحقوق في القتل ثلاثة: حق لله. وحق للمقتول. وحق للوارث. فحق الله: لا يزول إلا بالتوبة. وحق الوارث: قد استوفاه بالقتل. وهو مخير بين ثلاثة أشياء: بين القصاص، والعفو مجاناً، أو إلى مال. فلو أحله، أو أخذ منه مالاً لم يسقط حق المقتول بذلك. فكذلك إذا اقتصَّ منه. لأنه أحد الطرق الثلاثة في استيفاء حقه. فكيف يَسقط حق المقتول بواحد منها دون الآخرين؟.

قالوا: ولو قال القتيل: لا تقتلوه لأطالبه بحقي يوم القيامة. فقتلوه، أكان يسقط حقه ولم يسقطه؟ فإن قلتم: يسقط. فباطل. لأنه لم يرض بإسقاطه. وإن قلتم: لا يسقط. فكيف تسقطونه إذا اقتص منه، مع عدم العلم برضا المقتول بإسقاط حقه؟.

وهذه حجج كما ترى في القوة، لا تندفع إلا بأقوى منها أو بأمثالها.

فالصواب ـ والله أعلم ـ أن يقال: إذا تاب القاتل من حق الله. وسلم نفسه طوعاً إلى الوارث، ليستوفي منه حق موروثه: سقط عنه الحقان. وبقي حق الموروث لا يضيعه الله. ويجعل من تمام مغفرته للقاتل: تعويض المقتول. لأن مصيبته لم تنجبرْ بقتل قاتله. والتوبة النصوح تهدم ما قبلها. فيعوض هذا عن مظلمته. ولا يعاقب هذا لكمال توبته. وصار هذا كالكافر المحارب لله ولرسوله إذا قتل مسلماً في الصف. ثم أسلم وحسن إسلامه. فإن الله سبحانه يعوض هذا الشهيد المقتول. ويغفر للكافر بإسلامه. ولا يؤاخذه بقتل المسلم ظلماً. فإن هدم التوبة لما قبلها كهدم الإسلام لما قبله.

وعلى هذا إذا سلم نفسه وانقاد، فعفا عنه الولي، وتاب القاتل توبة نصوحاً. فالله تعالى يقبل توبته. ويعوض المقتول.

فهذا الذي يمكن أن يصل إليه نظر العالم واجتهاده. والحكم بعد ذلك لله **﴿إن ربَّك يَقْضي بينهم بحُكْمِهِ. وهو العَزيز العليم﴾**[1].

(١) سورة النمل الآية ٧٨.

فصل
في مشاهد الخلق في المعصية

وهي ثلاثة عشر مشهداً:

١ ـ مشهد الحيوانية، وقضاء الشهوة. ٢ ـ ومشهد اقتضاء رسوم الطبيعة ولوازم الخلقة. ٣ ـ ومشهد الجبر. ٤ ـ ومشهد القَدر. ٥ ـ ومشهد الحِكْمة. ٦ ـ ومشهد التوفيق والخذلان. ٧ ـ ومشهد التوحيد. ٨ ـ ومشهد الأسماء والصفات. ٩ ـ ومشهد الإيمان وتعدد شواهده. ١٠ ـ ومشهد الرحمة. ١١ ـ ومشهد العجز والضعف. ١٢ ـ ومشهد الذل والافتقار. ١٣ ـ ومشهد المحبة والعُبودية.

فالأربعة الأُول للمنحرفين. والثمانية البواقي لأهل الاستقامة. وأعلاها: المشهد العاشر.

وهذا الفصل من أجلِّ فصول الكتاب. وأنفعها لكل أحد. وهو حقيق بأن تُثْنَى عليه الخناصر، ولعلك لا تظفر به في كتاب سواه. إلا ما ذكرناه في كتابنا المسمى «سَفر الهجرتين في طريق السعادتين».

فصل
[المشهد الأول: مشهد الحيوانية]

فأما مَشهد الحيوانية، وقضاء الشَّهوة: فمشهد الجهال، الذين لا فَرق بينهم وبين سائر الحيوان، إلا في اعتدال القامة ونطق اللسان. ليس همهم إلا مجرد نيل الشهوة بأي طريق أفضت إليها. فهؤلاء نفوسهم نفوس حيوانية، لم تترق عنها إلى درجة الإنسانية،

فضلاً عن درجة الملائكة. فهؤلاء حالهم أخس من أن تذكر. وهم في أحوالهم متفاوتون بحسب تفاوت الحيوانات التي هم على أخلاقها وطباعها.

فمنهم: من نفسه كَلْبية. لو صادف جيفة تشبع ألف كلب لوقع عليها، وحماها من سائر الكلاب. ونبح كل كلب يدنو منها. فلا تقربها الكلاب إلا على كره منه وغلبة. ولا يسمح لكلب بشيء منها. وهمه شبع بطنه من أي طعام اتفق: ميتة أو مذكي، خبيث أو طيب. ولا يستحي من قبيح. إن تَحْمِلْ عليه يَلْهَث أو تتركه يلهث. إن أطعمته بصبص بذنبه ودار حولك. وإن منعته هَرَّك ونبحك.

ومنهم: من نفسه حِمارية. لم تخلق إلا للكَدّ والعَلَف. كلما زيد في علفه زيد في كده، أبكم الحيوان، وأقله بصيرة. ولهذا مَثَّل الله سبحانه وتعالى به من حُمِّلَه كتابه. فلم يحمله معرفة ولا فقهاً ولا عملاً. ومثل بالكلب عالم السوء الذي آتاه الله آياته فانسلخ منها، وأخلد إلى الأرض واتبع هواه. وفي هذين المثلين أسرار عظيمة. ليس هذا موضع ذكرها.

ومنهم: من نفسه سَبُعية غضبية. همته العدوان على الناس، وقهرهم بما وصلت إليه قدرته، طبيعته تتقاضى ذلك كتقاضي طبيعة السبع لما يصدر منه.

ومنهم: من نفسه فَأْرية، فاسق بطبعه، مفسد لما جاوره، تسبيحه بلسان الحال: سبحانَ من خلقه للفساد.

ومنهم: من نفسه على نفوس ذوات السُّموم والحُمَات، كالحية والعقرب وغيرهما. وهذا الضرب هو الذي يؤذي بعينه. فيُدخل الرجل القبر والجمل القِدْر. والعين وحدها لم تفعل شيئاً. وإنما النفس الخبيثة السُّمِّية تكيفت بكيفية غضبية، مع شدة حَسَدٍ وإعجاب، وقابلت المَعِين على غِرَّة منه وغفلة. وهو أعزل من سلاحه. فلدَغَتْه كالحية التي تنظر إلى موضع مكشوف من بدن الإنسان فتنهشه. فإما عطب وإما أذى. ولهذا لا يتوقف أذى العائن على الرؤية والمشاهدة. بل إذا وُصف له الشيء الغائب عنه وصل إليه أذاه. والذنب لجهل المعين وغفلته وغِرَّته عن حمل سلاحه كل وقت. فالعائن لا يؤثر في شاكي السلاح، كالحية إذا قابلت دِرْعاً سابغاً على جميع البدن ليس فيه موضع مكشوف. فحق على من أراد حفظ نفسه وحمايتها: أن لا يزال متدرعاً متحصناً لابساً أداة الحرب، مواظباً على أوراد التعوذات، والتحصينات النبوية، التي في القرآن، والتي في السنة.

وإذا عُرِف الرَّجُل بالأذى بالعَيْن: ساغ - بل وجب - حبسه وإفراده عن الناس ويُطْعَم ويسقى حتى يموت. ذكر ذلك غير واحد من الفقهاء. ولا ينبغي أن يكون في

ذلك خلاف. لأن هذا من نصيحة المسلمين، ودفع الأذى عنهم. ولو قيل فيه غير ذلك لم يكن بعيداً من أصول الشرع.

فإن قيل: فهل تُقِيدون منه إذا قتل بعينه؟.

قيل: إن كان ذلك بغير اختياره، بل غلب على نفسه لم يقتص منه. وعليه الدية. وإن تعمد وقَدَر على رده، وعلم أنه يقتل به: ساغ للولي أن يقتله بمثل ما قتل به. فَيعينه إن شاء، كما عان هو المقتول. وأما قتله بالسيف قصاصاً: فلا. لأن هذا ليس مما يقتل غالباً، ولا هو مماثل لجنايته.

وسألت شيخنا أبا العباس ابن تيمية - قدس الله روحه - عن القتل بالحال[1]، هل يوجب القصاص؟.

فقال: للولي أن يقتله بالحال. كما قَتل به.

فإن قيل: فما الفرق بين القتل بهذا وبين القتل بالسحر، حيث توجبون القصاص به بالسيف.

قلنا: الفرق من وجهين:

أحدهما: أن السحر الذي يقتل به: هو السحر الذي يقتل مثله غالباً، ولا ريب أن هذا كثير في السحر، وفيه مقالات أبواب معروفة للقتل عند أربابه.

الثاني: أنه لا يمكن أن يقتص منه بمثل ما فعل، لكنه محرماً لحق الله، فهو كما لو قتله باللواط وتجريع الخمر فإنه يقتص منه بالسيف.

وليس هذا موضع ذكر هذه المسائل، وإنما ذكرت لما ذكرنا أن من النفوس البشرية ما هي على نفوس الحيوانات العادية وغيرها. وهذا هو تأويل سفيان بن عيينة في قوله تعالى **﴿وما من دابَّةٍ في الأرض ولا طائرٍ يطيرُ بجَناحيه إلا أمم أمثالكم، ما فرَّطنا في الكتاب من شيء﴾**[2].

وعلى هذا الشَّبَه اعتماد أهل التعبير للرؤيا في رؤية هذه الحيوانات في المنام عند

---

(١) هكذا بالأصل ولعله تصحيف «للفال» وهو علم من العلوم السحرية، فيه: القرعة وضرب الرمل وغيرها. وهو غير الفأل الحسن. وقد عقد الإمام القرافي قاعدة للتفريق بين الفال الحلال والفال الحرام... في كتابه القيم «الفروق» ٤/٢٤٠ - ٢٤١.

(٢) سورة الأنعام الآية ٣٨.

الإنسان وفي داره، أو أنها تحاربه. وهو كما اعتمدوه. وقد وقع لنا ولغيرنا من ذلك في المنام وقائع كثيرة. فكان تأويلها مطابقاً لأقوام على طباع تلك الحيوانات. وقد رأى النبي ﷺ في قصة أحد «بقراً تُنْحر» فكان من أصيب من المؤمنين بنَحر الكفار. فإن البقر أنفع الحيوانات للأرض. وبها صلاحها وفلاحها مع ما فيها من السكينة والمنافع والذل ـ بكسر الذال ـ فإنها ذلول مذللة، منقادة غير أبية. والجواميس كبارهم ورؤساؤهم[1] رأى عمر ابن الخطاب كأن دِيكاً نَقره ثلاث نَقْرات، فكان طعنُ أبي لؤلؤة له. والدِّيك رجل أعجمي شرير.

ومن الناس: من طبعه طبع خنزير، يمر بالطيبات فلا يلوي عليها. فإذا قام الإنسان عن رجيعه قَمَّه[2]. وهكذا كثير من الناس. يسمع منك ويرى من المحاسن أضعاف أضعاف المساوىء، فلا يحفظها ولا ينقلها ولا تناسبه. فإذا رأى سَقْطة أو كلمة عوراء وجد بغيته وما يناسبها. فجعلها فاكهته ونُقْله.

ومنهم: مَنْ هو على طبيعة الطاوس ليس له إلا التَّطَوس والتزين بالريش. ولَيس وراءَ ذلك من شيء.

ومنهم من هو على طبيعة الجمل أحقد الحيوان، وأغلظه كبداً.

ومنهم من هو على طبيعة الدُّبِّ أبكم خبيث، وعلى طبيعة القرد.

وأحمد طبائع الحيوانات: طبائع الخيل التي هي أشرف الحيوانات نفوساً، وأكرمها طبعاً. وكذلك الغَنم. وكل من ألِفَ ضَرْباً من ضروب هذه الحيوانات اكتسب من طبعه وخلقه. فإن تغذى بلحمه كان الشَّبه أقوى. فإن الغاذي شبيه بالمغتذي.

ولهذا حرم الله أكل لحوم السباع وجوارح الطير، لما تورث آكلها من شبه نفوسها بها. والله أعلم.

والمقصود: أن أصحاب هذا المشهد ليس لهم شهود سوى مثل نفوسهم وشهواتهم. لا يعرفون ما وراء ذلك البتة.

---

(١) الضمير «هم» ليس راجعاً إلى الجواميس وإلا لقال: كبارها ورؤساؤها وإنما مراده أن في الرؤيا الجواميس ترمز إلى كبارهم ورؤسائهم.

(٢) يقال: قمّ الشيء قماً إذا: كنسه. والمقمة: المكنسة، والقُمامة بالضم: الكُناسة وقمَّ ما على المائدة يقمُّهُ قماً إذا أكله فلم يدع منه شيئاً. . .» لسان العرب ٣٧٤٣/٦.

فصل
المشهد الثاني

مشهد رسوم الطبيعة ولوازم الخلقة: كمشهد زنادقة الفلاسفة والأطباء، الذين يشهدون أن ذلك من لوازم الخلقة الانسانية، وأن تركيب الإنسان من الطبائع الأربع وامتزاجها واختلاطها، كما يقتضي بَغْي بعضها على بعض، وخروجه عن الاعتدال ـ بحسب اختلاف هذه الاخلاط ـ فكذلك تركيبه من البدن والنفس والطبيعة والأخلاط الحيوانية، تتقاضاه آثار هذه الخلقة ورسوم تلك الطبيعة. ولا تنقهر إلا بقاهر. إما من نفسه، وإما من خارج عنه. وأكثر النوع الإنساني ليس له قاهر من نفسه، فاحتياجه إلى قاهر فوقه يدخله تحت سياسة وإيالة ينتظم بها أمره ضرورة، كحاجته إلى مصالحه من الطعام والشراب واللباس.

وعند هؤلاء: أن العاقل متى كان له وازِع من نفسه قاهر، لم يحتج إلى أمر غيره ونهيه وضبطه.

فمشهد هؤلاء: من حركات النفس الاختيارية، الموجبة للجنايات، كمشهدهم من حركات الطبيعة الاضطرارية، الموجبة للتغيرات. وليس لهم مَشهد وراء ذلك.

فصل
المشهد الثالث

مشهد أصحاب الجبر: وهم الذين يشهدون أنهم مجبورون على أفعالهم، وأنها واقعة بغير قدرتهم، بل لا يشهدون أنها أفعالهم البتة.

يقولون: إن أحدهم غير فاعل في الحقيقة ولا قادر، وأن الفاعل فيه غيره والمحرك له سواه. وأنه آلة محضة، وحركاته بمنزلة هبوب الرياح، وحركات الأشجار.

وهؤلاء إذا أنكرتَ عليهم أفعالهم احتجوا بالقدر. وحملوا ذنوبهم عليه. وقد يَغْلون في ذلك، حتى يروا أفعالهم كلها طاعات. خيرها وشرها، لموافقتها للمشيئة والقدر.

ويقولون: كما أن موافقة الأمر طاعة، فموافقة المشيئة طاعة. كما حكى الله تعالى عن المشركين إخوانِهم: أنهم جعلوا مشيئة الله تعالى لأفعالهم دليلاً على أمره بها ورضاه. وهؤلاء شرٌّ من القدرية النفاة، وأشد منهم عداوة لله، ومناقضة لكتبه ورسله ودينه. حتى إن من هؤلاء من يعتذر عن إبليس، ويتوجع له، ويقيم عذره بجهده. وينسب ربه تعالى

إلى ظلمه بلسان الحال والمقال، ويقول: ما ذنبه، وقد صان وجهه عن السجود لغير خالقه؟ وقد وافق حكمه ومشيئته فيه وإرادته منه؟ ثم كيف يمكنه السجود، وهو الذي منعه منه وحال بينه وبينه؟ وهل كان في ترك السجود لغير الله إلا مُحسِناً؟ ولكن.

إذا كان المحبُّ قليلَ حظٍ ... فما حَسناته إلا ذُنُوبُ

وهؤلاء أعداء الله حقاً، وأولياء إبليس، وأحباؤه وإخوانه. وإذا ناح منهم نائح على إبليس، رأيت من البكاء والحنين أمراً عجباً. ورأيت من ظلمهم الأقدارَ، واتهامهم الجبار ما يبدو على فلتات ألسنتهم، وصفحات وجوههم، وتسمع من أحدهم من التظلم والتوجع ما تسمعه من الخصم المغلوب العاجز عن خصمه، فهؤلاء هم الذين قال فيهم شيخ الإسلام ابن تيمية في تائيته:

ويُدعى خصوم الله يَوم معادهم ... إلى النار طراً فُرقة القَدرية

فصل
المشهد الرابع

مشهد القدرية النفاة: يشهدون أن هذه الجنايات والذنوب، هم الذين أحدثوها، وأنها واقعة بمشيئتهم، دون مشيئة الله تعالى، وأن الله لم يُقَدِّر ذلك عليهم ولم يكتبه، ولا شاء، ولا خلق أفعالهم، وأنه لا يقدر أن يهدي أحداً ولا يضله إلا بمجرد البيان. لا أنه يلهمه الهدى والضلال، والفجور والتقوى، فيجعل ذلك في قلبه.

ويشهدون أنه يكون في ملك الله ما لا يشاؤه، وأنه يشاء ما لا يكون، وأن العباد خالقون لأفعالهم بدون مشيئة الله.

فالمعاصي والذنوب خَلْقهم، وموجب مشيئتهم، لا أنها خلق الله. ولا تتعلق بمشيئته. وهم لذلك مبخوسوا الحظ جداً من الاستعانة بالله والتوكل عليه، والاعتصام به، وسؤاله أن يهديهم، وأن يُثَبِّتَ قلوبهم، وأن لا يزيغها، وأن يوفقهم لمرضاته، ويجنبهم معصيته. إذ هذا كله واقع بهم، وعين أفعالهم. لا يدخل تحت مشيئة الرب شيء منها.

والشيطان قد رَضَى منهم بهذا القدر. فلا يَؤُزُّهم إلى المعاصي ذلك الأزّ، ولا يزعجهم إليها ذلك الإزعاج. وله في ذلك غرضان مهمان.

أحدهما: أن يقر في قلوبهم صحة هذا المشهد وهذه العقيدة. وأنكم تاركون الذنوب والكبائر التي يقع فيها أهل السنة. فدل على أن الأمر مفوض إليكم، واقع بكم، وأنكم العاصمون لأنفسكم، المانعون لها من المعصية.

الغرض الثاني: أنه يصطاد على أيديهم الجهال. فإذا رأوهم أهل عبادة، وزهادة، وتورع عن المعاصي، وتعظيم لها. قالوا: هؤلاء أهل الحق ـ والبدعة آثر عنده وأحب إليه من المعصية ـ فإذ ظفر بها منهم، واصطاد الجهال على أيديهم، كيف يأمرهم بالمعصية؟ بل ينهاهم عنها ويقبحها في أعينهم وقلوبهم. ولا يكشف هذه الحقائق إلا أرباب البصائر.

فصل
المشهد الخامس

وهو أحد مشاهد أهل الاستقامة: **مشهد «الحكمة»** وهو مشهد حكمة الله في تقديره على عبده ما يبغضه سبحانه ويكرهه، ويلوم ويعاقب عليه. وأنه لو شاء لعصمه منه، ولحال بينه وبينه. وأنه سبحانه لا يُعْصَى قَسْراً. وأنه لا يكون في العالم شيء إلا بمشيئته **﴿ألا لَهُ الخَلْق والأمر. تبارك الله رب العالمين﴾**[1].

وهؤلاء يشهدون أن الله سبحانه لم يخلق شيئاً عبثاً ولا سُدًى، وأن له الحكمة البالغة في كل ما قدره وقضاه من خير وشر، وطاعة ومعصية، وحكمة باهرة تعجز العقول عن الإحاطة بكنهها. وتَكِلُّ الألسن عن التعبير عنها.

فمصدر قضائه وقدره، لما يبغضه ويسخطه: اسمه «الحكيم» الذي بهرت حكمته الألباب، وقد قال تعالى لملائكته ـ لما قالوا **﴿أتجعل فيها من يُفْسِدُ فيها ويسفك الدماء ونحن نُسبح بحمدِكَ ونقدِّس لكَ﴾**[2] فأجابهم سبحانه بقوله **﴿إني أعلَمُ ما لا تَعْلمون﴾** فلله سبحانه في ظهور المعاصي والذنوب والجرائم، وترتب آثارها من الآيات والحكم. وأنواع التعرفات إلى خلقه، وتنويع آياته، ودلائل ربوبيته ووحدانيته، وإلٰهيته، وحكمته، وعزته، وتمام ملكه، وكمال قدرته. وإحاطة علمه ـ: ما يشهده أولوا البصائر عياناً ببصائر قلوبهم، فيقولون **﴿ربنا ما خَلَقْتَ هذا باطلاً. سُبحانك﴾**[3] إن هي إلا حكمتك الباهرة، وآياتك الظاهرة.

ولله في كُلِّ تحريكة   وتسكينةٍ أبداً شاهدُ
وفي كل شيءٍ لَه آية   تدلُّ على أنه واحِدُ

فكم من آية من الأرض بينة، دالة على الله، وعلى صدق رسله، وعلى أن لقاءه

---

(١) سورة الأعراف الآية ٥٤.
(٢) سورة البقرة الآية ٣٠.
(٣) سورة آل عمران الآية ١٩١.

حق. كـان سببها معـاصي بني آدم وذنوبهم، كـآيته في إغـراق قوم نـوح، وعلو الماء عـلى رؤوس الجبال، حتى أغرق جميع أهل الأرض، ونجى أوليـاءه، وأهل معـرفته وتـوحيده. فكم في ذلك من آية وعـبرة، ودلالة بـاقية عـلى ممر الـدهور؟! وكـذلك إهـلاك قوم عـاد وثمود.

وكم له من آية في فرعون وقومه من حين بعث موسى عليه السلام إليهم ـ بـل قبل مبعثه ـ إلى حين إغراقهم، لولا معاصيهم وكفرهم لم تظهر تلك الآيات والعجائب. وفي التوراة: أن الله تعالى قال لموسى: اذهب إلى فرعون فإني سَأُقَسِّي قلبه، وأمنعه عن الإيمان لأظهر آياتي وعجـائبي بمصر. وكذلـك فعل سبحـانه. فـأظهر من آيـاته وعجـائبه بسبب ذنوب فرعون وقومه ما أظهر.

وكذلك إظهاره سبحانه ما أظهر من جعل النار برداً وسـلاماً عـلى إبراهيم، بسبب ذنوب قومه ومعاصيهم. وإلقائهم له في النار، حتى صارت تلك آية، وحتى نال إبـراهيم بها ما نال من كمال الخلة.

وكذلك ما حصل للرسل من الكرامة والمنزلة والزُّلْفَى عند الله، والوجـاهة عنـده، بسبب صبرهم على أذى قومهم. وعلى محاربتهم لهم ومعاداتهم.

وكذلك اتخاذ الله تعالى الشهـداء والأولياء والأصفيـاء من بني آدم، بسبب صبرهم عـلى أذى بني آدم من أهـل المعـاصي والـظلم، ومجـاهـدتهم في الله، وتحملهم لأجله من أعدائه ما هو بعينه وعلمه، واستحقاقهم بذلك رفعة الدرجات.

إلى غـير ذلك من المصـالح والحكم التي وُجِـدت بسبب ظهور المعـاصي والجرائم. وكان من سببها: تقدير مـا يبغضه الله ويسخـطه. وكان ذلـك محض الحكمة، لمـا يترتب عليه مما هو أحب إليه وآثر عنده من فوته بتقدير عدم المعصية.

فحصول هذا المحبـوب العظيم: أحب إليـه من فوات ذلـك المبغوض المسخـوط، فإن فواته وعدمه ـ وإن كان محبوباً لـه ـ لكن حصول هـذا المحبوب الـذي لم يكن يحصل بـدون وجود ذلـك المكروه المسخـوط. وكمال حكمتـه تقتضي حصول أحب الأمـرين إليه بفوات أدنى المحبوبين، وأن لا يعطل هذا الأحب بتعطيل ذلك المكـروه. وفرض الـذهن وجود هذا بدون هذا: كفرضه وجود المسببات بدون أسبابها، والملزومات بدون لوازمها، مما تمنعه حكمة الله، وكمال قدرته وربوبيته.

ويكفي من هـذا مثـال واحـد. وهـو أنـه لـولا المعصيـة من أبي البَشَر ـ بـأكله من

الشجرة ـ لما ترتب على ذلك ما ترتب من وجود هذه المحبوبات العظام للرب تعالى[1]، من امتحان خلقه وتكليفهم، إرسال رسله. وإنزال كتبه، وإظهار آياته وعجائبه وتنويعها وتصريفها، وإكرام أوليائه، وإهانة أعدائه، وظهور عدله وفضله، وعزته وانتقامه، وعفوه ومغفرته، وصفحه وحلمه، وظهور من يعبده ويحبه، ويقوم بمراضيه بين أعدائه في دار الابتلاء والامتحان.

فلو قَدَّر أن آدم لم يأكل من الشجرة، ولم يخرج من الجنة هو وأولاده: لم يكن شيء من تلك، ولا ظهر من القوة إلى الفعل ما كان كامناً في قلب إبليس يعلمه الله ولا تعلمه الملائكة. ولم يتميز خبيث الخلق من طيبهم، ولم تتم المملكة، حيث لم يكن هناك إكرام وثواب، وعقوبة وإهانة، ودار سعادة وفضل، ودار شقاوة وعدل.

وكم في تسليط أوليائه على أعدائه، وتسليط أعدائه على أوليائه، والجمع بينهما في دار واحدة، وابتلاء بعضهم ببعض: من حكمة بالغة، ونعمة سابغة؟.

وكم فيها من حصول محبوب للرب، وحمد له من أهل سمواته وأرضه، وخضوع له وتذلل، وتعبد وخشية وافتقار إليه، وانكسار بين يديه: أن لا يجعلهم من أعدائه. إذ هم يشاهدونهم ويشاهدون خذلان الله لهم، وإعراضه عنهم، ومَقْته لهم، وما أعد لهم من العذاب. وكل ذلك بمشيئه وإرادته، وتصرفه في مملكته. فأولياؤه من خشية خذلانه خاضعون مشفقون، على أشد وَجَل، وأعظم مخافة، وأتم انكسار.

فإذا رأت الملائكة إبليس وما جرى له، وهاروت وماروت: وضعت رؤوسها بين يدي الرب خضوعاً لعظمته، واستكانة لعزته، وخشية من إبعاده وطرده، وتذللاً لهيبته، وافتقاراً إلى عصمته ورحمته، وعلمت بذلك منَّته عليهم، وإحسانه إليهم، وتخصيصه لهم بفضله وكرامته.

وكذلك أولياؤه المتقون، إذا شاهدوا أحوال أعدائه ومقته لهم، وغضبه عليهم، وخذلانه لهم: ازدادوا خضوعاً وذلاً، وافتقاراً وانكساراً، وبه استعانة وإليه إنابة، وعليه توكلاً، وفيه رغبة، ومنه رهبة. وعلموا أنهم لا ملجأ لهم منه إلا إليه، وأنهم لا يعيذهم من بأسه إلا هو، ولا ينجيهم من سخطه إلا مرضاته، فالفضل بيده أولاً وآخراً.

---

(١) مَن نظر إلى أكل آدم عليه السلام من الشجرة فقط، فاته النظر للحكمة الإلهية من خلق آدم، واستخلافه، فقد قال ربنا سبحانه وتعالى للملائكة: **إني جاعل في الأرض خليفة**، ثم قال لآدم وزوجه: **اسكن أنت وزوجك الجنة**. فلم يقل له اسكن الأرض أولاً . . . لكنَّ أكله من الشجرة كان سبباً لاهباطه إلى الأرض. . . حيث استخلافه فيها، وبعد أن علمه الله عزَّ وجلَّ الأسماء كلها.

وهذه قطرة من بحر حكمته المحيطة بخلقه. والبصير يطالع ببصيرته ما وراءه. فيطلعه على عجائب من حكمته، لا تبلغها العبارة، ولا تنالها الصفة.

وأما حظ العبد في نفسه، وما يخصه من شهود هذه الحكمة: فبحسب استعداده وقوة بصيرته، وكمال علمه ومعرفته بالله وأسمائه وصفاته، ومعرفته بحقوق العبودية والربوبية، وكل مؤمن له من ذلك شِرْب معلوم، ومقام لا يتعداه ولا يتخطاه. والله الموفق والمعين.

فصل

المشهد السادس: مشهد التوحيد

وهو أن يشهد انفراد الرب تبارك وتعالى بالخلق والحكم، وأنه ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن، وأنه لا تتحرك ذرة إلا بإذنه. وأن الخلق مقهورون تحت قبضته، وأنه ما من قَلْب إلا وهو بين إصبعين من أصابعه. إن شاء أن يُقِيمَه أقامه، وإن شاء أن يُزيغه أزاغه. فالقلوب بيده. وهو مقلبها ومصرفها وكيف شاء وكيف أراد، وأنه هو الذي آتى نفوس المؤمنين تقواها، وهو الذي هداها وزكاها وألهم نفوس الفجار فجورها وأشقاها، من يَهْد الله فلا مضلَّ له، ومن يضلل فلا هادِيَ له، يهدي من يشاء بفضله ورحمته، ويضل من يشاء بعدله وحكمته. هذا فضله وعطاؤه. وما فضل الكريم بممنون. وهذا عدله وقضاؤه ﴿لا يُسأل عما يَفْعل وهُمْ يُسألون﴾[1].

قال ابن عباس رضي الله عنه «الإيمان بالقَدَر نظام التوحيد، فمن كذب بالقَدر نقض تكذيبه توحيده، ومن آمن بالقَدر صدق إيمانه توحيده»[2].

وفي هذا المشهد: يتحقق للعبد مقام (إياك نعبد وإياك نستعين) علماً وحالاً، فيثبت قدم العبد في توحيد الربوبية، ثم يرقى منه صاعداً إلى توحيد الإلهية. فإنه إذا تيقن أن الضر والنفع، والعطاء والمنع، والهدى والضلال، والسعادة والشقاء: كل ذلك بيد الله لا بيد غيره، وأنه الذي يقلب القلوب، ويصرفها كيف يشاء. وأنه لا موفَّق إلا من وفقه وأعانه، ولا مخذول إلا من خذله وأهانه وتخلى عنه. وأن أصح القلوب وأسلمها وأقومها،

---

(١) سورة الأنبياء الآية ٢٣.

(٢) وأخرج الطبراني في الأوسط عن ابن عباس: القدر نظام التوحيد فمن وحَّد الله وآمن بالقدر فقد استمسك بالعروة الوثقى (فيض القدير ٤/٥٣٤). وقال الهيثمي: «فيه هانىء بن المتوكل وهو ضعيف».

وأرقها وأصفاها، وأشدها وألينها: من اتخذه وحده إلٰهاً ومعبوداً. فكان أحب إليه من كل ما سواه، وأخوف عنده من كل ما سواه، وأرجى له من كل ما سواه. فتتقدم محبته في قلبه جميع المحاب، فتنساق المحابّ تبعاً لها كما ينساق الجيش تبعاً للسلطان. ويتقدم خوفه في قلبه جميع المخوفات، فتنساق المخاوف كلها تبعاً لخوفه. ويتقدم رجاؤه في قلبه جميع الرجاء، فينساق كل رجاء تبعاً لرجائه.

فهذا علامة توحيد الإلٰهية في هذا القلب، والباب الذي دخل إليه منه توحيد الربوبية، أي بابُ توحيد الإلٰهية: هو توحيد الربوبية.

فإن أول ما يتعلق القلب يتعلق بتوحيد الربوبية. ثم يرتقي إلى توحيد الإلٰهية، كما يدعو الله سبحانه عباده في كتابه بهذا النوع من التوحيد إلى النوع الآخر. ويحتج عليهم به، ويقررهم به. ثم يخبر أنهم ينقضونه بشركهم به في الإلٰهية.

وفي هذا المشهد يتحقق له مقام (إياك نعبد) قال الله تعالى **﴿ولئن سَألتهم من خَلَقهم ليقولنّ الله. فأنَّى يُؤفكون﴾**[1] أي فأين يُصرفون عن شهادة أن لا إلٰه إلا الله، وعن عبادته وحده، وهم يشهدون: أنه لا رب غيره، ولا خالق سواه. وكذلك قوله تعالى **﴿قلْ لِمَن الأرض ومَنْ فيها. إن كنتم تعلمون سيقولون لله. قل أفلا تَذَكَّرون﴾**[2] فتعلمون أنه إذا كان هو وحده مالك الأرض ومن فيها، وخالقهم وربهم ومليكهم، فهو وحده إلٰههم ومعبودهم. فكما لا رب لهم غيره، فهكذا لا إلٰه لهم سواه **﴿قل مَنْ رب السمٰوات السبع ورب العرش العظيم سيقولون لله. قل أفلا تتقون قل من بيده ملكوت كل شيء وهو يجير ولا يجار عليه ـ﴾**الآيات.[3] وهكذا قوله في سورة النمل **﴿قل الحمدُ لله. وسَلامٌ على عباده الذين اصطفى، آلله خيرٌ، أم ما يشركون أمّن خلق السمٰوات والأرض، وأنزل لكم من السماء ماءً. فأنبتنا به حدائقَ ذاتَ بَهْجة، ما كان لكم أن تُنْبتوا شَجَرها، أإلهٌ مع الله؟ بل هم قوم يَعْدلون ـ﴾** إلى آخر الآيات[4].

يحتج عليهم بأن مَنْ فعل لهم هذا وحده، فهو الإلٰه لهم وحده. فإن كان معه رب فعل هذا فينبغي أن تعبدوه. وإن لم يكن معه رب فعل هذا. فكيف تجعلون معه إلٰهاً آخر؟.

---

(١) سورة الزخرف الآية ٨٧.
(٢) سورة المؤمنون الآية ٨٤ ـ ٨٥.
(٣) سورة المؤمنون الآيات ٨٦ ـ ٨٩.
(٤) سورة النمل الآيات ٥٩ ـ ٦٥.

ولهذا كان الصحيح من القولين في تقدير الآية «أإلـه مع الله فعـل هذا؟» حتى يتم الدليل. فلا بدّ من الجواب بلا. فـإذا لم يكن معه إلـه فعل كفعله. فكيف تعبـدون آلهة أخـرى سواه؟ فعلم أن إلٰهيـة ما سـواه باطلة، كـما أن ربوبيـة ما سـواه باطلة بـإقـراركم وشهادتكم.

ومن قال: المعنى «هل مع الله إله آخر؟» من غير أن يكون المعنى «فعل هذا» فقوله ضعيف لوجهين:

أحدهما: أنهم كانوا يقولون: مع الله آلهة أخرى. ولا ينكرون ذلك.

الثـاني: أنه لا يتم الـدليل، ولا يحصـل إفحامهم وإقـامـة الحجـة عليهم إلا بهـذا التقدير أي فإذا كنتم تقولون: إنه ليس معه إله آخر فعل مثـل فعله، فكيف تجعلون معه إلهاً آخر لا يخلق شيئاً وهو عاجز؟ وهذا كقوله **﴿أَمْ جَعَلوا لله شركاء خَلقوا كَخَلْقِهِ فتشابه الخلقُ عليهم قـلِ الله خَالق كل شيء. وهو الـواحد القهـار﴾**[1] وقولـه **﴿هذا خَلْق الله. فـأرونـي ماذا خَلَق الـذينَ من دُونه؟﴾**[2] وقـولـه **﴿أفمن يخلق كمن لا يخلق﴾**[3] وقـولـه **﴿والذين يَدعون من دون الله لا يَخْلقون شيئاً وهم يُخلقون﴾**[4] وقوله **﴿واتخذوا من دونه آلهة لا يخلقون شيئاً وهم يُخلقون﴾**[5] وهو كثير في القرآن. وبه تتم الحجة كما تبين.

والمقصـود: أن العبد يحصـل له هـذا في المشهد من مـطالعة الجنـايات والـذنوب، وجريانها عليه وعلى الخليقـة بتقديـر العزيـز الحكيم. وأنه لا عـاصِم من غضبه وأسبـاب سخطه إلا هو. ولا سبيل إلى طاعتـه إلا بمعونتـه. ولا وصول إلى مـرضاتـه إلا بتوفيقـه. فموارِد الأمور كلها منه. ومصادرها إليه. وأزمة التوفيق جميعها بيديه فـلا مُستعان للعبـاد إلا به، ولا مُتَّكَلَ إلا عليه. كما قال شعيب خطيب الأنبياء. **﴿وما تَـوفيقي إلا بالله عليـه توكلت وإليه أنيبُ﴾**[6].

فصل
المشهد السابع: مشهد التوفيق والخذلان

وهـو من تمام هـذا المشهد وفـروعه. ولكن أفـرد بالـذكر لحـاجة العبـد إلى شهوده

---

(١) سورة الرعد الآية ١٦.
(٢) سورة لقمان الآية ١١.
(٣) سورة النحل الآية ١٧.
(٤) سورة النحل الآية ٢٠.
(٥) سورة الفرقان الآية ٣.
(٦) سورة هود الآية ٨٨.

وانتفاعه به. وقد أجمع العارفون بالله: أن «التوفيق» هو أن لا يكلك الله إلى نفسك، وأن «الخذلان» هو أن يخلي بينك وبين نفسك. فالعبيد متقلبون بين توفيقه وخذلانه. بل العبد في الساعة الواحدة ينال نصيبه من هذا وهذا. فيطيعه ويرضيه، ويذكره ويشكره بتوفيقه له. ثم يعصيه ويخالفه ويسخطه ويغفل عنه بخذلانه له. فهو دائر بين توفيقه وخذلانه. فإن وفقه فبفضله ورحمته. وإن خذله فبعدله وحكمته. وهو المحمود على هذا وهذا. له أتم حمد وأكمله. ولم يمنع العبدَ شيئاً هو له. وإنما منعه ما هو مجرد فضله وعطائه. وهو أعلم حيث يضعه وأين يجعله؟.

فمتى شهد العبد هذا المشهد وأعطاه حقه، علم شدة ضرورته وحاجته إلى التوفيق في كلِّ نَفَسٍ وكل لحظة وطرفة عين. وأن إيمانه وتوحيده بيده تعالى. لو تخلى عنه طرفة عين لَثُلَّ عرش توحيده، ولخرّت سماء إيمانه على الأرض. وأن الممسك له: هو من يمسك السماء أن تقع على الأرض إلا بإذنه. فهِجّيرَى قلبه[1] ودأب لسانه «يا مقلب القلوب ثَبِّت قلبي على دينك، يا مُصَرِّفَ القُلوب صرِّف قلبي إلى طَاعَتِك» ودعواه «يا حيٌّ يا قَيوم، يا بَديعَ السَّموات والأرض، يا ذا الجلال والإكرام. لا إله إلا أنت. برحمتك أسْتَغيث. أصْلِح لي شأني كلَّه. ولا تَكِلني إلى نَفْسي طَرْفة عين. ولا إلى أحد من خَلْقك»[2].

ففي هذا المشهد يشهد توفيق الله وخذلانه، كما يشهد ربوبيته وخلقه. فيسأله توفيقه مسألة المضطر. ويعوذ به من خذلانه عياذ الملهوف. ويلقي نفسه بين يديه، طريحاً ببابه مستسلماً له، ناكس الرأس بين يديه، خاضعاً ذليلاً مستكيناً، لا يملك لنفسه ضراً ولا نفعاً ولا موتاً ولا حياة ونشوراً.

و «التوفيق» إرادة الله من نفسه أن يفعل بعبده ما يصلح به العبد، بأن يجعله قادراً على فعل ما يرضيه، مريداً له، محباً له، مؤثراً له على غيره. ويُبَغِّض إليه ما يسخطه، ويُكَرِّهه إليه. وهذا مجرَّد فعله. والعبد محل له. قال تعالى **﴿ولكنَّ الله حبَّب إليكُم الإيمانَ وزَيَّنه في قلوبكم. وكَرّه إليكُم الكُفر والفُسوق والعِصيان. أولئك هم الراشدون. فضلاً من الله ونعمة، والله عَليم حَكيم﴾**[3] فهو سُبحانه عليمٌ بمن يصلُح لهذا الفضل ومن لا يصلح له. حكيم يضعه في مواضعه وعند أهله. لا يمنعه أهلَه، ولا

(١) هِجِّيرى: أي دأبه وشأنه وعادته في الكلام وغيره. (لسان العرب ٤٦١٩/٦).
(٢) روى شطره الثاني الطيالسي عن أبي بكرة في دعاء المضطر ص ١١٧ رقم ٨٦٩.
(٣) سورة الحجرات الآية ٧ و٨.

يضعه عند غير أهله. وذكر هذا عقيب قوله **﴿واعلَموا أنَّ فيكُم رَسولَ الله لو يُطيعكُم في كثير من الأمر لعنتُّم﴾** ثم جاء به بحرف الاستدراك فقال **﴿ولكنَّ الله حَبَّب إليكم الإيمان﴾**[1].

يقول سبحانه: لم تكن محبتكم للإيمان وإرادتكم له، وتزيينه في قلوبكم: منكم، ولكن الله هو الذي جعله في قلوبكم كذلك. فآثرتموه ورضيتموه، فلذلك لا تُقَدِّموا بين يدي رسولي، ولا تقولوا حتى يقول، ولا تفعلوا حتى يأمر. فالذي حبب إليكم الإيمان أعلم بمصالح عباده منكم، وأنتم فلولا توفيقه لكم لما أذعنت نفوسكم للإيمان. فلم يكن الإيمان بمشورتكم وتوفيق أنفسكم. ولا تقدمتم به إليها. فنفوسكم تقصر وتعجز عن ذلك ولا تبلغه. فلو أطاعكم رسولي في كثير مما تريدون: لشق عليكم ذلك. ولهلكتم وفسدت مصالحكم وأنتم لا تشعرون. ولا تظنوا أن نفوسكم تريد لكم الرشد والصلاح، كما أردتم الإيمان. فلولا أني حببته إليكم وزينته في قلوبكم، وكرهت إليكم ضده لما وقع منكم. ولا سمحت به أنفسكم.

وقد ضُرب للتوفيق والخذلان مَثَلٌ: ملك أرسل إلى أهل بلد من بلاده رسولاً. وكتب معه إليهم كتاباً يعلمهم أن العدو مُصَبِّحهم عن قريب ومجتاحهم، ومُخَرِّب البلد، ومهلك من فيها. وأرسل إليهم أموالاً ومراكب وزاداً وعُدة وأدلة، وقال: ارتحلوا مع هؤلاء الأدلة. وقد أرسلت إليكم جميع ما تحتاجون إليه ثم قال لجماعة من مماليكه: اذهبوا إلى فلان، فخذوا بيده واحملوه ولا تذروه يقعد. واذهبوا إلى فلان كذلك وإلى فلان، وذروا من عداهم. فإنهم لا يصلحون أن يساكنوني في بلدي. فذهب خواص مماليكه إلى من أمروا بحملهم. فلم يتركوهم يقرون. بل حملوهم حملاً. وساقوهم سوقاً إلى الملك. فاجتاح العدوّ من بقي في المدينة وقتلهم. وأسر من أسر.

فهل يعد الملك ظالماً لهؤلاء، أم عادلاً فيهم؟ نعم خصّ أولئك باحسانه وعنايته وحرمها من عداهم، إذ لا يجب عليه التسوية بينهم في فضله وإكرامه، بل ذلك فضله يؤتيه من يشاء.

وقد فسرت القَدرية الجبرية «التوفيق» بأنه خلق الطاعة، و«الخذلان» بأنه خلق المعصية.

ولكن بنوا ذلك على أصولهم الفاسدة من إنكار الأسباب والحكم، وردوا الأمر إلى

---

(١) سورة الحجرات الآية ٧.

محض المشيئة من غير سبب ولا حكمة.

وقابلهم القدرية النفاة، ففسروا «التوفيق» بالبيان العام، والهدى العام، والتمكن من الطاعة والإقبال عليها. وتهيئة أسبابها[1]. وهذا حاصل لكل كافر ومشرك بلغته الحجة. وتمكن من الإيمان.

فالتوفيق عندهم: أمر مشترك بين الكفار والمؤمنين، إذ الإقدار والتمكين والدلالة والبيان قد عم به الفريقين. ولم يفرد المؤمنين عندهم بتوفيق وقع به الإيمان منهم. والكفارَ بخذلان امتنع به الإيمان منهم. ولو فعل ذلك لكان عندهم محاباة وظلماً.

والتزموا لهذا الأصل لوازم، قامت بها عليهم سوق الشناعة بين العقلاء. ولم يجدوا بداً من التزامها. فظهر فساد مذهبهم. وتناقض قولهم، لمن أحاط به علماً. وتصوره حق تصوره. وعُلم أنه من أبطل مذهب في العالم وأرداه.

وهَدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق بإذنه، والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم. فلم يرضوا بطريق هؤلاء، ولا بطريق هؤلاء. وشهدوا انحراف الطريقين عن الصراط المستقيم. فأثبتوا القضاء والقدر، وعموم مشيئة الله للكائنات. وأثبتوا الأسباب والحِكَم. والغايات والمصالح. ونزَّهوا الله عزَّ وجلَّ أن يكون في ملكه ما لا يشاء، أو أن يقدر خلقه على ما لا يدخل تحت قدرته ولا مشيئته، أو أن يكون شيء من أفعالهم واقعاً بغير اختياره وبدون مشيئته. ومن قال ذلك فلم يعرف ربه، ولم يثبت له كمال الربوبية.

---

(١) قال الأشعري في «مقالات الإسلاميين»: «إختلفوا - أي المعتزلة - في التوفيق والتسديد على أربعة أقاويل: فقال قائلون التوفيق من الله سبحانه ثواب بفعله مع إيمان العبد ولا يقال للكافر موفَّق.. وقال قائلون: التوفيق هو الحكم من الله أن الإنسان موفق... وقال جعفر بن حرب: التوفيق والتسديد لطفان من ألطاف الله سبحانه لا يوجبان الطاعة في العبد ولا يضطرانه إليها،... وقال الجبائي: التوفيق هو اللطف الذي في معلوم الله سبحانه أنه إذا فعله وفق الإنسان للإيمان في الوقت...
فأما الخذلان فإنهم اختلفوا فيه على ثلاثة أقاويل: فقال بعضهم الخذلان هو ترك الله سبحانه أن يحدث من الألطاف والزيادات ما يفعله بالمؤمنين كنحو قوله: ﴿والذين اهتدوا زادهم هدىً﴾... وقال بعضهم: «الخذلان عقوبة من الله وهو ما يفعله بهم من العقوبات، وقال بعضهم: الخذلان من الله سبحانه هو تسميته إياهم والحكم بأنهم مخذولون...» (١/٣٢٦ - ٣٢٨). وقال الأشعري: «بأن التوفيق للإيمان مخلوق وهو إنعام الله تعالى على المؤمنين بالإيمان وذلك هو قدرة الإيمان. وكذلك العصمة والتسديد والعون والمعونة. وإن الخذلان يكون بمعنى الهلاك والعقوبة وقد يكون بمعنى وجود قدرة الكفر. وكان لا يقول كل قدرة على المعصية خذلان، بل قدرة الكفر هي الخذلان دون غيرها» (مجرَّد مقالات الأشعري ص ١٢٣).

ونـزهوه ـ مـع ذلك ـ عن العبث وفعـل القبيح، وأن يخلق شيئـاً سُـدًى، وأن تخلو أفعـاله عن حِكَم بـالغة، لأجلهـا أوجدهـا، وأسباب بهـا سببها، وغـايات جعلت طـرقاً ووسائل إليها. وأن له في كل ما خلقه وقضاه حكمة بالغة. وتلك الحكمة صفـة له قـائمة به. ليست مخلوقة كما تقول القدرية النفاة للقدر والحكمة في الحقيقة.

فـأهل الصراط المستقيم: بـريؤون من الـطائفتين، إلا من حق تتضمنـه مقالاتهم. فإنهم يوافقونهم عليه. ويجمعون حق كل منهما إلى حق الأخرى. ولا يبطلون ما معهم من الحق لما قالوه من الباطل. فهم شهداء الله على الطوائف، وأمنـاؤه عليهم، حكام بينهم، حاكمون عليهم. ولا يحكم عليهم أحـد منهم. يكشفون أحـوال الطوائف، ولا يكشفهم إلا من كشف له عن معرفـة ما جـاء به الـرسول ﷺ وعـرف الفرق بينـه وبين غـيره. ولم يلتبس عليه. وهؤلاء أفراد العالم ونخبته وخلاصته، ليسوا من الذين فـرقوا دينهم وكـانوا شِيَعاً، ولا من الذين تقطعوا أمرهم بينهم زُبراً، بل مِمَّن هم على بيِّنـة من ربه وبصـيرة في إيمانه، ومعرفة بما عند الناس. والله الموفق.

فصل

المشهد الثامن: مَشهد الأسماء والصفات

وهو من أجلِّ المشاهد. وهو أعلى مما قبله وأوسع.

والمـطلَع على هـذا المشهد: معـرفة تعلق الـوجود خلقـاً وأمـراً بـالأسـماء الحسنى، والصفات العلى، وارتباطه بها. وإن كان العالم ـ بما فيه ـ من بعض آثارها ومقتضياتها.

وهذا من أجلِّ المعارف وأشرفها، وكل اسم من أسمائه سبحانـه له صفـة خاصـة. فـإن أسماءه أوصـاف مدح وكـمال. وكل صفـة لها مقتضى وفعل: إما لازم وإمـا متعـد. ولذلك الفعل تعلق بمفعول هو من لوازمه. وهذا في خلقـه وأمره، وثـوابه وعقـابه. كـل ذلك آثار الأسماء الحسنى وموجباتها.

ومن المحال تعطيل أسمائه عن أوصافها ومعانيهـا، وتعطيـل الأوصاف عـما تقتضيه وتستدعيه من الأفعال، وتعطيل الأفعال عن المفعولات، كما أنه يستحيل تعـطيل مفعـوله عن أفعاله وأفعاله عن صفاته، وصفاته عن أسمائه. وتعطيل أسمائه وأوصافه عن ذاته.

وإذا كانت أوصافُه صفات كمال، وأفعاله حكماً ومصالح، وأسماؤه حسنى: ففرض تعـطيلها عن مـوجباتهـا مستحيل في حقـه. ولهذا ينكـر سبحانـه على من عـطله عن أمره ونهيه، وثوابه وعقابه، وأنه بذلك نسبه إلى ما لا يليق به وإلى ما يتنزه عنه وأن ذلك حكم

سيء ممن حكم بـه عليه، وأن من نسبـه إلى ذلك فـما قَدَره حقَّ قـدره، ولا عـظَّمـه حق تعظيمه، كما قال تعالى في حق منكري النبوة وإرسال الرسل، وإنزال الكتب **﴿وما قَدَروا الله حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قالوا ما أَنْزل الله على بَشَرٍ مِنْ شيْءٍ﴾**(١) وقال تعالى في حَق منكري المعاد والثـواب والعقـاب **﴿وما قـدَروا الله حقَّ قـدْره والأرْضُ جميعـاً قَبْضتـهُ يـومَ القيــامـة، والسَّمٰـوات مَطْوِيَـاتٌ بِيَمِينه﴾**(٢) وقـال في حق من جوز عليـه التسويـة بـين المختلفـين، كـالأبرار والفجـار، والمؤمنين والكفـار **﴿أمْ حَسِبَ الذين اجْـتَرحوا السَّيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواءً مَحْياهُم ومماتُهم ساءَ ما يَحْكُمون﴾**(٣) فأخـبر أن هذا حكم سيء لا يليق به، تأباه أسماؤه وصفاته. وقال سبحانه **﴿أفَحسِبتم أنما خلقنـاكم عَبَثاً وأنكُم إلينا لا تُرجعـون. فتَعالى الله الملكُ الحقُّ لا إلٰـه إلا هُوَ ربُّ العـرشِ الكَريم﴾**(٤) عن هذا الظن والحسبان، الذي تأباه أسماؤه وصفاته.

ونظائر هذا في القرآن كثيرة. ينفي فيها عن نفسه خلاف موجب أسمائـه وصفاتـه. إذ ذلك مستلزم تعطيلها عن كمالها ومقتضياتها.

فـاسمه «الحَميـد، المَجيد» يمنـع ترك الإنسـان سُدًى مهمـلاً معـطلاً، لا يُؤمَـر ولا ينهى. ولا يثاب ولا يعاقب. وكذلك اسمه «الحكيم» يأبى ذلـك. وكذلـك اسمه «الملك» واسمه «الحيّ» يمنع أن يكـون معطلاً من الفعـل. بل حقيقـة «الحياة» الفعـل. فكل حيّ فعّال. وكونه سبحانه «خالقاً قَيّومـاً» من موجبـات حياتـه ومقتضياتهـا. واسمه «السميـع البصير» يوجب مسموعاً ومرئياً. واسمه «الخالق» يقتضي مخلوقاً. وكذلك «الرزاق» واسمه «الملك» يقتضي مملكة وتصرفاً وتدبيراً، وإعطاءً ومنعاً، وإحساناً وعـدلاً، وثوابـاً وعقابـاً. واسم «البرِّ المُحْسِن، المُعطي، المنَّان» ونحوها تقتضي آثارها وموجباتها.

إذا عرف هذا. فمن أسمائه سبحانه «الغفار، التواب، العفوّ» فلا بدّ لهذه الأسـماء من متعلقات. ولا بدّ من جناية تغفر، وتوبـة تقبل، وجـرائم يعفى عنها. ولا بـدّ لاسمه «الحكيم» من متعلَّق يـظهر فيـه حكمه. إذ اقتضـاء هذه الأسـماء لآثارهـا كاقتضـاء اسم «الخالق، الرازق، المعطي، المانع» للمخلوق والمرزوق والمعـطَى والممنوع. وهـذه الأسماء كلها حسنى.

---

(١) سورة الأنعام الآية ٩١.
(٢) سورة الزمر الآية ٦٧.
(٣) سورة الجاثية الآية ٢١.
(٤) سورة المؤمنون الآية ١١٥ و١١٦.

والرب تعالى يحب ذاته وأوصافه وأسماءه. فهو عَفُوٌّ يحبّ العفو، ويحب المغفرة. ويحب التوبة. ويفرح بتوبة عبده حين يتوب إليه أعظم فرح يخطر بالبال.

وكان تقدير ما يغفره ويعفو عن فاعله، ويحلم عنه، ويتوب عليه ويسامحه: من موجب أسمائه وصفاته. وحصول ما يحبه ويرضاه من ذلك. وما يحمدُ به نفسه ويحمده به أهل سمواته وأهل أرضه: ما هو من موجبات كماله ومقتضى حمده.

وهو سبحانه الحميد المجيد، وحمده ومجده يقتضيان آثارهما.

ومن آثارهما: مغفرة الزلات، وإقالة العثرات، والعفو عن السيئات، والمسامحة على الجنايات. مع كمال القدرة على استيفاء الحق. والعلم منه سبحانه بالجناية ومقدار عقوبتها. فحلمه بعد علمه، وعفوه بعد قدرته، ومغفرته عن كمال عزته وحكمته، كما قال المسيح ﷺ ﴿إنْ تُعذِّبهم فإنَّهم عِبادُك، وإن تَغْفِر لَهُم فإنَّك أنْتَ العزيز الحَكِيم﴾[1] أي فمغفرتك عن كمال قدرتك وحكمتك. لست كمن يغفر عجزاً. ويسامح جهلاً بقدر الحق، بل أنت عليم بحقك. قادر على استيفائه، حكيم في الأخذ به.

فمن تأمل سريان آثار الأسماء والصفات في العالم، وفي الأمر، تبين له أن مصدر قضاء هذه الجنايات من العبيد، وتقديرها: هو من كمال الأسماء والصفات والأفعال. وغاياتها أيضاً: مقتضى حمده ومجده، كما هو مقتضى ربوبيته وإلهيته.

فله في كل ما قضاه وقدره الحكمة البالغة، والآيات الباهرة، والتعرفات إلى عباده بأسمائه وصفاته، واستدعاء محبتهم له، وذكرهم له، وشكرهم له، وتعبدهم له بأسمائه الحسنى. إذ كل اسم فله تعبد مختص به، علماً ومعرفة وحالاً. وأكمل الناس عُبودية: المتعبد بجميع الأسماء والصفات التي يطلع عليها البشر. فلا تحجبه عبودية اسم عن عبودية اسم آخر، كمن يحجبه التعبد باسمه «القَدير» عن التعبد باسمه «الحليم الرحيم» أو يحجبه عبودية اسمه «المُعطي» عن عبودية اسمه «المانِع» أو عبودية اسمه «الرَّحيم والعفوّ والغفور» عن اسمه «المنتقم» أو التعبد بأسماء «التودد، والبر، واللطف، والإحسان» عن أسماء «العدل، والجبروت، والعظمة، والكبرياء» ونحو ذلك.

وهذه طريقة الكُمَّل من السائرين إلى الله. وهي طريقة مشتقة من قلب القرآن. قال الله تعالى ﴿ولله الأسْماءُ الحُسْنى فادْعُوه بها﴾[2] والدعاء بها يتناول دعاء المسألة، ودعاء

---

(١) سورة المائدة الآية ١١٨.
(٢) سورة الأعراف ١٨٠.

الثناء، ودعاء التعبد. وهو سبحانه يدعو عباده إلى أن يعرفوه بأسمائه وصفاته، ويثنوا عليه بها، ويأخذوا بحظهم من عبوديتها.

وهو سبحانه يحب موجب أسمائه وصفاته.

فهو «عليم» يحب كل عليم «جَوَادٌ» يُحب كل جواد «وتر» يحب الوتر «جميل» يحب الجمال «عفو» يحب العفو وأهله «حَيِي» يحب الحياء وأهله «بَرٌّ» يحب الأبرار «شَكُور» يحب الشاكرين «صَبُور» يحب الصابرين «حليم» يحب أهل الحلم. فلمحبته سبحانه للتوبة والمغفرة، والعفو والصفح: خلقَ من يغفر له، ويتوب عليه ويعفو عنه. وقدر عليه ما يقتضي وقوع المكروه والمبغوض له. ليترتب عليه المحبوب له المرضى له. فتوسطه كتوسط الأسباب المكروهة المفضية إلى المحبوب.

فربُّما كان مكْرُوه العبادِ إلى محبوبها سَببٌ ما مِثله سَبَبُ

والأسباب ـ مع مسبَّباتها ـ أربعة أنواع: مَحبوب يُفضي إلى محبوب. ومكروه يُفْضي إلى محبوب. وهذان النوعان عليهما مدار أقضيته وأقداره سبحانه بالنسبة إلى ما يحبه وما يكرهه.

والثالث: مَكْروه يفضي إلى مكروه. والرابع: محبوب يفضي إلى مكروه. وهذان النوعان ممتنعان في حقه سبحانه، إذ الغايات المطلوبة من قضائه وقدره ـ الذي ما خلق ما خلق، ولا قضى ما قضى إلا لأجْل حصولها ـ لا تكون إلا محبوبة للرب مرضية له. والأسباب الموصلة إليها منقسمة إلى محبوب له ومكروه له.

فالطاعات والتوحيد: أسباب محبوبة له، موصلة إلى الإحسان، والثواب المحبوب له أيضاً. والشرك والمعاصي: أسباب مسخوطة له، موصلة إلى العدل المحبوب له. وإن كان الفضل أحب إليه من العدل. فاجتماع العدِل والفضل أحب إليه من انفراد أحدهما عن الآخر، لما فيهما من كمال المُلك والحَمد، وتنوع الثناء، وكمال القدرة.

فإن قيل: كان يمكن حصول هذا المحبوب من غير توسُّط المكروه.

قيل: هذا سؤال باطل، لأن وجود الملزوم بدون لازمه ممتنع. والذي يقدَّر في الذهن وجوده شيء آخر غير هذا المطلوب المحبوب للرب. وحكم الذهن عليه بأنه محبوب للرب حكم بلا علم. بل قد يكون مبغوضاً للرب تعالى لمنافاته حكمته. فإذا حكم الذهن عليه بأنه محبوب له. كان نسبة له إلى ما لا يليق به. ويتعالى عنه.

فليعط اللبيب هذا الموضع حقه من التأمل. فإنه مزلَّة أقدام، ومَضلَّة أفهام. ولو

أمسك عن الكلام من لا يعلم لقل الخلاف. وهذا المشهد أجلّ من أن يحيط به كتاب أو يستوعبه خِطاب، وإنما أشرنا إليه أدنى إشارة تطلع على ما وراءَها. والله الموفق والمعين.

فصل

المشهد التاسع: مشهد زيادة الإيمان وتعدد شواهده

وهذا من ألطف المشاهد، وأخصها بأهل المعرفة. ولعل سامعه يبادر إلى إنكاره، ويقول: كيف يشهد زيادة الإيمان من الذنوب والمعاصي؟ ولا سيما ذنوب العبد ومعاصيه. وهل ذلك إلا مُنقص للإيمان، فإنه بإجماع السلف: يزيد بالطاعة، وينقص بالمعصية.

فاعلم أن هذا حاصل من التفات العارف إلى الذنوب والمعاصي منه ومن غيره وإلى ترتب آثارها عليها. وترتبُ هذه الآثار عليها عَلم من أعلام النبوة. وبرهان من براهين صدق الرسل، وصحة ما جاءوا به. فإنَّ الرُّسل - صلوات الله وسلامه عليهم - أمروا العباد بما فيه صلاح ظواهراهم وبواطنهم، في معاشِهم ومعادِهم. ونهوهم عما فيه فساد ظواهرهم وبواطنهم في المعاش والمعاد. وأخبروهم عن الله عزَّ وجلَّ: أنه يحب كذا وكذا، ويثيب عليه بكذا وكذا، وأنه يبغض كَيت وكَيت، ويعاقب عليه بكيت وكيت. وأنه إذا أطيع بما أمر به: شكر عليه بالإمداد والزيادة، والنعم، في القلوب والأبدان والأموال. وَوَجَدَ العبدُ زيادته وقوته في حاله كلها، وأنه إذا خولف أمره ونهيه، ترتب عليه من النقص، والفساد، والضعف، والذُّل والمهانة، والحقارة، وضيق العيش وتنكد الحياة ما ترتب، كما قال تعالى ﴿من عَمِلَ صالحاً من ذَكَر أَوْ أنثى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحيينَّه حياةً طَيِّبةً، ولَنَجْزينَّهم أَجْرَهم بأحسن ما كانوا يعملون﴾[1] وقال ﴿وقيل للذين اتقوا ماذا أنزل ربكم، قالوا خيراً، للذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة، ولدار الآخرة خيرٌ﴾[2] وقال تعالى ﴿وأن استَغْفِروا رَبَّكُم ثمَّ تُوبوا إليه يمتِّعْكم متاعاً حَسناً إلى أجل مُسَمًّى. وَيُؤْتِ كلَّ ذِي فَضْلٍ فضلَهُ﴾[3] وقال تعالى ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عن ذِكْرِي فإنَّ له مَعِيشةً ضَنْكاً. ونحشُرهُ يومَ القيامةِ أَعْمَى﴾[4] وفُسِّرت المعيشة الضَّنْك: بعَذاب القبر. والصَّحيح: أنها في الدنيا، وفي البَرْزخ: فإن من أعرض عن ذِكْرِه الذي أنزله، فله من ضيق الصدر، وَنَكَدِ العيش، وكثرة الخوف، وشدة الحرص والتعب على الدنيا، والتحسُّر على فواتها قبل

(١) سورة النحل الآية ٩٧.
(٢) سورة النحل الآية ٣٠.
(٣) سورة هود الآية ٣.
(٤) سورة طه الآية ١٢٤.

حصولها وبعد حصولها، والآلام التي في خلال ذلك ـ ما لا يشعر به القلب، لسكرته، وانغماسه في السكر. فهو لا يصحو ساعة إلا أحس وشعر بهذا الألم. فبادر إلى إزالته بسكر ثان. فهو هكذا مدة حياته. وأي عيشة أضيق من هذه لو كان للقلب شعور؟.

فقلوب أهل البِدَع، والمعرضين عن القرآن، وأهل الغفلة عن الله، وأهل المعاصي: في جحيم قبل الجحيم الأكبر. وقلوب الأبرار في نعيم قبل النعيم الأكبر **﴿إن الأبرار لفي نعيم. وإن الفُجّار لَفي جَحيم﴾**[1] هذا في دورهم الثلاث. ليس مختصاً بالدار الآخرة. وإن كان تمامه وكماله وظهوره: إنما هو في الدار الآخرة، وفي البرزخ دون ذلك، كما قال تعالى **﴿وإنَّ لِلذين ظَلَموا عذاباً دُونَ ذلك﴾**[2] وقال تعالى **﴿ ويقولون مَتى هذا الوَعْدُ، إنْ كُنتم صادقين. قُلْ عسى أن يكون رَدِفَ لكُم بعضُ الذي تَسْتعجلون﴾**[3].

وفي هذه الدار دون ما في البرزخ، ولكن يمنع من الإحساس به: الاستغراق في سكرة الشهوات، وطرح ذلك عن القلب، وعدم التفكر فيه.

والعبد قد يصيب ألم حِسيٍّ فيطرحه عن قلبه. ويقطع التفاته عنه. ويجعل إقباله على غيره. لئلا يشعر به جملة. فلو زال عنه ذلك الالتفات، لصاح من شدة الألم. فما الظن بعذاب القلوب وآلامها؟!.

وقد جعل الله سبحانه للحسنات والطاعات آثاراً محبوبة لذيذة طيبة. لذتها فوق لذة المعصية بأضعاف مضاعفة. لا نسبة لها إليها. وجعل للسيئات والمعاصي آلاماً وآثاراً مكروهة، وحزازات تُرْبي على لذة تناولها بأضعاف مضاعفة. قال ابن عباس «إن للحسنة نُوراً في القَلْب، وضِياءً في الوجه، وقُوَّة في البدن. وزيادة في الرِّزق، ومحبةً في قُلوب الخلق. وإن للسيئة سواداً في الوجه. وظُلمة في القلب ووهَناً في البدن. ونقصاً في الرزق. وبغضة في قلوب الخلق» وهذا يعرفه صاحب البصيرة. ويشهده من نفسه ومن غيره.

فما حصل للعَبد حال مكروهة قَط إلا بذنب. وما يعفو الله عنه أكثر. قال الله تعالى **﴿وما أصابَكم من مُصيبة فيما كَسبت أيدِيكُم. ويَعفواْ عن كَثير﴾**[4] وقال لخيار

---

(١) سورة الإنفطار الآية ١٣ و ١٤.
(٢) سورة الطور الآية ٤٧.
(٣) سورة النمل الآية ٧١ و ٧٢.
(٤) سورة الشورى الآية ٣٠.

خلقه وأصحاب نبيه ﴿أَوَلَمَّا أصـابَتْكُم مصيبةٌ قـد أصبتم مِثْليها قُلتم أنّى هـذا قُلْ هُـو من عِنْـدِ أنْفُسكم﴾[1] وقال ﴿مـا أصابَـكَ من حَسَنَـة فمِنَ الله ومـا أصـابَـك من سيِّئـة فمن نَفْسِك﴾[2].

والمراد بالحسنة والسيئة هنا: النعم والمصائب التي تصيب العبد من الله. ولهذا قال «ما أصابك» ولم يقل: ما أصبت.

فكل نقصٍ وبلاء وشر في الدنيا والآخرة. فسببه الـذنوب، ومخـالفة أوامـر الرب، فليس في العالم شر قط إلا الذنوب وموجباتها.

وآثار الحسنات والسيئات في القلوب والأبدان والأمـوال: أمر مشهـود في العالم. لا ينكره ذو عقل سليم. بل يعرفه المؤمن والكافر، والبر والفاجر.

وشهود العبد هذا في نفسه وفي غيره، وتأمله ومطالعته: مما يقوى إيمـانه بمـا جاءت به الرسل. وبالثواب والعقاب. فإن هذا عدل مشهود محسوس في هذا العـالم. ومثوبـات وعقوبات عاجلة، دالة على ما هو أعظم منها لمن كانت له بصيرة. كما قال بعض الناس: إذا صدر مني ذنب ولم أبادِرْه. ولم أتداركه بالتوبة: انتظرت أثره السيء. فإذا أصـابني ـ أو فوقه أو دونه ـ كما حسبت. يكـون هِجِّيراي: أشهـد أن لا إله إلا الله، وأشهـد أن محمداً رسول الله. ويكون ذلـك من شواهـد الإيمان وأدلتـه. فإن الصـادق متى أخبرك أنـك إذا فعلت كذا وكذا تـرتب عليه من المكـروه كذا وكـذا. فجعلت كلما فعلت شيئاً من ذلـك حصـل لك مـا قال من المكـروه، لم تزدد إلا علماً بصـدقه وبصـيرة فيه. وليس هـذا لكل أحد. بل أكثر الناس تَـرِين الذُنـوب على قلبـه. فلا يشهـد شيئاً من ذلـك ولا يشعر بـه البتة.

وإنما يكون هذا لقلب فيه نور الإيمان، وأهوية الذنوب والمعاصي تعصف فيه. فهـو يشاهد هذا وهذا. ويرى حال مصباح إيمانه مع قوة تلك الأهويـة والريـاح. فيرى نفسـه كـراكب البحر عنـد هيجان الـرياح، وتقلب السفينـة وَتَكَفُّئها ولا سيـما إذا انكسرت بـه وبقي على لوح تلعب به الرياح. فهكذا المؤمن يشاهد نفسـه عند ارتكـاب الذنـوب، إذا أريد به الخير، وإن أريد به غير ذلك فقلبه في واد آخر.

ومتى انفتـح هذا البـاب للعبد: انتفـع بمـطالعـة تـاريـخ العـالم، وأحـوال الأمم.

---

(١) سورة آل عمران الآية ١٦٥.
(٢) سورة النساء الآية ٧٩.

وماجريات الخلق. بل انتفع بماجريات أهل زمانه وما يشاهده من أحوال الناس وفهم حينئذ معنى قوله تعالى ﴿**أَفَمن هو قائمٌ على كُلِّ نَفْسٍ بما كَسَبت**﴾[1] وقوله ﴿**شَهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأُولُو العِلم قائماً بالقِسْط. لا إِله إلا هُوَ العَزيز الحَكِيم**﴾[2] فكلُّ ما تراه في الوجود ـ من شر وألم وعقوبة وجدب، ونقص في نفسك وفي غيرك ـ فهو من قيام الرب تعالى بالقسط. وهو عدل الله وقسطه، وإن أجراه على يد ظالم. فالمسلط له أعدل العادلين، كما قال تعالى لمن أفسد في الأرض ﴿**بَعَثْنا عليكم عِباداً لَنا أُولِي بأْسٍ شَديد فجاسُوا خلال الدِّيار ـ**﴾ الآية[3].

فالذنوب مثل السموم مضرة بالذات. فإن تداركها من سَقْي بالأدوية المقاومة لها، وإلا قهرت القوة الإيمانية، وكان الهلاك. كما قال بعض السلف «المعاصي بَريد الكفر، كما أن الحمَّى بَريد المَوْت».

فشهود العبد نقص حاله إذا عصى ربه، وتغير القلوب عليه، وجفولها منه، وانسداد الأبواب في وجهه، وتوعر المسالك عليه، وهوانه على أهل بيته وأولاده وزوجته وإخوانه، وتطلبه ذلك حتى يعلم من أين أُتي؟ ووقوعه على السبب الموجب لذلك: مما يقوي إيمانه. فإن أقلع وباشر الأسباب التي تفضي به إلى ضد هذه الحال، رأى العزَّ بعد الذل، والغنى بعد الفقر، والسرور بعد الحزن، والأمن بعد الخوف، والقوة في قلبه بعد ضعفه ووهنه ـ ازداد إيماناً مع إيمانه. فتقوى شواهد الإيمان في قلبه وبراهينه وأدلته في حال معصيته وطاعته. فهذا من الذين قال الله فيهم ﴿**لِيُكَفِّر الله عنهم أَسْوأَ الذي عَمِلوا ويَجْزيهم أَجْرهم بأحسَن الذي كانوا يَعملون**﴾[4].

وصاحب هذا المشهد متى تبصر فيه، وأعطاه حقه: صار من أطباء القلوب العالمين بدائها ودوائها. فنفعه الله في نفسه. ونفع به من شاء من خلقه. والله أعلم.

فصل

المشهد العاشر: مشهد الرحمة

فإن العبد إذا وقع في الذنب خرج من قلبه تلك الغلظة والقسوة، والكيفية

---

(١) سورة الرعد الآية ٣٣.

(٢) سورة آل عمران الآية ١٨.

(٣) سورة الإسراء الآية ٥.

(٤) سورة الزمر الآية ٣٥.

الغضبية التي كانت عنده لمن صدر منه ذنب، حتى لو قدر عليه لأهلكه، وربما دعا الله عليه أن يهلكه ويأخذه، غضباً منه لله، وحرصاً على أن لا يعصي. فلا يجد في قلبه رحمة للمذنبين الخاطئين. ولا يراهم إلا بعين الاحتقار والازدراء. ولا يذكرهم إلا بلسان الطعن فيهم، والعيب لهم والذم. فإذا جرت عليه المقادير وخُلي ونفسه استغاث الله والتجأ إليه. وتململ بين يديه تململ السليم. ودعاه دعاء المضطر. فتبدلت تلك الغلظة على المذنبين رقة. وتلك القساوة على الخاطئين رحمة وليناً، مع قيامه بحدود الله. وتَبَدَّلَ دعاؤه عليهم دعاءً لهم. وجعل لهم وظيفة من عمره. يسأل الله أن يغفر لهم.

فما أنفعه له من مشهد! وما أعظم جدواه عليه. والله أعلم.

فصل

فيورثه ذلك: المشهد الحادي عشر

وهو مشهد **العجز والضعف**، وأنه أعجز شيء عن حفظ نفسه وأضْعَفُهُ، وأنه لا قوة له ولا قدرة ولا حول إلا بربه. فيشهد قلبَه كريشة مُلْقاة بأرض فلاةٍ تُقلِّبها الرياح يميناً وشمالاً. ويشهد نفسه كراكب سفينة في البحر تَهِيجُ بها الرياح وتتلاعب بها الأمواج، ترفعها تارة. وتخفضها تارة أخرى. تجري عليه أحكام القدر. وهو كالآلة طريحاً بين يدي وَليه، مُلقًى ببابه، واضعاً خَدَّه على ثَرَى أعتابه. لا يملك لنفسه ضراً ولا نفعاً، ولا موتاً ولا حياة ولا نشوراً. ليس له من نفسه إلا الجهلُ والظلم وآثارهما ومقتضياتها. فالهلاك أدنى إليه من شِراك نعله كشاة ملقاة بين الذئاب والسباع. لا يردها عنها إلا الراعي. فلو تخلَّى عنها طَرْفة عين لتقاسموها أعضاءاً.

وهكذا حال العبد ملقى بين الله وبين أعدائه، من شياطين الإنس والجن فإن حماه منهم وكَفَّهم عنه لم يجدوا إليه سبيلاً وإن تخلى عنه وَوَكَله إلى نفسه طرفة عين لم ينقسم عليهم، بل هو نصيب من ظَفَر به منهم.

وفي هذا المشهد يعرف نفسه حقاً، ويعرف ربه. وهذا أحد التأويلات للكلام المشهور «مَنْ عَرف نَفْسَه عَرَف رَبَّه»(١) وليس هذا حديثاً عن رسول الله ﷺ. إنما هو أثر

---

(١) قال السخاوي في «المقاصد الحسنة»: قال أبو المظفر السمعاني في الكلام على التحسين والتقبيح العقلي من القواطع (يقصد قواطع الأدلة في أصول الفقه) إنه لا يُعرف مرفوعاً، وإنما يحكى عن يحيى بن معاذ الرازي يعني من قوله، وكذا قال النووي: ليس بثابت» (ص ٦٥٧) وأنظر كشف الخفاء ٢/٢٦٢، والحاوي للسيوطي ٢/٤١٢، أسنى المطالب رقم ١٤٣٦، تمييز الطيب من الخبيث ١٦٥.

إسرائيلي بغير هذا اللفظ أيضاً «يا إنسان اعرف نفسك تَعْرف ربك» وفيه ثلاث تأويلات:

أحدها: أن من عرف نفسه بالضعف عرف ربه بالقوة. ومن عرفها بالعجز عرف ربه بالقدرة. ومن عرفها بالذل. عرف ربه بالعز. ومن عرفها بالجهل. عرف ربه بالعلم. فإن الله سبحانه استأثر بالكمال المطلق، والحمد والثناء، والمجد والغنى. والعبد فقير ناقص محتاج، وكلما ازدادات معرفة العبد بنقصه وعيبه وفقره وذله وضعفه: ازدادت معرفته لربه بأوصاف كماله.

التأويل الثاني: أن من نظر إلى نفسه وما فيها من الصفات الممدوحة من القوة والإرادة والكلام والمشيئة والحياة، عرف أن من أعطاه ذلك وخلقه فيه أولى به. فمعطي الكمال أحق بالكمال. فكيف يكون العبد حياً مُتكلماً سميعاً بصيراً مريداً عالماً، يفعل باختياره. ومَنْ خَلَقه وأوجده لا يكون أولى بذلك منه؟ فهذا من أعظم المحال. بل مَنْ جعل العبد متكلماً أولى أن يكون هو متكلماً ومن جعله حياً عليماً سميعاً بصيراً فاعلاً قادراً، أولى أن يكون كذلك.

فالتأويل الأول من باب الضد. وهذا من باب الأولوية.

والتأويل الثالث: أن هذا من باب النفي. أي كما أنك لا تعرف نفسك التي هي أقرب الأشياء إليك. فلا تعرف حقيقتها، ولا ماهيتها ولا كيفيتها. فكيف تعرف ربك وكيفية صفاته؟.

والمقصود: أن هذا المشهد يُعَرِّفُ العبد أنه عاجز ضعيف. فتزول عنه رعونات الدعاوى، والإضافات إلى نفسه، ويعلم أنه ليس له من الأمر شيء، إن هو إلا محض القهر والعجز والضعف.

فصل

فحينئذ يطلع منه على: المشهد الثاني عشر

وهو مشهد **الذُل، والانكسار**، والخضوع، والافتقار للرب جلّ جلاله. فيشهد في كل ذَرَّةٍ من ذَرَّاته الباطنة والظاهرة: ضرورة تامة، وافتقاراً تاماً إلى ربه ووليه، ومن بيده صلاحه وفلاحه، وهداه وسعادته. وهذه الحال التي تحصل لقلبه لا تنال العبارةُ حقيقتها. وإنما تُدْرَك بالحصول. فيحصل لقلبه كَسْرَة خاصة لا يشبهها شيء. بحيث يرى نفسه كالإناء المرضوض تحت الأرجل، الذي لا شيء فيه، ولا به ولا منه، ولا فيه منفعة، ولا يُرغَب في مثله. وأنه لا يصلح للانتفاع إلا بجبر جديد من صانعه وقَيّمه. فحينئذ يستكثر

في هذا المشهد ما منَّ ربه إليه من الخير. ويرى أنه لا يستحق قليلاً منه ولا كثيراً. فأيّ خير له من الله استكثره على نفسه. وعلم أن قَدْره دونه، وأن رحمة ربه هي التي اقتضت ذكره به، وسياقته إليه. واستقلَّ ما من نفسه من الطاعات لربه، ورآها - ولو ساوت طاعات الثقلين - من أقل ما ينبغي لربه عليه. واستكثر قليل معاصيه وذنوبه. فإن الكَسْرة التي حصلت لقلبه أوجبت له هذا كله.

فما أقرب الجبر من هذا القلب المكسور! وما أدنى النصر والرحمة والرزق منه! وما أنفع هذا المشهد له وأجداه عليه! وذرَّة من هذا ونَفَس منه أحب إلى الله من طاعات أمثال الجبال من المدِلِّين المعجبين بأعمالهم وعلومهم وأحوالهم. وأحب القلوب إلى الله سبحانه: قلب قد تمكنت منه هذه الكسرة. وملكته هذه الذلة، فهو ناكِس الرأس بين يدي ربه. لا يرفع رأسه إليه حياءً وخجلاً من الله.

قيل لبعض العارفين: أيسجد القلب؟ قال: نعم يسجد سَجْدة لا يَرْفع رأسه منها إلى يوم اللقاء. فهذا سُجود القلب.

فقلب لا تُباشره هذه الكسرة فهو غير ساجد السجود المراد منه. وإذا سجد القلب لله - هذه السجدة العظمى - سجدت معه جميع الجوارح. وعنا الوجهُ حينئذ للحي القيوم. وخشع الصوت والجوارح كلها. وذل العبد وخضع واستكان، ووضع خده على عتبة العبودية، ناظراً بقلبه إلى ربه ووليه نظر الذليل إلى العزيز الرحيم. فلا يُرى إلا متملقاً لربه، خاضعاً له، ذليلاً مستعطفاً له. يسأله عطفه ورحمته. فهو يترضى ربه كما يترضى المحب الكامل المحبة محبوبه المالك له. الذي لا غنى له عنه. ولا بدّ له منه. فليس له هَمٌّ غير استرضائه واستعطافه. لأنه لا حياة له ولا فلاح إلا في قربه ورضاه عنه، ومحبته له، يقول: كيف أُغضِب مَنْ حياتي في رضاه؟ وكيف أعدل عمن سعادتي وفلاحي وفوزي في قربه وحبه وذكره؟.

وصاحب هذا المشهد: يشهد نفسه كرجل كان في كَنَف أبيه يغذوه بأطيب الطعام والشراب واللباس، ويربيه أحسن التربية، ويرقيه على درجات الكمال أتم ترقية. وهو القَيِّم بمصالحه كلها. فبعثه أبوه في حاجة له. فخرج عليه في طريقه عدو. فأسره وكَتَّفه وشَدَّه وَثاقاً. ثم ذهب به إلى بلاد الأعداء فسامه سوء العذاب. وعامله بضد ما كان أبوه يعامله به. فهو يتذكر تربية والده وإحسانه إليه الفَيْنَة بعد الفَينة. فتهيج من قلبه لواعج الحسرات كلما رأى حاله. ويتذكر ما كان عليه وكل ما كان فيه. فبينما هو في أسر عدوه يَسومه سوء العذاب، ويريد نَحْره في آخر الأمر. إذ حانت منه التفاتة إلى نحو ديار أبيه. فرأى أباه منه قريباً. فسعى إليه. وألقى نفسه عليه، وانطرح بين يديه. يستغيث:

ياأبتاه، ياأبتاه، ياأبتاه! انظر إلى ولدك وما هو فيه. ودموعه تستبق على خديه، قد اعتنقه والتزمه، وعدوه في طلبه، حتى وقف على رأسه. وهو ملتزم لوالده ممسك به. فهل تقول: إن والده يسلمه مع هذه الحال إلى عدوه، ويخلي بينه وبينه؟ فما الظن بمن هو أرحم بعبده من الوالد بولده، ومن الوالدة بولدها؟ إذا فرَّ عبد إليه، وهرب من عدوه إليه، وألقى بنفسه طريحاً ببابه. يُمَرِّغ خَدَّه في ثرى أعتابه باكياً بين يديه، يقول: يا رب، يا رب، ارحم من لا راحم له سواك، ولا ناصر له سواك، ولا مؤوي له سواك، ولا مغيث له سواك. مسكينك وفقيرك، وسائلك ومؤملك ومرجيك. لا ملجأ له ولا منجاً له منك إلا إليك. أنت معاذه وبك ملاذه.

يا من ألوذ بِهِ فيما أؤمله ... ومَنْ أعوذُ بِهِ مِما أحاذِرُهُ
لا يَجبُر الناس عَظْماً أنت كاسِرُهُ ... ولا يهيضون عظماً أنت جابِرُهُ

فصل

فإذا استبصر في هذا المشهد، وتمكن من قلبه. وباشره وذاق طعمه وحلاوته ترقَّى منه إلى:

المشهد الثالث عشر

وهو الغاية التي شَمَّر إليها السالكون. وأمَّها القاصدون. ولحظ إليها العالمون.

وهو مشهد العبودية والمحبة، والشوق إلى لقائه، والابتهاج به، والفرح والسرور به، فتقرُّ به عينه، ويسكن إليه قلبه. وتطمئن إليه جوارحه ويستولي ذكره على لسان محبه وقلبه. فتصير خطرات المحبة مكان خطرات المعصية. وإرادات التقرب إليه وإلى مرضاته، مكان إرادة معاصيه ومساخطه، وحركات اللسان والجوارح بالطاعات، مكان حركاتها بالمعاصي. قد امتلأ قلبه من محبته. ولهج لسانه بذكره. وانقادت الجوارح لطاعته. فإن هذه الكسرة الخاصة لها تأثير عجيب في المحبة لا يعبر عنه.

ويحكى عن بعض العارفين، أنه قال: دَخلت على الله من أبواب الطاعات كلها. فما دخلت من باب إلا رأيت عليه الزحام. فلم أتمكن من الدخول، حتى جئت باب الذل والافتقار. فإذا هو أقرب باب إليه وأوسعه. ولا مزاحم فيه ولا معوق. فما هو إلا أن وضعت قدمي في عتبته. فإذا هو ـ سبحانه ـ قد أخذ بيدي وأدخلني عليه.

وكان شيخ الإسلام ابن تيمية رَضي الله عنه يقول: من أراد السعادة الأبدية، فليلزم عَتبة العبودية.

وقال بعض العارفين: لا طريق أقرب إلى الله من العبودية. ولا حِجَاب أغلظ من الدعوى. ولا ينفع مع الإعجاب والكبر عمل واجتهاد. ولا يضر مع الذل والافتقار بطالة. يعني بعد فعل الفرائض.

والقصد: أن هذه الذلة والكسرة الخاصة تدخله على الله، وترميه على طريق المحبة. فيفتح له منها باب لا يفتح له من غير هذه الطريق. وإن كان طرق سائر الأعمال والطاعات تفتح للعبد أبواباً من المحبة. لكن الذي يفتح منها من طريق الذل والانكسار والافتقار وازدراء النفس، ورؤيتها بعين الضعف والعجز والعيب والنقص والذم، بحيث يشاهدها ضيعة وعجزاً، وتفريطاً وذنباً وخطيئة: نوع آخر وفتح آخر. والسالك بهذه الطريق غريب في الناس. وهم في وادٍ وهو في واد. وهي تسمى طريق الطير، يسبق النائم فيها على فراشه السُّعاة. فيصبح وقد قطع الطريق. وسبق الركب. بينا هو يحدثك. إذا به قد سبق الطرف وفات السعاة. فالله المستعان. وهو خير الغافرين.

وهذا الذي حصل له من آثار محبة الله له، وفرحه بتوبة عبده. فإنه سبحانه يحب التوابين، ويفرح بتوبتهم أعظم فرح وأكمله.

فكلما طالع العبد من ربه سبحانه عليه قَبْلَ الذنب، وفي حال مواقعته، وبعده، وبِرَّه به وحلمه عنه، وإحسانه إليه: هاجت من قلبه لواعج محبته والشوق إلى لقائه. فإن القلوب مجبولة على حُبِّ من أحسنَ إليها. وأي إحسان أعظم من إحسان من يبارزه العبد بالمعاصي، وهو يُمِدُّه بنعمه، ويعامله بألطافه، ويُسْبِل عليه سَتره. ويحفظه من خطفات أعدائه المترقبين له أدنى عثرة ينالون منه بها بغيتهم. ويردهم عنه. ويحول بينهم وبينه؟ وهو في ذلك كله بعينه. يراه ويطلع عليه. فالسماء تستأذن ربها أن تَحْصِبه. والأرض تستأذنه أن تَخْسِف به. والبحر يستأذنه أن يُغرقه. كما في مُسند الإمام أحمد عن النبي ﷺ «ما من يَوم إلا والبَحْر يستأذن ربَّه: أن يُغرق ابن آدم. والملائكة تستأذنه: أن تعاجله وتُهلكه. والرب تعالى يقول: دَعُوا عبديٍ. فأنا أعلم به، إذ أنشأته من الأرض. إن كانَ عبدكم فشأنُكم به. وإن كان عبدي فمني وإليَّ. عبدي، وعزتي وجلالي إن أتاني ليلاً قبلته. وإن أتاني نهاراً قَبِلْتُهُ. وإن تقرب مني شبراً تقربت منه ذراعاً. وإن تقرَّب مني ذراعاً تقربت منه باعاً. وإن مشى إليَّ هَرْولتُ إليه، وإن استَغْفَرني غفرت له. وإن استقالني أقلْتُهُ. وإن تاب إليَّ تبت عليه. مَنْ أعظم مني جوداً وكرماً. وأنا الجواد الكريم؟ عبيدي يبيتون يبارزونني بالعظائم، وأنا أكلؤهم في مضاجعهم. وأحرُسهم على فُرُشهم. من أقبل إليَّ تلقيته من بعيد. ومن ترك لأجلي أعطيته فوق المزيد. ومن تصرف بحولي وقوتي ألَنْتُ له الحديد. ومن أراد مرادي أردت ما يريد. أهلُ ذكري أهل

مُجالستي. وأهل شكري أهل زيادتي. وأهل طاعتي أهل كرامتي. وأهل معصيتي لا أُقَنِّطهم من رحمتي. إن تابوا إليَّ فأنا حبيبهم. وإن لم يتوبوا فأنا طبيبهم. أبتليهم بالمصائب. لأطَهِّرهم من المعايب».

ولنقتصر على هذا القدر من ذكر «التوبة» وأحكامها وثمراتها. فإنه ما أطيل الكلام فيها إلا لفرط الحاجة والضرورة إلى معرفتها، ومعرفة أحكامها، وتفاصيلها ومسائلها. والله الموفق لمراعاة ذلك. والقيام به عملاً وحالاً، كما وفق له علماً ومعرفة. فما خاب من توكل عليه. ولاذَ به ولجأ إليه. ولا حول ولا قوة إلا بالله.

فصل
منزلة الانابَة

قـد علمت أن من نزل من منـزل «التوبـة» وقام في مقـامهـا نـزل في جميـع منـازل الإسلام. فإن «التوبة» الكاملة متضمنة لها. وهي مندرجة فيها. ولكن لا بدّ من إفرادهـا بالذكر والتفصيل. تبييناً لحقائقها وخواصها وشروطها.

فإذا استقرت قدمه في منزل «التوبة» نزل بعده منزل «الإنابة» وقد أمر الله تعالى بها في كتابه. وأثنى عـلى خليله بها، فقـال **﴿وأَنيبُوا إلى ربِّكم﴾**[1] وقـال **﴿إن إبْراهيم لَحليمٌ أوّاه مُنيب﴾**[2] وأخبر أن آياته إنما يتبصر بها ويتذكر أهل الإنابة. فقـال **﴿أفَلَمْ يَنْظروا إلى السَّماء فوقَهم كيف بنيناها وزيناها؟ ـ إلى أن قـال ـ تَبصرةً وذِكـري لكلِّ عَبْـدٍ مُنيب﴾**[3] وقـال تعالى **﴿هـو الذي يُـريكم آياتِـهِ ويُنزِّل لكم من السـماء رزقاً، ومـا يتذكَّـر إلا من يُنيب﴾**[4] وقال تعالى **﴿مُنيبين إليه واتَّقُوه. وأقيموا الصَّلاة ـ﴾** الآية[5].

«فمنيبين» منصوب على الحال من الضمير المستكِن في قوله «فأقم وجهـك» لأن هذا الخطاب له ولأمته. أي أقم وجهك أنت وأمتك منيبين إليه. نظيره قوله **﴿يا أيُّها النبي إذا طَلَّقتم النِّسـاء﴾**[6] ويجوز أن يكـون حالاً من المفعـول في قولـه «فـطَرَ النـاسَ عليهـا» أي فطرهم منيبين إليه. فلو خُلُّوا وفِطرَهم لما عَدَلَت عن الإنـابة إليـه. ولكنها تَتحـوَّل وتتغير عما فُطرت عليه. كما قال ﷺ «ما مِنْ مَوْلودٍ إلا يُولد على الفِطْرة ـ وفي روايـة: على الملة ـ حَتى يُعرِبَ عنه لِسانُه»[7] وقال عن نبيه داود **﴿فاستغفر ربَّه وخَرَّ راكعاً وأناب﴾**[8] وأخـبر

---

(١) سورة الزمر الآية ٥٤.
(٢) سورة هود الآية ٧٥.
(٣) سورة ق الآية ٦ ـ ٨.
(٤) سورة غافر الآية ١٣.
(٥) سورة الروم الآية ٣١.
(٦) سورة الطلاق الآية ١.
(٧) حـديث «ما من مـولود. . .» رواه البخـاري في الجنائـز بـاب إذا أسلم الصبي وبـاب مـا قيـل في أولاد المشركـين (٢/٩٧ و ١٠٤) ومسلم في القدر بـاب معنى كل مـولود يـولد عـلى الفطرة (٤/٢٠٤٧، رقم ٢٦٥٨). والـترمـذي في القـدر بـاب كـل مـولـود يـولـد عـلى الملة (٤/٤٤٧ رقم ٢١٣٨) بلفظ (كـل مـولـود. . .) وأبـو داود في السنـة بـاب ذراري المشركـين رقـم ٤٧١٤ وأحمـد (٢/٢٣٣ و ٢٧٥ و ٢٨٢. . .).
(٨) سورة صٓ الآية ٢٤.

أنّ ثَوابه وجنّته لأهلِ الخشية والإنابة. فقال ﴿وأُزْلفتِ الجنة للمتقين غَيْرَ بَعيد. هذا ما تُوعدون لكل أوّابٍ حَفيظ. مَنْ خَشيَ الرحمن بالغيب وجاء بِقَلْبٍ مُنيب. ادْخُلوها بسَلام﴾[1] وأخبر سبحانه أن البشرى منه إنما هي لأهل الإنابة. فقال ﴿والذين اجتنبوا الطاغوت أن يَعبدوها وأنابوا إلى الله لَهُم البُشرى﴾[2].

و«الإنابة» إنابتان: إنابة لرُبوبيته. وهي إنابة المخلوقات كلها. يشترك فيها المؤمن والكافر، والبر والفاجر. قال الله تعالى ﴿وإذا مَسَّ الناسَ ضُرٌّ دعوا ربهم مُنيبين إليه﴾[3] فهذا عامّ في حق كل داع أصابه ضُرّ. كما هو الواقع. وهذه «الإنابة» لا تستلزم الإسلام، بل تجامع الشرك والكفر. كما قال تعالى في حق هؤلاء ﴿ثم إذا أذاقهم منه رحمة إذا فريقٌ منهم بِرَبِّهم يشركون. لِيَكْفروا بما آتَيْناهم﴾[4] فهذا حالهم بعد إنابتهم.

و«الإنابة» الثانية إنابة أوليائه. وهي إنابة لإلٰهيته، إنابة عبودية ومحبة.

وهي تتضمن أربعة أمور: محبّته، والخُضوع له، والإقْبال عليه، والإعراض عما سِواه. فلا يستحق اسم «المُنيب» إلا من اجتمعت فيه هذه الأربع. وتفسير السَّلف لهذه اللفظة يدور على ذلك.

وفي اللفظة معنى الإسراع والرجوع والتقدم. و«المنيب» إلى الله: المُسرع إلى مرضاته، الراجع إليه كل وقت، المتقدم إلى محابه.

قال صاحب «المنازل»:

«الإنابة في اللغة: الرُّجوع: وهي هٰهنا الرُّجُوع إلى الحَق.

وهي ثلاثة أشياء: الرجوع إلى الحق إصلاحاً، كما رَجع إليه اعتذاراً. والرجوع إليه وفاءً، كما رجع إليه عهداً. والرُّجوع إليه حالاً، كما رَجَعت إليه إجابةً»[5].

لما كان التائب قد رجع إلى الله بالاعتذار والإقلاع عن معصيته، كان من تتمة ذلك: رجوعه إليه بالاجتهاد، والنصح في طاعته. كما قال ﴿إلا من تابَ وآمَنَ وعَمِلَ

---

(١) سورة قٓ الآيات ٣١ - ٣٤..
(٢) سورة الزمر الآية ١٧.
(٣) سورة الروم الآية ٣٣.
(٤) سورة الروم الآية ٣٣ و ٣٤.
(٥) «منازل السائرين» ص ١٦ - ١٧ بغير قوله: «الإنابة في اللغة الرجوع وهي هنا الرجوع إلى الحق».

عملاً صالحاً﴾[1] وقال ﴿إلا الذين تابُوا وأَصْلَحوا﴾[2] فلا تنفع توبة وبطالة. فلا بدّ من توبة وعمل صالح: تركٍ لما يكره، وفعل لما يحب، تَخلٍ عن معصيته. وتحلٍ بطاعته.

وكذلك الرجوع إليه بالوفاء بعهده، كما رجعت إليه عند أخذ العهد عليك. فرجعت إليه بالدخول تحت عهده أولاً. فعليك بالرجوع بالوفاء بما عاهدته عليه ثانياً. والدين كله: عهد ووفاء. فإن الله أخذ عهده على جميع المكلفين بطاعته. فأخذ عهده على أنبيائه ورسله على لسان ملائكته، أو منه إلى الرسول بلا واسطة كما كَلَّم موسى. وأخذ عهده على الأمم بواسطة الرسل. وأخذ عهده على الجهال بواسطة العلماء. فأخذ عهده على هؤلاء بالتعليم، وعلى هؤلاء بالتعلم. ومدح المُوفين بعهده، وأخبَر بما لهم عنده من الأجر، فقال **﴿ومن أَوْفَى بما عَاهَدَ عليه الله فَسيؤْتِيه أَجْراً عظيماً﴾**[3] وقال **﴿وأَوْفُوا بالعَهْد إنَّ العَهْد كانَ مَسؤُولاً﴾**[4] وقال **﴿وأوفوا بعَهْد الله إذا عَاهَدْتم﴾**[5] وقال **﴿والمُوفون بِعَهْدِهم إذا عاهَدوا﴾**[6].

وهذا يتناول عهودهم مع الله بالوفاء له بالإخلاص والإيمان والطاعة. وعهودهم مع الخلق.

وأخبر النبي ﷺ: أن من علامات النفاق «الغَدْرَ بَعْد العَهْد»[7].

فما أناب إلى الله من خان عهده وغدر به. كما أنه لم يُنِبْ إليه من لم يدخل تحت عهده. فالإنابة لا تتحقق إلا بالتزام العهد والوفاء به.

وقوله: «والرجوع إليه حالاً. كما رجعت إليه إجابةً».

أي هو سبحانه قد دعاك فأجبته بلبيك وسعديك قولاً. فلا بدّ من الإجابة حالاً تُصَدِّق به المقال. فإن الأحوال تصدق الأقوال أو تكذبها. وكل قول فلصدقه وكذبه شاهد

---

(١) سورة الفرقان الآية ٧٠.
(٢) سورة البقرة الآية ١٦٠.
(٣) سورة الفتح الآية ١٠.
(٤) سورة الإسراء الآية ٣٤.
(٥) سورة النحل الآية ٩١.
(٦) سورة البقرة الآية ١٧٧.
(٧) كما في الحديث الشريف الذي رواه البخاري ومسلم عن ابن عمر مرفوعاً: «أربع من كُنَّ فيه كان منافقاً خالصاً ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها: إذا ائتمن خان، وإذا حدَّث كذب وإذا عاهد غدر وإذا خاصم فجر» ونحوه عن ابن عمرو، رواه البخاري ومسلم وأحمد وأبو داود والنسائي والترمذي (أنظر الفتح الكبير ١/١٧١).

من حال قائله. فكما رجعت إلى الله إجابة بالمقال. فارجع إليه إجابة بالحال. قال الحسن: ابنَ آدم؟ لك قَوْل وعَمَل. وعملُك أَوْلَى بك من قولك. ولك سَريرة وعلانية. وسَرِيرتك أَمْلَكُ بكَ من علانيتك.

فصل

قال: «وإنما يَستقيم الرجوع إليه إصلاحاً بثلاثة أشياء: بالخروج من التَّبِعات. والتوجُّع للعثرات. واستدراك الفائتات»[1].

والخروج من التبعات: هو بالتوبة من الذنوب التي بين العبد وبين الله: وأداء الحقوق التي عليه للخلق. والتوجع للعثرات يحتمل شيئين.

أحدهما: أن يتوجَّع لعثرته إذا عثر، فيتوجع قلبه وينصدع. وهذا دليل على إنابته إلى الله. بخلاف من لا يتألم قلبه، ولا ينصدع من عثرته. فإنه دليل على فساد قلبه وموته.

الثاني: أن يتوجَّع لعثرة أخيه المؤمن إذا عَثر، حتى كأنه هو الذي عثر بها ولا يشمت به. فهو دليل على رِقَّة قلبه وإنابته.

واستدراك الفائتات: هو استدراك ما فاته من طاعة وقربة بأمثالها، أو خير منها ولا سيما في بقية عمره، عند قرب رحيله إلى الله. فبقية عمر المؤمن لا قيمة لها. يستدرك بها ما فات. ويُحيي بها ما أمات.

فصل

قال: وإنما يَستقيم الرجوع إليه عهداً: بثلاثة أشياء: بالخلاص من لَذَّة الذَّنب. وبترك الاستهانة بأَهْلِ الغفلة، تخوفاً عليهم، مع الرجاء لنفسك. وبالاستقصاء في رؤية علة الخدمة»[2].

إذا صَفَتْ له الإنابة إلى ربِّه تخلَّص من الفِكْرة في لذَّة الذنب. وعاد مكانها ألماً وتوجعاً لذكره، والفكرة فيه. فما دامت لذة الفكرة فيه موجودة في قلبه، فإنابته غير صافية.

---

(١) «منازل السائرين» ص ١٧.
(٢) «منازل السارين» ص ١٧. ولفظه: «وإنما يستقيم الرجوع إليه وفاءً... وبالاستقصاء في رؤية علل الخدمة».

فإن قيل: أيُّ الحالين أعلى؟ حال من يجد لذة الذنب في قلبه، فهو يجاهدها لله، ويتركها من خوفه ومحبته وإجلاله أو حال من ماتت لذة الذنب في قلبه وصار مكانها ألماً وتوجعاً وطمأنينة إلى ربه، وسكوناً إليه، والتذاذاً بحبه، وتنعماً بذكره؟.

قيل: حال هذا أكمل وأرفع. وغاية صاحب المجاهدة: أن يجاهد نفسه حتى يصل إلى مقام هذا ومنزلته، ولكنه يتلوه في المنزلة والقرب ومنوط به.

فإن قيل: فأين أَجْر مجاهدة صاحب اللذة، وتركه محابَّه لله، وإيثاره رضى الله على هواه؟ وبهذا كان النوع الإنساني أفضل من النوع الملكي عند أهل السنة وكانوا خير البرية. والمطمئن قد استراح من ألم هذه المجاهدة وعُوفي مِنها. فبينهما من التفاوت ما بين درجة المعافَى والمبتلي.

قيل: النفس لها ثلاثة أحوال: الأَمْر بالذنب، ثم اللَّوم عليه والنَّدم منه، ثم الطمأنينة إلى ربها والإقبال بكليتها عليه. وهذه الحال أعلى أحوالها. وأرفعها وهي التي يُشمِّر إليها المجاهد، وما يحصل له من ثواب مجاهدته وصبره فهو لتشميره إلى درجة الطمأنينة إلى الله، فهو بمنزلة راكبِ القِفار، والمهامِه[1] والأهوال، ليصل إلى البيت فيطمئن قلبه برؤيته والطواف به. والآخر بمنزلة من هو مشغول به طائفاً وقائماً، وراكعاً وساجداً. ليس له التفات إلى غيره. فهذا مشغول بالغاية، وذاك بالوسيلة. وكل له أجر. ولكن بين أجر الغايات وأجر الوسائل بَوْن.

وما يحصل للمطمئن من الأحوال والعبودية والإيمان فوق ما يحصل لهذا المجاهد نفسه في ذات الله، وإن كان أكثر عملاً، فقدر عمل المطمئن المنيب بجملته وكيفيته أعظم، وإن كان هذا المجاهد أكثر عملاً. وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء. فما سبق الصديق الصحابة بكثرة عمل. وقد كان فيهم من هو أكثر صياماً وحجاً وقراءة وصلاة منه. ولكن بأمر آخر قام بقلبه، حتى إن أفضل الصحابة كان يسابِقُه ولا يراه إلا أمامه[2].

ولكن عبودية مجاهد نفسه على لذة الذنب والشهوة قد تكون أشق. ولا يلزم من

---

(١) المهامِه: جمع مَهْمَه، ، وهي المفازة البعيدة الأطراف. الصحاح للجوهري ٦/ ٢٢٥٠.

(٢) يشير إلى كلام سيدنا عمر بن الخطاب رضي الله عنه: «أمرنا رسول الله ﷺ أن نتصدق ووافق ذلك مني مالاً فقلت اليوم أسبق أبا بكر، قال فجئت بنصف مالي فقال رسول الله ﷺ: ما أبقيت لأهلك قلت: مثله. وأتى أبو بكر بكل ما عنده فقال: يا أبا بكر ما أبقيت لأهلك؟ قال: أبقيت لهم الله ورسوله. قلت: لا أسبقه إلى شيء أبداً» رواه أبو داود والترمذي.

مشقتها تفضيلها في الدرجة. فأفضل الأعمال الإيمان بالله. والجهاد أشق منه وهو تاليه في الدرجة. ودرجة الصديقين أعلى من درجة المجاهدين والشهداء. وفي مسند الإمام أحمد من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أن النبي ﷺ ذكر الشهداء فقال «إن أكثر شُهداء أمتي لأصحاب الفُرُش. ورُبَّ قَتيلٍ بين الصَّفَّيْن الله أعلم بنِيَّته»[1].

فصل

ومن علامات الإنابة: تَرك الاستهانة بأهل الغفلة والخوف عليهم، مع فتحك باب الرجاء لِنَفْسِك. فترجو لنفسك الرَّحمة، وتخشى على أهل الغفلة النقمة، ولكن أرجُ لهم الرحمة. وأخشَ على نفسك النقمة. فإن كنت لا بدّ مستهيناً بهم ماقتاً لهم، لانكشاف أحوالهم لك، ورؤية ما هم عليه. فكن لنفسك أشد مقتاً منك لهم، وكن أرجى لهم لرحمة الله منك لنفسك.

قال بعض السلف: لن تَفْقَه كل الفقه حتى تمقت الناس في ذات الله، ثم ترجع إلى نفسك فتكون لها أشد مقتاً.

وهذا الكلام لا يفقه معناه إلا الفقيه في دين الله. فإن من شهد حقيقة الخلق، وعجزهم وضعفهم وتقصيرهم، بل تفريطهم، وإضاعتهم لحق الله، وإقبالهم على غيره، وبيعهم حظهم من الله بأبخس الثمن من هذا العاجل الفاني - لم يجد بداً من مَقتهم. ولا يمكنه غير ذلك البتة. ولكن إذا رجع إلى نفسه وحاله وتقصيره، وكان على بصيرة من ذلك: كان لنفسه أشد مقتاً واستهانةً. فهذا هو الفقيه.

وأما الاستِقْصاء في رؤية علل الخدمة: فهو التفتيش عما يشوبها من حظوظ النفس، وتمييز حق الرب منها من حظ النفس. ولعل أكثرها - أوكلها - أن تكونَ حظاً لنفسك وأنت لا تشعر.

فلا إله إلا الله. كم في النفوس من علل وأغراض وحظوظ تمنع الأعمال: أن تكون

---

(١) حديث «إن أكثر شهداء...» عزاه السيوطي في الجامع الصغير لأحمد في مسنده عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه. قال المناوي شارحه: «جزم المصنف بعزوه لأحمد عن ابن مسعود غير جيِّد، وذلك لأن أحمد قال: «عن إبراهيم عن عبيد بن رفاعة، أن أبا محمد أخبره وكان من أصحاب ابن مسعود أنه حدَّثه عن رسول الله ﷺ بذلك. قال الهيثمي هكذا، رواه أحمد ولم أر ذكر ابن مسعود. والظاهر أنه مُرسل. وفيه ابن لهيعة وبقية رجاله ثقات. أ.هـ. نعم قال ابن حجر في الفتح: الضمير في قوله: «إنه» لابن مسعود فإن أحمد خرجه في مسند ابن مسعود قال ورجال سنده موثقون» (فيض القدير ٢/ ٤٢٩ - ٤٣٠) وأحمد (١/ ٣٩٧).

لله خالصة، وأن تصل إليه؟ وإن العبد ليعمل العمل حيث لا يراه بشر البتة، وهو غير خالص لله. ويعمل العمل والعيون قد استدارت عليه نطاقاً، وهو خالص لوجه الله. ولا يميز هذا إلا أهل البصائر وأطباء القلوب العالمون بأدوائها وعللها.

فبين العمل وبين القلب مسافة. وفي تلك المسافة قُطَّاع تمنع وصول العمل إلى القلب. فيكون الرجل كثير العمل وما وصل منه إلى قلبه محبة ولا خوف ولا رجاء، ولا زهد في الدنيا ولا رغبة في الآخرة. ولا نور يفرق به بين أولياء الله وأعدائه، وبين الحق والباطل، ولا قوة في أمره. فلو وصل أثر الأعمال إلى قلبه لاستنار وأشرق. ورأى الحق والباطل. وميَّز بين أولياء الله وأعدائه. وأوجب له ذلك المزيد من الأحوال.

ثم بين القلب وبين الرب مسافة. وعليها قطاع تمنع وصول العمل إليه، من كِبَر وإعجاب وإدْلَال، ورؤية العمل، ونسيان المِنّة. وعلل خفية لو استقصى في طلبها لرأى العجب. ومن رحمة الله تعالى: سترها على أكثر العمال، إذ لو رأوها وعاينوها لوقعوا فيما هو أشد منها، من اليأس والقنوط والاستحسار، وترك العمل، وخمود العزم، وفتور الهمة. ولهذا لما ظهرت «رِعاية»[1] أبي عبد الله الحارث بن أَسَد المُحاسبي واشتغل بها العباد عطلت منهم مساجد كانوا يَعْمُرونها بالعِبادة. والطبيب الحاذق يعلم كيف يطبب النفوس. فلا يَعْمر قصراً ويَهْدِمُ مصراً.

فصل

قال: «وإنما يَستقيم الرجوع إليه حالاً بثلاثة أشياء: بالإياس منْ عَمَلِك. وبمعاينة اضْطِرارك. وشَيْم بَرْق لُطفهِ بك»[2].

---

(١) يقصد كتاب «الرعاية لحقوق الله». للحارث المحاسبي وهو: أبو عبد الله الحارث بن أسد المحاسبي البصري المولد البغدادي المنزل والوفاة، الصوفي الزاهد المتكلم (توفي سنة ٢٣٠ هـ) قال عنه الذهبي «والمحاسبي العارف صاحب التواليف صدوق في نفسه وقد نقموا عليه بعض تصوفه وتصانيفه» (ميزان الاعتدال ١/١٩٩ ـ ٢٠٠). ترك مؤلفات كثيرة منها: الرعاية لحقوق الله، المكاسب والورع والشبهات، التوهم، آداب النفوس، مائية العقل، المسائل في أعمال القلوب والجوارح، العلم، رسالة المسترشدين. أنظر: الرسالة القشيرية ص ١٢، طبقات السلمي ٥٩ طبقات الشعراني ١/٧٥، كشف المحجوب ١/٣١٩، الفهرست تاريخ بغداد ٨/٢٢١، وفيات الأعيان ١/١٥٧، تهذيب التهذيب ٢/١٣٤، طبقات السبكي ٢/٣٧، مرآة الجنان ٢/١٤٢، شذرات الذهب ٢/١٠٣، النجوم الزاهرة ٢/٣١٦، معجم المؤلفين ٣/١٧٤، الأعلام ٢/١٥٣، تاريخ التراث العربي ٢/٤٣٧، تاريخ الأدب العربي ٢/٥٧.

(٢) منازل السائرين ص ١٧.

الإياس من العمل يفسر بشيئين:

أحدهما: أنه إذا نظر بعين الحقيقة إلى الفاعل الحق، والمحرك الأول، وأنه لولا مشيئته لما كان منك فعل. فمشيئته أوجبت فعلك لا مشيئتك ـ بقي بلا فعل. فههنا تنفع مشاهدة القدر، والفناء عن رؤية الأعمال.

والثاني: أن تيأس من النجاة بعملك. وترى النجاة إنما هي برحمته تعالى وعمله وفضله، كما في الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال «لن ينجي أحداً منكم عمله. قالوا: ولا أنت يا رسول الله؟ قال: ولا أنا، إلا أن يتغمدني الله برحمة منه وفضل» فالمعنى الأول يتعلق ببداية الفعل، والثاني بغايته ومآله.

وأما معاينة الاضطرار: فإنه إذا أيس من عمله بداية، وأيس من النجاة به نهاية، شهد به في كل ذرة منه ضرورة تامة إليه. وليست ضرورته من هذه الجهة وحدها. بل من جميع الجهات. وجهات ضرورته لا تنحصر بعدد. ولا لها سبب. بل هو مضطر إليه بالذات، كما أن الله عزَّ وجلَّ غني بالذات. فإن الغِنَى وصف ذاتي للرب. والفقر والحاجة والضرورة وصف ذاتي للعبد.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية قدس الله روحه:

والفَقْــر لي وصف ذاتٍ لازِمٌ أبـداً ... كـما الغنى أبـداً وَصْفٌ لَـهُ ذَاتي

وأما شَيم برق لطفه بك: فإنه إذا تحقق له قوة ضرورية. وأيس من عمله والنجاة به، نظر إلى ألطاف الله وشام برقها. وعلم أن كل ما هو فيه وما يرجوه وما تقدم له: لطف من الله به، ومنة مَنَّ بها عليه، وصدقة تصدق بها عليه بلا سبب منه. إذ هو المحسن بالسبب والمسبب. والأمر له من قبل ومن بعد. وهو الأول والآخر. لا إله غيره. ولا رب سواه.

فصل
منزلة التذكر

ثم ينزل القلب منزل «التذكر» وهو قرين الإنابة. قال الله تعالى ﴿وما يتذكَّر إلا مَنْ يُنيب﴾[1] وقال ﴿تَبْصِرَةً وذِكْرى لِكُل عبد مُنيب﴾[2] وهو من خواص أولي الألباب.

---

(١) سورة غافر الآية ١٣.
(٢) سورة ق الآية ٨.

كما قال تعالى ﴿إنما يَتَذَكَّر أولوا الألباب﴾[1] وقال تعالى ﴿وما يَذَّكر إلا أُولوا الألباب﴾[2].

و «التذكر» و «التفكر» منزلان يثمران أنواع المعارف، وحقائق الإيمان والإحسان. والعارف لا يزال يعود بتفكره على تذكره، وبتذكره على تفكره، حتى يفتح قفل قلبه بإذن الفتاح العليم. قال الحسن البصري: ما زال أهل العلم يعودون بالتذكر على التفكر، وبالتفكر على التذكر، ويناطقون القلوب حتى نطقت.

* * *

قال صاحب المنازل:

«التذكُّر فوق التفكر. لأن التفكُّر طَلَب، والتذكر وُجود»[3].

يريد أن التفكر التماس الغايات من مباديها. كما قال «التفكُّر تلمُّس البصيرة لاستدراك البُغية»[4].

وأما قوله «التذكُر وجود» فلأنه يكون فيما قد حصل بالتفكر. ثم غاب عنه بالنِسيان. فإذا تذكره وَجده فظفر به.

و «التذكر» تَفعُّل من الذِّكْر. وهو ضد النسيان. وهو حُضور صورة المذكور العلمية في القَلْب. واختير له بناء التفعل، لحصوله بعد مُهلة وتدرُّج. كالتبصر والتفهم والتعلم.

فمنزلة «التذكر» من «التفكر» منزلة حصول الشيء المطلوب بعد التفتيش عليه. ولهذا كانت آيات الله المتلوة والمشهودة ذِكْرَى. كما قال في المتلوة ﴿ولقد آتينا مُوسى الهُدى وأَوْرثنا بَنِي إسرائيلَ الكتاب. هُدًى وذِكْرى لأُولي الألباب﴾[5] وقال عن القرآن ﴿وإنه لَتَذْكِرَة للمُتَّقِين﴾[6] وقال في آياته المشهودة ﴿أفلم يَنْظُروا إلى السَّماء فوقهم كَيف بنيناها وزَيَّناها ومالها من فُروج. والأرضَ مَدَدْناها وألقينا فيها رَواسي. وأنْبَتنا فيها مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهيج. تَبْصِرَةً وذِكرى لِكُلِّ عَبْدٍ مُنيب﴾[7].

---

(١) سورة الرعد الآية ١٩ والزمر الآية ٩.
(٢) سورة البقرة الآية ٢٦٩ وآل عمران ٧.
(٣) «منازل السائرين» ص ١٩.
(٤) «منازل السائرين» ص ١٨.
(٥) سورة غافر الآية ٥٣ و٥٤.
(٦) سورة الحاقة ٤٨.
(٧) سورة ق الآيات ٦ ـ ٨.

فـ «التبصرة» آلـة البصر، و «التذكـرة» آلة الـذكـر. وقـرن بينهـا وجعلهـا لأهـل الإنابة. لأن العبد إذا أناب إلى الله أبصر مواقع الآيات والعبر. فاستدل بها على ما هي آيـات له. فـزال عنه الإعـراض بالإنـابـة، والعمى بـالتبصرة، والغفلة بـالتـذكـرة. لأن التبصرة تـوجب له حصـول صورة المدلول في القلب بعـد غفلته عنهـا. فـترتيب المنـازل الثلاثة أَحْسن ترتيب، ثم إن كُلاً منها يمد صاحبه ويقويه ويثمره.

وقال تعالى في آياته المشهـودة ﴿وكَم أَهْلَكْنا قبلهم من قَـرْنٍ هُمْ أَشَدُّ منهم بَـطْشاً. فنقَّبوا في البلاد، هل مِنْ مَحيص إن في ذلك لذِكْرى لمن كانَ له قَلْبٌ أو ألقى السَّمْع وهو شَهيد﴾[1].

والناس ثلاثة: رجل قَلْبه ميِّت. فذلك الذي لا قلب لـه. فهذا ليست هـذه الآية ذكرى في حقه.

الثاني: رجل له قلب حَيٌّ مستعد، لكنه غير مستمع للآيـات المتلوة، التي يخبر بهـا الله عن الآيات المشهودة: إما لعدم ورودها، أو لوصـولها إليـه، ولكن قلبه مشغـول عنها بغـيرها. فهـو غائب القلب، ليس حـاضراً. فهـذا أيضـاً لا تحصـل لـه الـذكـرى، مع استعداده ووجود قلبه.

والثالث: رجل حَي القلب مستعد. تُلِيت عليه الآيـات. فأصغى بسمعـه، وألقى السمع وأحضر قلبه. ولم يشغله بغير فهم ما يسمعـه. فهو شـاهد القلب. ملقٍ السَّمـع. فهذا القسم هو الذي ينتفع بالآيات المتلوة والمشهودة.

فالأول: بمنزلة الأعمى الذي لا يبصر.

والثاني: بمنزلة البصير الطامح ببصره إلى غير جهة المنظور إليه، فكلاهما لا يراه.

والثالث: بمنزلة البصير الذي قد حَدَّق إلى جهة المنظور، وأتبعه بصره. وقابله على توسط من البعد والقرب. فهذا هو الذي يراه.

فسبحان من جعل كلامه شفاءً لما في الصدور.

فإن قيل: فما موقع «أَوْ» من هذا النظم على ما قررت؟.

قيل: فيها سِرٌّ لطيف، ولسنا نقول: إنها بمعنى الواو. كما يقوله ظاهِرية النُّحاة.

---

(١) سورة ق الآية ٣٦ ـ ٣٧.

فاعلم أن الرجل قد يكون له قلب وَقَّاد، مليءَ باستخراج العبر. واستنباط الحكم. فهذا قلبه يوقعه على التذكر والاعتبار. فإذا سمع الآيات كانت له نوراً على نور. وهؤلاء أكمل خلق الله. وأعظمهم إيماناً وبصيرة. حتى كأن الذي أخبرهم به الرسول مشاهَدٌ لَهُم، لكن لم يشعروا بتفاصيله وأنواعه. حتى قيل: إن مثل حال الصِّدِّيق مع النبي ﷺ، كمثل رَجُلين دخلا داراً، فرأى أحدهما تفاصيل ما فيها وجزئياته. والآخر: وقعت يده على ما في الدار ولم يَرَ تفاصيله ولا جزئياته. لكن علم أن فيها أموراً عظيمة، لم يدرك بصرُهُ تفاصيلها. ثم خرجا. فسأله عما رأى في الدار؟ فجعل كلما أخبره بشيء صدقه، لما عنده من شواهده. وهذه أعلى درجات الصديقية. ولا تستبعد أن يَمُنَّ الله المنان على عبد بمثل هذا الإيمان. فإن فضل الله لا يدخل تحت حصر ولا حسبان.

فصاحب هذا القلب إذا سمع، الآيات وفي قلبه نور من البصيرة: ازداد بها نوراً إلى نوره. فإن لم يكن للعبد مثل هذا القلب فألقى السمعَ وشهد قلبه ولم يغب حصل له التذكر أيضاً ﴿فإنْ لم يُصِبْها وَابلٌ فَطَلٌّ﴾[1] والوابل والطل في جميع الأعمال وآثارها، وموجباتها. وأهل الجنة سابقون مقربون، وأصحاب يمين، وبينهما في درجات التفضيل ما بينهما. حتى إن شراب أحد النوعين الصِّرف يطيب به شراب النوع الآخر ويمزج به مزجاً. قال الله تعالى ﴿ويَرى الذين أوتوا العلم الذي أُنزل إليك من ربك هو الحقَّ. ويَهدي إلى صِراط العزيز الحَميد﴾[2] فكل مؤمن يرى هذا. ولكن رؤية أهل العلم له لون، ورؤية غيرهم له لون آخر.

* * *

قال صاحب «المنازل»:

«أبنية التذكر ثلاثةَ: الانتفاع بالعِظة. والاستبصار بالعِبْرة. والظفر بثَمَرة الفِكْرة»[3].

الانتفاع بالعظة: هو أن يَقْدح في القلب قادح الخوف والرجاء. فيتحرك للعمل، طلباً للخلاص من الخوف، ورغبة في حصول المرجوّ.

و «العِظة» هي الأمر والنهي، المقرون[4] بالترغيب والترهيب.

---

(١) سورة البقرة الآية ٢٦٥.
(٢) سورة سبأ الآية ٦.
(٣) «منازل السائرين» ص ٢٠.
(٤) في الأصل المعروف.

و «العِظَة» نوعان: عظة بالمسموع، وعظة بالمشهود. فالعظة بالمسموع: الانتفاع بما يسمعه من الهدى والرشد، والنصائح التي جاءت على لسان الرسل وما أوحى إليهم. وكذلك الانتفاع بالعظة من كل ناصح ومرشد في مصالح الدين والدنيا.

و «العظة» بالمشهود: الانتفاع بما يراه ويشهده في العالم من مواقع العبر، وأحكام القَدَر، ومجاريه. وما يشاهده من آيات الله الدالة على صدق رسله.

وأما استبصار العبرة: فهو زيادة البصيرة عما كانت عليه في منزل التفكر بقوة الاستحضار. لأن التذكر يعتقل المعاني التي حصلت بالتفكر في مواقع الآيات والعبر. فهو يظفر بها بالتفكر. وتنصقل له وتنجلي بالتذكر. فيقوى العزم على السير بحسب قوة الاستبصار. لأنه يوجب تحديد النظر فيما يحرك المطلب إذ الطلب فرع الشعور. فكلما قوي الشعور بالمحبوب اشتد سفَرَ القلب إليه. وكلما اشتغل الفكر به ازداد الشعور به والبصيرة فيه. والتذكر له.

وأما الظفر بثَمرة الفكرة: فهذا موضع لطيف.

وللفكرة ثمرتان: حصول المطلوب تاماً بحسب الإمكان، والعمل بموجبه رعاية لحقه. فإن القلب حال التفكر كان قد كَلَّ بأعماله في تحصيل المطلوب. فلما حصلت له المعاني وتخمرت في القلب، واستراح العقل: عاد فتذكر ما كان حَصَّله وطالعه. فابتهج به وفرح به. وصحح في هذا المنزل ما كان فاته في منزل التفكر. لأنه قد أشرف عليه في مقام التذكر، الذي هو أعلى منه. فأخذ حينئذ في الثمرة المقصودة. وهي العمل بموجبه مراعاة لحقه. فإن العمل الصالح: هو ثمرة العلم النافع، الذي هو ثمرة التفكر.

وإذا أردت فهم هذا بمثال حسي. فطالبُ المال ما دام جاداً في طلبه، فهو في كَلال وتعب. حتى إذا ظفر به استراح من كَدِّ الطلب. وقَدِمَ من سفر التجارة. فطالع ما حصله وأبصره. وصحح في هذا الحال ما عساه غلط فيه في حال اشتغاله بالطلب. فإذا صح له وبردت غنيمته له، أخذ في صرف المال في وجوه الانتفاع المطلوبة منه. والله أعلم.

فصل

قال: «وإنما يُنتَفع بالعظة بعد حُصول ثلاثة أشياء: شِدَّة الافتقار إليها. والعَمى عن عَيب الواعظ. وتَذكُّر الوَعْد والوعيد»[1].

---

(١) «منازل السائرين» ص ٢٠ ولفظه «بكر الوعد...».

إنما يشتد افتقار العبد إلى العظة ـ وهي الترغيب والترهيب ـ إذا ضعفت إنابته وتذكره، وإلا فمتى قويت إنابته وتذكره: لم تشتد حاجته إلى التذكير والترغيب والترهيب، ولكن تكون الحاجة منه شديدة إلى معرفة الأمر والنهي.

و «العظة» يراد بها أمران: الأمر والنهي المقرونان بالرغبة والرهبة، ونفس الرغبة والرهبة. فالمنيب المتذكر: شديد الحاجة إلى الأمر والنهي، والمعرض الغافل شديد الحاجة إلى الترغيب والترهيب. والمعارض المتكبر: شديد الحاجة إلى المجادلة.

فجاءت هذه الثلاثة في حَقِّ هؤلاء الثلاثة في قوله **﴿ادعُ إلى سَبيل ربِّكَ بالحِكمة، والموعِظة الحسنة. وجادِلْهم بالتي هي أحسن﴾**[1] أطلق الحكمة، ولم يقيدها بوصف الحسنة. إذ كلها حسنة، ووصف الحسن لها ذاتي.

وأما «الموعظة» فقيدها بوصف الإحسان. إذ ليس كل موعظة حسنة.

وكذلك «الجدل» قد يكون بالتي هي أحسن. وقد يكون بغير ذلك. وهذا يحتمل أن يرجع إلى حال المجادل وغلظته، ولينه وحدته ورفقه. فيكون مأموراً بمجادلتهم بالحال التي هي أحسن.

ويحتمل أن يكون صفة لما يجادَل به، من الحجج والبراهين، والكلمات التي هي أحسن شيء وأبينه، وأدله على المقصود. وأوصله إلى المطلوب. والتحقيق: أن الآية تتناول النوعين.

وأما ما ذَكَره بعض المتأخرين[2]: أن هذا إشارة إلى أنواع القياسات فـ «الحكمة»

---

(١) سورة النحل الآية ١٢٥.

(٢) مثل أبي الوليد ابن رشد، الذي يقول في «فصل المقال وتقرير ما بين الحكمة والشريعة من الاتصال»: «وذلك أن طباع الناس متفاضلة في التصديق فمنهم من يصدق بالبرهان». ومنهم من يصدِّق بالأقاويل الجدلية تصديق صاحب البرهان إذ ليس في طباعه أكثر من ذلك، ومنهم من يصدِّق بالأقاويل الخطابية كتصديق صاحب البرهان بالأقاويل البرهانية، ذلك أنه لما كانت شريعتنا هذه الإلهية قد دعت الناس من هذه الطرق الثلاث عمَّ التصديق بها كل إنسان... ووذلك صريح في قوله تعالى: **﴿ادْعُ إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن﴾** (ص ١٩). وقد سبقه بذلك أيضاً الإمام الغزالي رحمه الله في مجموعة من كتبه: «ميزان العمل ص ٢١١، القسطاس المستقيم ص ٥٦ ـ ٦١، الجام العوام عن علم الكلام ١١٢ ـ ١١٣، وغيرها...
وهذا التصنيف يرجع إلى أرسطوطاليس الذي يجعل الأدلة ثلاثة أقسام: البرهان والجدل والخطابة... تبعاً للمقدمات المستعلمة في القياس. (راجع منطق أرسطو الجزء الثاني، بتحقيق بدوي). وتابعه على هذا التقسيم المدرسة المشائية... (أنظر الإشارات والتنبيهات ١/ ٤٦٠ ـ ٤٦١).

هي طريقة البرهان. و«الموعظة الحسنة» هي طريقة الخطابة، و«المجادلة بالتي هي أحسن» طريقة الجَدل. فالأول: بذكر المقدمات البرهانية لمن لا يرضى إلا بالبرهان، ولا ينقاد إلا لَهُ. وهُم خواص الناس. والثاني: بذكر المقدمات الخطابية، التي تثير رغبة ورهبة لمن يقنع بالخطابة. وهم الجمهور. والثالث: بذكر المقدمات الجدلية للمعارض الذي يندفع بالجدل. وهم المخالفون ـ فتنزيل القرآن على قوانين أهل المنطق اليوناني واصْطِلاحهم. وذلك باطلٌ قطعاً من وجوه عديدة[١]. ليس هذا موضع ذكرها. وإنما ذكر هذا استطراداً لذكر العظة. وأن المنيب المتذكر لا تشتد حاجته إليها كحاجة الغافل المعرض. فإنه شديد الحاجة جداً إلى العظة ليتذكر ما قد نسيه، فينتفع بالتذكر.

وأما العَمى عن عيب الواعظ: فإنه إذا اشتغل به حُرِم الانتفاع بموعظته. لأن النفوس مجبولة على عدم الانتفاع بكلام من لا يعمل بعلمه ولا ينتفع به. وهذا بمنزلة من يصف له الطبيب دواءً لمرضٍ به مثله. والطبيب مُعرض عنه غير ملتفت إليه. بل الطبيب المذكور عندهم: أحسن حالاً من هذا الواعظ المخالف لما يعظ به. لأنه قد يقوم دواء آخر عنده مقام هذا الدواء. وقد يُرى أن به قوة على ترك التداوي. وقد يقنع بعمل الطبيعة وغير ذلك، بخلاف هذا الواعظ. فإن ما يعظ به طريق معين للنجاة لا يقوم غيرها مقامها. ولا بدَّ منها. ولأجل هذه النفرة قال شعيب عليه السلام لقومه **﴿وما أُريد أن أخالِفَكم إلى ما أنهاكم عَنه﴾**[٢] وقال بعض السلف: إذا أردت أن يُقبل منك الأمر والنهي: فإذا أمرت بشيء فكن أول الفاعلين له، المؤتمرين به. وإذا نَهيت عن شيء، فكن أول المنتهين عنه. وقد قيل:

يا أَيُّها الرَّجُل المعلِّم غيره ... هَلاَّ لنَفْسِك كانَ ذا التَّعليمُ؟
تَصِفُ الدواء لِذي السِّقام من الضَّنى ... ومن الضنى تمسي وأنت سقيمُ
لا تَنْه عن خُلُق وتأتي مثله ... عارٌ عليك إذا فَعَلت ذميمُ
ابدأ بنفسِك فانْهَها عن غَيِّها ... فإذا انتهت عنه فأنت حكيمُ
هناك يُقبل ما تَقول ويُقْتَدى ... بالقَوْل مِنْك ويَنْفع التَّعليمُ

---

(١) يكفي في بطلانه أنه تفسير للقرآن بمصطلحات غير عربية، ومدلولاتها اصطلاحية أو كما يقول الأصوليون: ذات حقائق عرفية خاصة ـ أي عند الفلاسفة والمناطقة.
يعني ذلك أن ما ورد في القرآن من ألفاظ يستعملها المنطقيون: كالبرهان والجدل والظن وغيرها لا يحمل على ما اصطلحه هؤلاء... لأن القرآن إنما يفسَّر أولاً بالقرآن أي بالسياق القرآني وقرائنه المتصلة والمنفصلة، وبالمعهود والمعروف من لغة العرب عند تنزيل القرآن لا بعد نزوله بقرون!.
(٢) سورة هود الآية ٨٨.

فالعمى عن عيب الواعظ: من شروط تمام الانتفاع بموعظته.

وأما تذكُّر الوعد والوعيد: فإن ذلك يوجب خَشيته والحذر منه. ولا تنفع الموعظة إلا لمن آمن به، وخافَه ورَجاه. قال الله تعالى **﴿إنَّ في ذلك لآيةً لِمَنْ خَافَ عذابَ الآخرة﴾**[1] وقال **﴿سَيَذَّكَّرُ من يَخْشى﴾**[2] وقال **﴿إنما أنت مُنْذِر من يَخْشاها﴾**[3] وأصرح من ذلك قوله تعالى **﴿فذكِّر بالقرآنِ من يَخاف وَعيد﴾**[4] فالإيمان بالوعد والوعيد وذكره: شرط في الانتفاع بالعظات والآيات والعبر. يستحيل حصوله بدونه.

* * *

قال: «وإنما تُسْتَبْصَر العِبْرَة بثلاثة أشياء: بحياةِ العقل. ومَعْرفة الأيام. والسلامة من الأغراض»[5].

إنما تتميز «العبرة» وترى وتتحقق بحياة العقل. و«العبرة» هي الاعتبار. وحقيقتها: العبور من حكم الشيء إلى حكم مثله. فإذا رأى من قد أصابته محنة وبلاء لسبب ارتكبه، علم أن حكم من ارتكب ذلك السبب كحكمه.

وحياة العقل: هي صحة الإدراك. وقوة الفهم وجودته. وتحقق الانتفاع بالشيء والتضرر به. وهو نور يخص الله به من يشاء من خلقه. وبحسب تفاوت الناس في قوة ذلك النور وضعفه، ووجوده وعدمه، يقع تفاوت أذهانهم وأفهامهم وإدراكاتهم. ونسبته إلى القلب كنسبة النور الباصر إلى العين.

ومن تجريبات السالكين، التي جرَّبوها فألفوها صحيحة: أن من أَدْمَن «يا حي يا قيوم لا إله إلا أنت» أورثه ذلك حياة القلب والعقل.

وكان شيخ الإسلام ابن تيمية ـ قدس الله روحه ـ شديدَ اللهج بها جداً. وقال لي يوماً: لهذين الاسمين ـ وهما «الحي القيوم» ـ تأثير عظيم في حياة القلب. وكان يشير إلى أنهما الاسم الأعظم. وسمعته يقول: من واظب على أربعين مرة كل يوم بين سنة والفجر وصلاة الفجر «يا حي يا قيوم. لا إله إلا أنت. برحمتك أستغيث» حصلت له حياة القلب. ولم يمت قلبه.

---

(١) سورة هود الآية ١٠٣.
(٢) سورة الأعلى الآية ١٠.
(٣) سورة النازعات الآية ٤٥.
(٤) سورة قٓ الآية ٤٥.
(٥) «منازل السائرين» ص ٢٠.

ومن علم عبوديات الأسماء الحسنى والدعاء بها، وسِرَّ ارتباطها بالخلق والأمر، وبمطالب العبد وحاجاته: عرف ذلك وتحققه. فإن كل مطلوب يسأل بالمناسب له. فتأمل أدعية القرآن والأحاديث النبوية تجدها كذلك.

وأما معرفة الأيام: فيحتمل أن يريد به أيامه التي تخصه، وما يلحقه فيها من الزيادة والنقصان. ويعلم قصرها، وأنها أنفاس معدودة منصرمة. كل نَفَس منها يقابله آلاف آلاف من السنين في دار البقاء. فليس لهذه الأيام الخالية قط نسبة إلى أيام البقاء. والعبد منساق زمنه، وفي مدة العمر إلى النعيم أو إلى الجحيم. وهي كمدة المنام لمن له عقل حي وقلب واع. فما أولاه أن لا يصرف منها نفساً إلا في أحب الأمور إلى الله. فلو صرفه فيما يحبه وترك الأحب لكان مفرطاً فكيف إذا صرفه فيما لا ينفعه؟ فكيف إذا صَرَفه فيما يمقته عليه ربه؟ فالله المستعان ولا قوة إلا به.

ويحتمل أن يريد بالأيام: أيام الله التي أمر رسله بتذكير أممهم بها. كما قال تعالى **﴿ولقد أرسلنا موسى بآياتنا أن أخرج قومَك من الظُلمات إلى النُّور. وذَكِّرهم بأيام الله﴾**[1] وقد فسرت «أيام الله» بنعمه، وفسرت بنقمه من أهل الكفر والمعاصي. فالأول تفسير ابن عباس وأبي بن كعب ومجاهد. والثاني: تفسير مُقاتل[2].

والصواب: أن أيامه تعم النوعين. وهي وقائعه التي أوقعها بأعدائه، ونعمه التي ساقها إلى أوليائه. وسميت هذه النعم والنقم الكبار المتحدَّث بها «أياماً» لأنها ظرف لها. تقول العرب: فلان عالم بِأيام العرب وأيام الناس. أي بالوقائع التي كانت في تلك الأيام. فمعرفة هذه الأيام تُوجِب للعبد استبصار العِبر. وبحسب معرفته بها تكون عبرته وعظته. قال الله تعالى **﴿لَقد كانَ في قَصصهم عِبرة لأُولى الألباب﴾**[3].

ولا يتم ذلك إلا بالسلامة من الأغراض. وهي متابعة الهوى والانقياد لداعي النفس الأمارة بالسوء. فإن اتباع الهوى يطمس نور العقل. ويعمي بصيرة القلب. ويصد عن اتباع الحق. ويضل عن الطريق المستقيم. فلا تحصل بصيرة العِبرة معه البتة. والعبد إذا اتبع هواه فسدَ رأيه ونظره. فأَرَتْهُ نفسه الحَسَن في صورة القبيح، والقبيح في

---

(١) سورة إبراهيم الآية ٥.

(٢) أخرج النسائي وعبد الله بن أحمد في زوائد المسند وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في شعب الإيمان عن أبي بن كعب عن النبي ﷺ في قوله **﴿وذكرهم بأيام الله﴾** قال بنعم الله وآلائه. وأخرج عبد الرزاق وابن المنذر عن ابن عباس في تفسيرها قال: نعم الله (فتح القدير للشوكاني ٩٥/٣).

(٣) سورة يوسف الآية ١١١.

صورة الحسن. فالتبس عليه الحق بالباطل. فأنَّى له الانتفاع بالتذكر، أو بالتفكر، أو بالعظة؟.

فصل

قال: «وإنما تُجتنى ثمرة الفكرة بثلاثة أشياء: بِقِصَر الأمل. والتأمُّل في القرآن. وقِلة الخلطة، والتمني، والتعلُّق بغير الله، والشِّبَع والمنام»[1].

يعني: أن في منزل «التذكر» تجتنى ثمرة «الفكرة» لأنه أعلى منها. وكل مقام تجتنى ثمرته في الذي هو أعلى منه. ولا سيما على ما قرره في خطبة كتابه «أن كلَّ مقام يصحح ما قبله»[2].

ثم ذكر أن هذه الثمرة تجتنى بثلاثة أشياء: أحدها: قصر الأمل، والثاني: تدبر القرآن، والثالث: تجنب مفسدات القلب الخمسة.

فأما قِصَر الأمل: فهو العِلْم بقُرب الرحيل، وسرعة انقضاء مدة الحياة. وهو من أنفع الأمور للقلب. فإنه يبعثه على معافصة الأيام، وانتهاز الفرص التي تمر مَرَّ السحاب، ومبادرة طَيِّ صحائف الأعمال. ويثير ساكن عزماته إلى دار البقاء، ويحثه على قضاء جهاز سفره، وتدارك الفارط. ويزهده في الدنيا. ويرغبه في الآخرة. فيقوم بقلبه - إذا داوم مطالعة قصر الأمل - شاهدٌ من شواهد اليقين. يريه فناء الدنيا. وسرعة انقضائها. وقلة ما بقي منها. وأنها قد ترحلت مُدْبِرَة. ولم يبق منها إلا صُبابة كصبابة الإناء يتصابُّها صاحبها. وأنها لم يبق منها إلا كما بقي من يوم صارت شمسه على رؤوس الجبال. ويريه بقاء الآخرة ودوامها، وأنها قد ترحَّلَت مقبلة. وقد جاء أشراطُها وعلاماتها، وأنه من لقائها كمسافر خرج صاحبه يتلقاه، فكل منهما يسير إلى الآخر، فيوشك أن يلتقيا سريعاً.

ويكفي في قصر الأمل قوله تعالى **﴿أفرأيتَ إنْ مَتَّعناهم سِنين ثم جاءَهم ما كانوا يُوعدون. ما أَغْنى عنهم ما كانوا يُمَتَّعُون﴾**[3] وقوله تعالى **﴿ويوم يحشُرهم كأن لم يلْبَثوا إلا ساعة من النهار يتعارفُون بينهم﴾**[4] وقوله تعالى **﴿كأنَّهُم يوم يَرونها لم يلبثوا إلا عَشِيَّةً أو**

(١) «منازل السائرين» ص ٢٠.

(٢) قول الهروي: «وعندي أن العبد لا يصح له مقام حتى يرتفع عنه ثم يُشرف عليه فيصححه» ص ٦.

(٣) سورة الشعراء الآيات ٢٠٥ - ٢٠٧.

(٤) سورة يونس الآية ٤٥.

ضُحاها﴾[1] وقوله تعالى ﴿قالوا لَبِثنا يَوْماً أو بَعْض يَوم. فاسأَلِ العَادِّين. قال إنْ لبثتم إلا قليلاً لو أنكُم كنتم تعلمون﴾[2] وقوله تعالى ﴿كأنهم يوم يَرَوْنَ ما يوعدون لم يلبثوا إلا ساعة من نهار، بلاغ. فهل يُهلك إلا القوم الفاسقون﴾[3] وقوله تعالى ﴿يتخافتون بينهم إنْ لَبِثْتُم إلا عشراً. نحن أعلم بما يقولون. إذ يقول أمثلهم طريقة إن لبثتم إلا يوماً﴾[4] وخطب النبي ﷺ أصحابه يوماً والشمس على رُؤوس الجبال فقال: «إنّه لم يبقَ من الدنيا فيما مضى منها إلا كما بَقِي من يومكم هذا فيما مَضَى مِنْه»[5] ومَرَّ رسول الله ﷺ ببعض أصحابه. وهم يعالجون خصّاً لهم قد وَهَى. فهم يصلحونه، فقال «ما هذا؟ قالوا: خصٌّ لنا قد وَهَى فنحن نعالجه. فقال: ما أرى الأمر إلا أعجل من هذا»[6].

وقصر الأمل بناؤه على أمرين: تيقن زوال الدنيا ومفارقتها، وتيقن لقاء الآخرة وبقائها ودوامها. ثم يقايس بين الأمرين ويؤثر أولاهما بالإيثار.

فصل

وأما التأمل في القرآن: فهو تحديق ناظر القلب إلى معانيه. وجمع الفكر على تدبره وتعقله. وهو المقصود بإنزاله، لا مجرد تلاوته بلا فهم ولا تدبُّر.

قال الله تعالى ﴿كتاب أنزلناه إليك مبارك ليدبَّروا آياته. وليتذكَّر أولوا الألباب﴾[7] وقال تعالى ﴿أفلا يتدبَّرون القرآن، أم على قُلُوب أقفالُها؟﴾[8] وقال تعالى ﴿أفلم يدّبّروا القول﴾[9] وقال تعالى ﴿إنا جعلناهُ قرآناً عربياً لعلَّكم تعقلون﴾[10] وقال الحسن: نزل

---

(1) سورة النازعات الآية ٤٦.
(2) سورة المؤمنون الآية ١١٣ و١١٤.
(3) سورة الأحقاف الآية ٣٥.
(4) سورة طه الآية ١٠٣ و١٠٤.
(5) رواه الترمذي في الفتن. باب ما أخبر النبي ﷺ أصحابه بما هو كائن إلى يوم القيامة عن أبي سعيد الخدري مطولاً (٤/٤٨٣ ـ ٤٨٤ رقم ٢١٩١) وقال: حسن صحيح وفي سنده علي بن زيد بن جدعان: ضعيف.
(6) رواه ابن ماجة في الزهد باب في البناء والخراب من عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما (٢/١٣٩٣ رقم ٤١٦٠) والترمذي في الزهد باب ما جاء في قصر الأمل (٤/٥٦٨ رقم ٢٣٣٥) وقال: حسن صحيح.
(7) سورة صٓ الآية ٢٩.
(8) سورة محمد (ﷺ) الآية ٢٤.
(9) سورة المؤمنون الآية ٦٨.
(10) سورة الزخرف الآية ٣.

القرآن ليُتدبر ويُعمل به. فاتخذوا تلاوته عملاً.

فليس شيء أنفع للعبد في معاشه ومعاده، وأقرب إلى نجاته: من تدبر القرآن، وإطالة التأمل فيه وجمع الفكر على معاني آياته. فإنها تُطلع العبد على معالم الخير والشر بحذافيرهما. وعلى طرقاتهما وأسبابهما وغاياتهما وثمراتهما، ومآل أهلهما، وتَتُلّ في يده[1] مفاتيح كنوز السعادة والعلوم النافعة. وتثبت قواعد الإيمان في قلبه. وتشيد بنيانه. وتوطد أركانه. وتريه صورة الدنيا والآخرة، والجنة والنار في قلبه. وتُحْضِره بين الأمم، وتريه أيام الله فيهم. وتُبَصِّره مواقع العبر. وتشهده عدل الله وفضله. وتعرفه ذاته، وأسماءه وصفاته وأفعاله، وما يحبه وما يبغضه، وصراطه الموصل إليه، وما لسالكيه بعد الوصول والقدوم عليه، وقواطع الطريق وآفاتها. وتعرفه النفس وصفاتها، ومفسدات الأعمال ومصححاتها وتعرفه طريق أهل الجنة وأهل النار وأعمالهم، وأحوالهم وسيماهم. ومراتب أهل السعادة وأهل الشقاوة، وأقسام الخلق واجتماعهم فيما يجتمعون فيه. وافتراقهم فيما يفترقون فيه.

وبالجملة تعرفه الرب المدعو إليه، وطريق الوصول إليه، وما له من الكرامة إذا قدم عليه.

وتعرفه في مقابل ذلك ثلاثة أخرى: ما يدعو إليه الشيطان، والطريق الموصلة إليه، وما للمستجيب لدعوته من الإهانة والعذاب بعد الوصول إليه.

فهذه ستة أمور ضروري للعبد معرفتها. ومشاهدتها ومطالعتها. فتشهده الآخرة حتى كأنه فيها، وتغيبه عن الدنيا حتى كأنه ليس فيها. وتُمَيِّز له بين الحق والباطل في كل ما اختلف فيه العالم. فتريه الحق حقاً، والباطل باطلاً. وتعطيه فرقاناً ونوراً يفرق به بين الهدى والضلال. والغي والرشاد. وتعطيه قوة في قلبه، وحياة وسعة وانشراحاً وبهجة وسروراً. فيصير في شأنٍ والناس في شأن آخر.

فإن معاني القرآن دائرة على التوحيد وبراهينه، والعِلم بالله وماله من أوصاف الكمال، وما ينزه عنه من سمات النقص، وعلى الإيمان بالرسل، وذكر براهين صدقهم، وأدلة صحة نبوتهم. والتعريف بحقوقهم، وحقوق مرسلهم. وعلى الإيمان بملائكته، وهم رسله في خلقه وأمره، وتدبيرهم الأمور بإذنه ومشيئته، وما جعلوا عليه من أمر العالم

---

(١) في لسان العرب: «تله يتِلُّه تلاً فهو متلول وتليل: صرعه وقيل القاه على عنقه وخدّه... وتل يتُلُّ ويتِلُّ: إذا صبَّ، وتل يتِلّ: إذا سقط...» (٤٤٣/١).

العلوي والسُّفلي، وما يختص بالنوع الإنساني منهم، من حين يستقر في رحم أمه إلى يوم يوافي ربه ويقدم عليه. وعلى الإيمان باليوم الآخر وما أعدَّ الله فيه لأوليائه من دار النعيم المطلق، التي لا يشعرون فيها بألم ولا نكد وتنغيص. وما أعد لأعدائه من دار العقاب الوبيل، التي لا يخالطها سرور ولا رخاء ولا راحة ولا فرح. وتفاصيل ذلك أتم تفصيل وأبينه. وعلى تفاصيل الأمر والنهي، والشرع والقَدر، والحلال والحرام، والمواعظ والعبر، والقصص والأمثال، والأسباب والحكم، والمبادىء والغايات، في خلقه وأمره.

فلا تزال معانيه تنهض العبد إلى ربه بالوعد الجميل، وتحذره وتخوفه بوعيده من العذاب الوبيل، وتحثه على التضمر والتخفف للقاء اليوم الثقيل. وتهديه في ظلم الآراء والمذاهب إلى سواء السبيل. وتصده عن اقتحام طرق البدع والأضاليل وتبعثه على الازدياد من النعم بشكر ربِّه الجليل. وتبصره بحدود الحلال والحرام. وتوقفه عليها لئلاّ يتعداها فيقَع في العَناء الطويل. وتثبت قلبه عن الزيغ والميل عن الحق والتحويل. وتسهل عليه الأمور الصعاب والعقبات الشاقة غاية التسهيل. وتناديه كلما فترت عزماته، ووَنى في سيره: تقدَّم الركبُ وفاتك الدَّليل. فاللحاقَ اللحاقَ، والرَّحيل الرَّحيل. وتَحْدُو به وتسير أمامه سير الدليل. وكلما خرج عليه كمين من كمائن العدو، أو قاطع من قطاع الطريق نادته: الحذر الحذر! فاعْتَصِمْ بالله، واستعن به، وقل: حسبي الله ونعم الوكيل.

وفي تأمل القرآن وتدبره، وتفهمه، أضعاف أضعاف ما ذكرنا من الحكم والفوائد.

وبالجملة: فهو أعظم الكنوز، طلسمه الغوص بالفكر إلى قرار معانيه.

نزِّه فؤادَكَ عن سِوى رَوْضاته ... فرياضُهُ حِلٌّ لكل مُنَزِّه
والفهمُ طِلَّسْمٌ لكَنْزِ عُلومه ... فاقصِدْ إلى الطِّلَّسْمِ تحظَ بكَنزِهِ
لا تخش من بِدَعٍ لهم وحوادث ... ما دُمتَ في كَنَف الكتاب وحِرْزِهِ
من كان حارِسَهُ الكتاب ودِرْعُهُ ... لم يخشَ من طَعْن العدُو وَوَخْزِهِ
لا تخشَ من شُبهاتهم واحمل إذا ... ما قابَلَتْك بنُصْره وبعزهِ
والله ما هابَ امرؤٌ شُبُهاتهم ... إلا لضعف القَلْب مِنه وعجزِهِ
يا وَيح تَيس ظالِع يَبغي مسا ... بقة الهِزَبْر بعَدْوِهِ وبجَمْزِهِ
ودخان زِبل يرتقي للشمس يسـ ... ـتر عينها لما سرى في أَزِّه
وجبان قلب أعزل، قد رام يأسـ ... ـر فارساً شاكِي السلاح بهزِّه

فصل

وأما مُفسدات القلب الخمسة: فهي التي أشار إليها: من كثرة الخلطة والتمني.

والتعلق بغير الله، والشبع، والمنام. فهذه الخمسة من أكبر مفسدات القلب.

فنذكر آثارها التي اشتركت فيها، وما تميز به كل واحد منها.

اعلم أن القلب يسير إلى الله عزَّ وجلَّ، والدار الآخرة، ويكشف عن طريق الحق ونهجه، وآفات النفس والعمل، وقطاع الطريق بنوره وحياته وقوته، وصحته وعزمه، وسلامة سمعه وبصره، وغيبة الشواغل والقواطع عنه. وهذه الخمسة تطفيء نوره، وتعور عين بصيرته، وتثقل سمعه، إن لم تَصُمه وَتُبْكِمَه ـ وتضعف قواه كلها. وتوهن صحته وتُفَتِّر عزيمته، وتوقف همته، وتنكسه إلى ورائه. ومن لا شعور له بهذا فميت القلب. وما لجرح بميت إيلام. فهي عائقة له عن نيل كماله. قاطعة له عن الوصول إلى ما خلق له. وجعل نعيمه وسعادته وابتهاجه ولذته في الوصول إليه.

فإنه لا نعيم له ولا لَذَّة، ولا ابتهاج، ولا كمال، إلا بمعرفة الله ومحبته، والطمأنينة بذكره، والفرح والابتهاج بقربه، والشوق إلى لقائه. فهذه جنته العاجلة. كما أنه لا نعيم له في الآخرة، ولا فوز إلا بجواره في دار النعيم في الجنة الآجلة. فله جنتان. لا يدخل الثانية منهما إن لم يدخل الأولى.

وسمعت شيخ الإسلام ابن تيمية ـ قدس الله روحه ـ يقول: إن في الدنيا جَنة من لم يدخلها لم يدخل جنة الآخرة.

وقال بعض العارفين: إنه ليمر بالقلب أوقاتٌ. أقول: إن كان أهل الجنة في مثل هذا. إنهم لَفي عيشٍ طيِّب.

وقال بعض المحبين: مساكين أهل الدنيا خرجوا من الدنيا وما ذاقوا أطيب ما فيها، قالوا: وما أطيب ما فيها؟ قال: محبة الله، والأنس به، والشوق إلى لقائه، والإقبال عليه، والإعراض عما سواه ـ أو نحو هذا من الكلام.

وكل من له قلب حي يشهد هذا ويعرفه ذوقاً.

وهذه الأشياء الخمسة: قاطعة عن هذا، حائلة بين القلب وبينه، عائقة له عن سيره، ومحدثة له أمراضاً وعللاً إن لم يتداركها المريض خيف عليه منها.

فأما ما تؤثره كثرة الخلطة: فامتلاء القلب من دخان أنفاس بني آدم حتى يسودّ، يوجب له تشتتاً وتفرقاً، وهما وغماً، وضعفاً، وحملاً لما يعجز عن حمله من مؤنة قرناء السوء، وإضاعة مصالحه، والاشتغال عنها بهم وبأمورهم، وتَقَسُّم فكره في أودية مطالبهم وإراداتهم. فماذا يبقى مِنْه لله والدار الآخرة؟.

هـذا، وكم جلبت خلطة الناس من نقمـة، ودفعت من نعمة؟ وأنـزلت من محنة، وعـطلت من منحة، وأحلت من رزيـة، وأوقعت في بلية؟ وهـل آفة النـاس إلا النـاس؟ وهل كان علي بن أبي طالب [رضي الله عنه] ـ عند الوفاة ـ أضر من قرناء السوء؟ لم يزالوا به حتى حالوا بينه وبين كلمة و احدة توجب له سعادة الأبد.

وهذه الخلطة التي تكون على نوعٍ مودة في الدنيا، وقضاء وطَـر بعضهم من بعض ـ تنقلب إذا حَقَّت الحقائق عداوة، ويعضُّ المخلط عليها يديه نَدماً، كما قـال تعالى ﴿**ويـوم يَعَضُّ الظالم عَلَى يَدَيْه، يقـول يا ليتني اتَّخَذْتُ مع الرسول سبيلاً. يا ويلتىٰ ليتني لم أتخذ فـلاناً خليـلاً. لقد أضلَّني عن الـذكر بعـد إذ جاءني**﴾[1] وقـال تعالى ﴿**الأخِـلاَّء يـومئـذٍ بعضِهم لبعضٍ عَدُو، إلا المتقين**﴾[2] وقال خليله إبراهيم لقومه ﴿**إنما اتَّخذتم من دون الله أوثاناً مَوَدَّةَ بينكم في الحياة الدنيا. ثم يوم القيامة يكفر بعضُكم ببعضٍ، ويلْعَن بعضكم بعضـاً. ومأواكم النـار وما لكُم من نـاصرين**﴾[3] وهذا شـأن كل مشـتركين في غـرض. يتوادون ما داموا متساعدين على حصوله، فإذا انقطع ذلك الغرض، أعقب ندامة وحـزناً وألماً. وانقلبت تلك المودة بغضاً ولعنة، وذماً من بعضهم لبعض، لما انقلب ذلك الغرض حـزناً وعـذاباً، كـما يشاهـد في هذه الـدار من أحوال المشـتركـين في خـزيـه، إذا أخـذوا وعـوقبوا. فكـل متساعِـدَين على بـاطل، متـوادَّين عليه: لا بـدّ أن تنقلب مودتهـما بغضاً وعداوة.

والضابط النافـع في أمر الخلطة: أن يخـالط الناس في الخـيرـ كالجمعـة والجماعـة، والأعيـاد والحـج، وتعلُّم العلم، والجهـاد، والنصيحـة ـ ويعـتزلهم في الشر، وفضـول المباحات. فإن دعت الحاجة إلى خلطتهم في الشر، ولم يمكنه اعتزالهم: فالحـذَر الحَذَر أن يوافقهم. وليصبر عـلى أذاهم، فإنهم لا بـدّ أن يؤذوه إن لم يكن له قـوة ولا ناصر. ولكن أذى يعقبـه عزٌّ ومحبـة لـه وتعـظيم، وثنـاء عليـه منهم ومن المؤمنـين ومن رب العـالمـين. وموافقتُهم يعقبها ذُلٌّ وَبُغْضٌ له، ومقت، وذم منهم ومن المؤمنين، ومن رب العالمين.

فالصَّبر على أذاهم خير وأحسن عاقبة، وأحمد مآلا، وإن دعت الحاجة إلى خلطتهم في فضـول المباحـات. فليجتهد أن يقلب ذلـك المجلس طاعـة لله، إن أمكنه، ويشجـع نفسه ويقوي قلبه، ولا يلتفت إلى الوارد الشيـطاني القاطـع له عن ذلـك، بأن هـذا ريـاء

---

(١) سورة الفرقان الآيات ٢٧ ـ ٢٩.
(٢) سورة الزخرف الآية ٦٧.
(٣) سورة العنكبوت الآية ٢٥.

ومحبة لإظهار علمك وحالك، ونحو ذلك، فليحار به، وليستغن بالله، ويؤثر فيهم من الخير ما أمكنه.

فإن أعجزته المقادير عن ذلك، فَلْيَسُلَّ قلبه من بينهم كسلّ الشعرة من العجين، وليكن فيهم حاضراً غائباً، قريباً بعيداً، نائماً يقظاناً. ينظر إليهم ولا يبصرهم، ويسمع كلامهم ولا يعيه، لأنه قد أخذ قلبه من بينهم، ورقى به إلى الملأ الأعلى، يسبح حول العرش مع الأرواح العلوية الزكية. وما أصعب هذا وأشقه على النفوس، وإنه ليسير على من يسره الله عليه. فبين العبد وبينه أن يَصْدُق الله تبارك وتعالى، ويديم اللجأ إليه، ويلقي نفسه على بابه طريحاً ذليلاً، ولا يعين على هذا إلا محبة صادقة، والذكر الدائم بالقلب واللسان، وتجنب المفسدات الأربع الباقية الآتي ذكرها. ولا ينال هذا إلا بعدة صالحة ومادة قوة من الله عزَّ وجلَّ، وعزيمة صادقة، وفراغ من التعلق بغير الله تعالى. والله تعالى أعلم.

فصل
المُفْسد الثاني: من مفسدات القلب

رُكوبه بحر التمني، وهو بحر لا ساحل له. وهو البحر الذي يركبه مفاليس العالم، كما قيل: إن المنى رأسُ أموالِ المفاليس. وبضاعة ركابه مواعيد الشيطان، وخيالات المحال والبهتان. فلا تزال أمواج الأماني الكاذبة، والخيالات الباطلة، تتلاعب براكبه كما تتلاعب الكلاب بالجيفة، وهي بطاعة كل نفس مهينة خسيسة سفلية. ليست لها همة تنال بها الحقائق الخارجية. بل اعتاضت عنها بالأماني الذهنية. وكلٌّ بحسب حاله: من متمن للقدرة والسلطان، وللضرب في الأرض والتطواف في البلدان، أو للأموال والأثمان، أو للنسوان والمردان فيمثل المتمني صورة مطلوبه في نفسه وقد فاز بوصولها، وَالْتَذَّ بالظفر بها. فبينا هو على هذه الحال، إذ استيقظ فإذا يده والحصير.

وصاحب الهمة العلية أمانيه حائمة حول العلم والإيمان. والعمل الذي يقربه إلى الله. ويدنيه من جواره.

فأماني هذا إيمان ونور وحكمة. وأماني أولئك خدع وغرور.

وقد مدح النبي ﷺ متمني الخير. وربما جعل أجره في بعض الأشياء كأجر فاعله، كالقائل: لو أن لي مالاً لعملت بعمل فلان الذي يتقي في ماله ربه. ويصل فيه رحمه.

ويخرج منه حقه. وقال «هُما في الأجْر سَواء»[1]. وتمنى ﷺ في حجة الوداع: أنه لو كان تمتع وخَلَّ ولم يُسِقِ الهدي، وكان قد قَرَن[2]. فأعطاه الله ثواب القِران بفعله، وثواب التمتع الذي تمناه بأمنيته، فجمع له بين الأجرين.

فصل
المفسد الثالث من مفسدات القلب

التعلق بغير الله تبارك وتعالى. وهذا أعظم مفسداته على الإطلاق.

فليس عليه أضر من ذلك. ولا أقطع له عن مصالحه وسعادته منه، فإنه إذا تعلق بغير الله وكله الله إلى ما تعلق به. وخذله من جهة ما تعلق به. وفاته تحصيل مقصوده من الله عزَّ وجلَّ، بتعلقه بغيره، والتفاته إلى سواه. فلا على نصيبه من الله حصل. ولا إلى ما أمله ممن تعلَّق به وصل. قال الله تعالى **﴿واتخذوا من دون الله آلهةً ليكونوا لهم عِزاً. كلا سَيكفرون بعبادتهم ويكونون عليهم ضِداً﴾**[3] وقال تعالى **﴿واتخذوا من دون الله آلهة لعلهم يُنْصرون. لا يستطيعون نَصْرَهم وهُمْ لَهم جندٌ مُحضرون﴾**[4].

فأعظم الناس خذلاناً من تعلق بغير الله. فإن ما فاته من مصالحه وسعادته وفلاحه، أعظم مما حصل له ممن تعلق به. وهو معرض للزوال والفوات. ومثل المتعلق بغير الله: كمثل المستظل من الحر والبرد ببيت العنكبوت، أوهن البيوت.

وبالجملة: فأساس الشرك وقاعدته التي بني عليها: التعلق بغير الله. ولصاحبه الذم والخذلان، كما قال تعالى **﴿لا تجعل مع الله إلهاً آخر فتقعد مذموماً مخذولاً﴾**[5] مذموماً لا حامد لك. مخذولاً لا ناصر لك. إذ قد يكون بعض الناس مقهوراً محموداً كالذي قهر بباطل. وقد يكون مذموماً منصوراً. كالذي قهر وتسلط عليه بباطل. وقد

---

(١) رواه الترمذي في الزهد باب ما جاء مثل الدنيا مثل أربعة نفر (٤/٥٦٢ ـ ٥٦٣ رقم ٢٣٢٥) ثم قال: هذا حديث حسن صحيح. وابن ماجه في الزهد باب النية (٢/١٤١٣ رقم ٤٢٢٨) وأحمد ٤/٢٣٠ و ٢٣١، عن أبي كبشة الأنماري رضي الله عنه.

(٢) يقصد قوله ﷺ: «لو أني استقبلت من أمري ما استدبرت لم أسق الهدي وجعلتها عمرة» وهو ضمن حديث جابر الطويل في حجة الوداع، الذي رواه مسلم في الحج باب حجة النبي ﷺ (٢/٨٨٦ ـ ٨٩٢ رقم ١٢١٨) وأبو داود في المناسك باب صفة حجة النبي ﷺ رقم ١٩٠٥ ـ ١٩٠٩، والنسائي في الحج (٥/١٤٣ ـ ١٤٤) وابن ماجه (٢/١٠٢٢ ـ ١٠٢٧ رقم ٣٠٧٤).

(٣) سورة مريم الآية ٨١ و٨٢.

(٤) سورة يسٓ الآية ٧٤ و٧٥.

(٥) سورة الإسراء الآية ٢٢.

يكـون محموداً منصـوراً كالـذي تمكن وملك بحق. والمشرك المتعلق بغـير الله قسمـه أردأ الأقسام الأربعة، لا محمود ولا منصور.

فصل
المفسد الرابع من مفسدات القلب: الطَّعام

والمفسـد له من ذلـك نوعـان: أحدهمـا ما يفسـده لعينه وذاتِـهِ كالمحـرمات. وهي نوعان: مُحرَّمات لحق الله، كالميتة والدم، ولحم الخنزير، وذي الناب من السباع والمخلب من الطير.

ومحـرَّمـات لحق العبـاد. كـالمسروق والمغصـوب والمنهـوب. ومـا أخـذ بغــير رضى صاحبه، إما قهراً وإما حياء وتذمماً.

والثاني: ما يفسده بقدره: وتعدى حدِّه، كـالإسراف في الحلال، والشبـع المفرط، فإنه يثقله عن الطاعات. ويشغله بمزاولة مؤنة البطنة ومحاولتها، حتى يظفر بها. فـإذا ظفر بها شغله بمزاولـة تصرفها ووقـاية ضررهـا، والتأذي بثقلهـا، وقوي عليـه مواد الشهـوة، وطرق مجاري الشيـطان ووسعها، فـإنه يجـري من ابن آدم مجرى الـدم. فالصـوم يضيق مجاريه ويسد عليه طرقه، والشبع يطرقهـا ويوسعهـا. ومن أكل كثيـراً شرب كثيراً. فنـام كثيراً. فخسر كثيراً. وفي الحديث المشهور «مـا مَلأ آدمي وعـاءاً شراً من بَـطْنه. بحسب ابن آدم لُقيمات يُقِمن صُلْبَه. فإن كان لا بدَّ فاعلاً فثُلث لِطَعـامه، وثُلُثٌ لِشرابـه، وثلثٌ لنفسه»[1] ويحكى أن إبليس ـ لعنه الله ـ عرض ليحيى بن زكريا عليهما الصـلاة والسلام، فقال له يحيى: هل نلت مني شيء قط؟ قال: لا. إلا أنه قُدِّم إليـك الطعـام ليلة فشَهَّيته إليـك حتى شبعت منه. فنمت عن وردك. فقـال يحيى: لله عليَّ أن لا أشبـع من طعـامٍ أبداً. فقال إبليس: وأنا، لله على أن لا أَنْصح آدمياً أبداً.

فصل
المفسد الخامس: كَثرة النوم

فإنه يميت القلب، ويثقل البدن، ويضيـع الوقت، ويـورث كثرة الغفلة والكسـل. ومنه المكروه جداً. ومنه الضارّ غير النافع للبدن. وأنفع النوم: ما كان عند شـدة الحاجـة

---

(١) رواه الـترمذي في الـزهد بـاب مـا جـاء في كـراهيـة كـثرة الأكـل (٤/٥٩٠ رقم ٢٣٨١) وقـال: حسن صحيح. وابن ماجـه في الأطعمة بـاب الاقتصـاد في الأكـل (٢/١١١ رقم ٣٣٤٩) والحـاكـم ٤/٢١ وصححه. كلهم عن المقدام بن معد يكرب. ورواه عنه أيضاً أحمد (٤/١٣٢).

إليه. ونوم أول الليـل أحمد وأنفـع من آخره. ونـوم وسط النهار أنفـع من طرفيـه. وكلما قرب النوم من الطرفين قلّ نفعه. وكـثر ضرره. ولا سيما نـوم العصر. والنوم أول النهـار إلا لِسَهران.

ومن المكروه عندهُم: النَّوم بين صلاة الصبح وطلوع الشمس. فإنه وقت غَنيمـة. وللسير ذلك الوقت عند السالكين مـزية عـظيمة. حتى لـو ساروا طـول ليلهم لم يسمحوا بـالقعود عن السـير ذلك الـوقت حتى تطلع الشمس. فـإنه أول النهـار ومفتاحـه. ووقت نـزول الأرزاق، وحصول القسم، وحلول الـبركـة. ومنـه ينشـأ النهـار. وينسحب حكم جميعه على حكم تلك الحِصّة. فينبغي أن يكون نومها كنوم المضطر.

وبـالجملة فأعـدل النوم وأنفعـه: نوم نصف الليـل الأول، وسدسـه الأخير. وهـو مقـدار ثمان سـاعات. وهـذا أعدل النـوم عند الأطبـاء. وما زاد عليـه أو نقص منـه أثـر عندهم في الطبيعة انحرافاً بحسبه.

ومن النوم الذي لا ينفـع أيضاً: النـوم أول الليل، عقيب غـروب الشمس، حتى تذهب فحمة العشاء. وكان رسول الله ﷺ يكرهه. فهو مكروه شرعاً وطبعاً.

وكما أن كثرة النوم موروثة لهذه الآفات، فمدافعتـه وهجره، مـورث لآفات أخـرى عظام: من سوء المزاج ويبسه، وانحراف النفس، وجفاف الـرطوبـات المعينة عـلى الفهم والعمل. ويورث أمراضاً متلفة لا ينتفع صاحبها بقلبه ولا بدنه معها. وما قام الوجود إلا بالعدل. فمن اعتصم به فقد أخذ بحظه من مجامع الخير. وبالله المستعان.

فصل
[مَنْزِلة الاعتصَام]

ثم ينزل القلب منزل «الاعتصام».

وهو نوعان: اعتصام بالله، واعتصام بحَبل الله. قال الله تعالى **﴿واعتصموا بحَبْل الله جميعـاً. ولا تَفـرَّقُـوا﴾**(١) وقـال **﴿واعتصمـوا بـالله هـو مَـولاكم. فنِعْم المـولى ونِعْم النَّصير﴾**(٢).

و «الاعتصـام» افتعـال من العصمـة. وهـو التمسـك بمـا يعصمـك، ويمنعـك من

(١) سورة آل عمران الآية ١٠٣.
(٢) سورة الحج الآية ٧٨.

المحذور والمخوف. فالعصمة: الحمية. والاعتصام: الاحتماء. ومنه سميت القلاع: العَواصم، لمنعها وحِمايتها.

ومدار السعادة الدنيوية والأخروية: على الاعتصام بالله، والاعتصام بحبله. ولا نجاة إلا لمن تمسّك بهاتين العصمتين.

فأما الاعتصام بحبله: فإنه يعصم من الضَّلالة. والاعتصام به: يعصم من الهَلَكة. فإن السائر إلى الله كالسائر على طريق نحو مقصده. فهو محتاج إلى هداية الطريق. والسلامة فيها. فلا يصل إلى مقصده إلا بعد حصول هذين الأمرين له. فالدليل كفيل بعِصمته من الضلالة، وأن يهديه إلى الطريق، والعُدة والقوة والسلاح التي بها تحصل له السلامة من قطاع الطريق وآفاتها.

فالاعتصام بحبل الله: يوجب له الهداية واتباع الدليل. والاعتصام بالله، يوجب له القوة والعدة والسلاح، والمادة التي يستلئم بها في طريقه. ولهذا اختلفت عبارات السلف في الاعتصام بحبل الله، بعد إشارتهم كلهم إلى هذا المعنى.

فقال ابن عباس: تمسَّكوا بدين الله.

وقال ابن مسعود: هو الجماعة. وقال «عَليكم بالجماعة. فإنها حَبْل الله الذي أمر به، وإن ما تكرهون في الجماعة والطاعة خير مما تحبون في الفُرقة».

وقال مجاهد وعطاء «بعَهْد الله» وقال قتادَة والسُّدِّي وكثير من أهل التفسير «هو القرآن»[1].

قال ابن مَسْعود رضي الله عنه عن النبي ﷺ «إن هذا القرآن هو حَبل الله، وهو النُّور المبين، والشِّفاء النافِع، وعِصمة مَنْ تمسَّك به، ونجاة من تَبعه»[2] وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه عن النبي ﷺ في القرآن «هو حَبل الله المتين. ولا تختلف به الألسن. ولا يَخْلَقُ على كثرة الرد، ولا يشبع منه العلماء»[3].

---

(١) إنظر تفسير الطبري ٤/ ٢١، تفسير ابن كثير ١/ ٣٨٨.

(٢) عزاه ابن كثير في تفسيره لابن مردويه من طريق إبراهيم بن مسلم الهجري عن أبي الأحوص عن عبد الله بن مسعود رفعه» (١/ ٣٨٩).

(٣) هو جزء من حديث طويل رواه الترمذي عن علي رضي الله عنه مرفوعاً. وأوله: ألا إنها ستكون فتنة، قلت فما المخرج منها يا رسول الله؟ قال: كتاب الله فيه نبأ ما قبلكم. . . » رواه في فضائل القرآن باب ما جاء في فضل القرآن (٥/ ١٧٢ رقم ٢٩٠٦) قال الترمذي: هذا حديث لا نعرفه إلا من هذا الوجه =

وقال مقاتل: بأمر الله وطاعته، ولا تفرقوا كما تفرقت اليهود والنصارى.

وفي الموطأ من حديث مالك عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال «إن الله يَرضى لكم ثلاثاً. ويَسْخط لكم ثلاثاً. يرضى لَكُم: أن تَعْبُدوه ولا تشركوا به شيئاً. وأن تعتصموا بحبل الله جميعاً، وأن تناصَحوا من وَلاه الله أمْركم. ويسخط لكم: قيلَ وقالَ. وإضاعةَ المال. وكثرَة السؤال» رواه مُسلم في الصحيح[1].

* * *

قال صاحب «المنازل»:

«**الاعتصام بحبل الله: هو المحافظة على طاعَتِهِ، مراقباً لأمره**»[2].

ويريد بمراقبة الأمر: القيام بالطاعة لأجلِ أن الله أمر بها وأحبها. لا لمجرد العادة، أو لعلة باعثة سوى امتثال الأمر. كما قال طُلْق بن حبيب[3] في التقوى: «هي العَمل بطاعة الله على نور من الله. تَرجو ثواب الله، وترك مَعْصية الله على نور من الله، تخافُ عِقابَ الله».

وهذا هو الإيمان والإحتساب، المشار إليه في كلام النبي ﷺ كقوله «من صام رمضان إيماناً واحتساباً. ومن قام ليلة القدر إيماناً واحتساباً ـ غفر له» فالصيام والقيام: هو الطاعة و «الإيمان» مراقبة الأمر. وإخلاص الباعث: هو أن يكون الإيمان الآمر، لا شيء سواه: و «الاحتساب» رجاء ثواب الله.

فالاعتصام بحبل الله يحمي من البدعة وآفات العمل. والله أعلم.

فصل

وأما الاعتصام به: فهو التوكل عليه. والامتناع به، والاحتماء به، وسؤاله أن

= وإسناده مجهول وفي الحرث ـ الأعور ـ مقال». ورواه الدارمي ٢/٥٢٦ وأحمد ١/٩١، وأبو داود الطيالسي. . .

(١) تقدم تخريجه.

(٢) «منازل السائرين» ص ٢١.

(٣) طلق بن حبيب العنزي البصري، تابعي روى عن ابن عباس وابن الزبير وابن عمرو بن العاص وجابر وأنس وغيرهم وعنه طاوس وسعيد بن المهلب والأعمش. . . قال أبو حاتم صدوق في الحديث وكان يرى الارجاء ووثقه أبو زرعة وذكره ابن حبان في الثقات (التهذيب لابن حجر ٥/٣١).

يحمي العبد ويمنعه، ويعصمه ويدفع عنه، فإن ثمرة الاعتصام به: هو الدفع عن العبد. والله يدافع عن الذين آمنوا. فيدفع عن عبده المؤمن إذا اعتصم به كل سبب يفضي به إلى العطب، ويحميه منه. فيدفع عنه الشبهات والشهوات، وكَيْد عدوه الظاهر والباطن، وشرَّ نفسه. ويدفع عنه موجب أسباب الشر بعد انعقادها، بحسب قوة الاعتصام به وتمكنه. فتفقد في حقه أسباب العطب. فيدفع عنه موجباتها ومسبباتها. ويدفع عنه قَدرَه بقدره، وإرادته بإرادته، ويعيذه به منه.

فصل

وأما صاحب «المنازل» فقال:

«الاعتصام بالله. الترقي عن كُلِّ مَوْهوم»[1].

«الموهوم» عنده ما سوى الله تعالى. و«الترقي عنه» الصعود من شهود نفعه وضره، وعطائه ومنعه وتأثيره، إلى الله تعالى. وهذه إشارة إلى الفناء. ومراده: الصعود عن شهود ما سوى الله إلى الله. والكمال في ذلك: الصعود عن إرادة ما سوى الله إلى إرادته.

والاتِّحادي يفسره بالصعود عن وُجود ما سِواه إلى وُجوده. بحيث لا يرى لغيره وجوداً البتة، ويرى وجود كل موجود هو وجوده. فلا وجود لغيره إلا في الوهم الكاذب عنده.

قال: «وهو على ثَلاث دَرجات: اعتِصامُ العامة بالخَبر، استِسْلاماً، وإذعاناً. بتصديق الوعد والوعيد، وتعظيم الأمر والنهي. وتأسِيس المعاملة على اليقين والإنْصاف»[2].

يعني أن العامة اعتصموا بالخبر الوارد عن الله، استسلاماً من غير منازعة، بل إيماناً واستسلاماً. وانقادوا إلى تعظيم الأمر والنهي والإذعان لهما، والتصديق بالوعد والوعيد. وأسَّسُوا معاملتهم على اليقين. لا على الشك والتردد. وسلوك طريقة الاحتياط. كما قال القائل:

زعَم المنجمُ والطبيبُ كلاهما ... لا تُبعثُ الأجساد قلت: إليكُما
إن صحَّ قولُكما فلستُ بخاسرٍ ... أو صحَّ قولي فالخَسارُ عَليكُما

(١) «منازل السائرين ص ٢١ بزيادة: «والتخلُّص من كل تردُّد».
(٢) «منازل السائرين ص ٢١ بزيادة: «وهو الاعتصام بحبل الله».

هذه طريق أهل الريب والشك. يقومون بالأمر والنهي احتياطاً. وهذه الطريق لا تَنجي من عذاب الله. ولا تحصل لصاحبها السعادة. ولا توصله إلى المأمن.

وأما الإنصاف الذي أسسوا معاملتهم عليه: فهو الإنصاف في معاملتهم لله ولخلقه.

فأما الإنصاف في معاملة الله: فأن يعطي العبودية حقها، وأن لا ينازع ربه صفات إلٰهيته التي لا تليق بالعبد ولا تنبغي له: من العظمة، والكبرياء، والجبروت.

ومن إنصافه لربه: أن لا يشكر سواه على نعمه وينساه. ولا يستعين بها على معاصيه. ولا يحمد على رزقه غيره. ولا يعبد سواه. كما في الأثر الإلهي «إني والجن والإنس في نَبإٍ عظيم: أَخلقُ ويُعبَد غيري. وأَرزق ويُشْكَر سواي»[1] وفي أثر آخر «ابنَ آدم: ما أنصفتني. خيري إليكَ نازل، وشرُّك إليّ صاعد. أتحبَّبُ إليك بالنعم، وأنا عنك غني. وتتبغض إليّ بالمعاصي وأنت فقيرٌ إليّ. ولا يزال الملك الكريم، يعرج إليّ منك بعمل قبيح»[2] وفي أثر آخر «يا ابن آدم. ما من يوم جديد، إلا يأتيك من عندي رِزق جَديد، وتأتي عنك الملائكة بعمل قبيح. تأكُل رزقي وتَعصيني. وتدعوني فأستجيبُ لكَ. وتسألني فأعطيك. وأنا أدعوك إلى جنتي فتأبى ذلك. وما هذا من الإنصاف»[3].

وأما الإنصاف في حق العبيد: فأن يعاملهم بمثل ما يحب أن يعاملوه به.

ولعمر الله هذا الذي ذكر أنه اعتصام العامة. هو اعتصام خاصة الخاصة في الحقيقة. ولكن الشيخ ممن رفع له علم الفناء فشمَّر إليه. فلا تأخذه فيه لومة لائم. ولا يرى مقاماً أجل منه.

فصل

قال: «واعتصام الخاصَّة: بالانقطاع. وهو صَوْن الإرادة قبضاً. وإسبال الخُلُقِ

---

(١) عزاه في الجامع الصغير: للحكيم الترمذي والبيهقي وزاد المناوي: والحاكم عن أبي الدرداء. قال المناوي: ثم إن فيه عند مخرجه البيهقي كالحاكم مهناً بن يحيى مجهول. وبقية بن الوليد أورده الذهبي في الضعفاء وقال: يروي عن الكذابين ويدلسهم، وشريح بن عبيد ثقة لكنه مرسل (فيض القدير ٤/٤٦٩) وأنظر ميزان الاعتدال ٤/١٩٧. ورواه أيضاً الديلمي في الفردوس ٣/٢٢٥، وابن عساكر- كما في الاتحافات السنية للمناوي ص ٢٠.

(٢) لم أقف عليه.

(٣) لم أقف عليه.

عن الخُلق بسطاً. ورفْض العلائق عزماً. وهو التمسك بالعُروة الوثقى»(١).

يـريد انقـطاع النفس عن أغراضهـا من هذه الـوجوه الثـلاثـة. فيصـون إرادتـه، ويقبضها عما سوى الله سبحانه. وهذا شبيه بحال أبي يزيد فيما أخبر به عن نفسه لما قيل له: ما تريد؟ فقال: أُريد أن لا أُريد.

الثاني: إسبالُ الخُلُقُ على الخُلق بسطاً. وهذا حقيقة التصوف(٢). فإنـه كما قـال أبو

---

(١) «منازل السائرين» ص ٢١ ولفظه «الخلق على الخلق».

(٢) للعلماء والمفكرين كلام حول نشأة التصـوف وبدايـة ظهور مصـطلح التصوف. فمن يـرى أنه يعـود إلى لبس الصوف، ومن يرى أنه يعود إلى أهل الصفة، ومن يرى أنه يعـود إلى بني صوفـة في الجاهليـة، أو إلى نبات الصوفانة، أو إلى صوفيا اليونانيـة التي تعني الحكمة. راجـع هذه المسـألة في: التعـرف لمذهب أهـل التصـوف للكـلابـاذي ٢١ ـ ٢٦، تلبيس إبليس لابن الجـوزي ١٦١ ـ ١٦٣، كشف المحجـوب ٢٢٧/١ ـ ٢٣٩، المنقذ من الضلال للغزالي ص ٣٥، مقدمة ابن خلدون ص ٨٦٣ و٨٨٢، تحقيق ما للهنـد من مقولـة للبيروني ص ٢٤ ـ ٢٥، الـرسالـة القشيريـة بشرحي الانصاري والعـروسي ٢/٤ ـ ٤ والتصوف الاسلامي في الأدب والأخلاق للدكتور زكي مبارك ٤١/١ ـ ٥٥، تاريخ التصوف الاسـلامي للدكتـور عبد الـرحمن بدوي ص ٥ ـ ١٤، الحيـاة الروحيـة في الاسلام للدكتـور مصـطفى حلمي ص ١٠٢ ـ ١١٢، نشأة الفكر الفلسفي في الاسلام للدكتور علي سامي النشار ٣٦/٣ ـ ٤٢، نشأة التصوف الأسلامي إبراهيم بسيـوني ص ١٧ ـ٣٢، مـدخـل إلى التصـوف الاسـلامي للتفتـازاني ص ٢٠ ـ ٢١، التعـريفـات للجـرجـاني ٦١ ـ ٦٢، اصـطلاحـات الصـوفيـة للقـاشـاني ص ١٥٦، عـوارف المعـارف للسهروردي ص ٥٣ ـ ٦٤، كشف الظنون ٤١٣/١ ـ ٤١٤. أبجد العلوم لصـديق بن حسن القنوجي ١٥٢/٢ ـ ١٦٤، المعجم الفلسفي ـ صليبـا ٢٨٢/١ ـ ٢٨٤، الموسـوعة الفلسفيـة العـربيـة ٢٥٨/١ ـ ٢٦٦، موسوعة الاسلام المختصرة ٥٧٩ ـ ٥٨٣.

ولكن بلسان الصوفية أنفسهم ما هو التصوف؟ لقـد عرفـوه بتعاريف كثيرة ليست تعاريفـاً بقدر مـا هي علامات مميزة، لها صلة بمقاماتهم وأحوالهم، بالبدايات والمجاهدات والطريق والوصول والفناء، أو بعلم التصوف بعد تدوينه ومعرفة رسومه وشروطه.

فالتصوف عند الغزالي: قطع عقبات النفس والتنزّه عن أخلاقها المذمومة، وصفاتها الخبيثة حتى يتوصل بها إلى تخلية القلب عن غير الله تعالى وتحليته بذكر الله.

وعند الجرجاني وابن عربي: الوقوف مع الآداب الشرعية ظاهراً وباطناً، وهي الأخلاق الإلهية(؟).

وعند القاشاني: التخلق بالأخلاق الإلهية(؟).

وعند حاجي خليفة والقنوجي: علم يعرف به كيفيـة ترقي أهـل الكمال من النـوع الإنساني في مـدارج سعادتهم والأمور العارضة لهم في درجاتهم بقدر الطاقة البشرية.

وعند الصوفية المتقدمين:

الشلبي: التصوف حفظ حواسِّك ومراعاة أنفاسك.

الشبـلي: بذل المجهـود في طلب المقصود والأنس بـالمعبود وتـرك الانشغال بـالمفقود، الجنيـد: هو تـرك الاختيـار. . . والصوفيـة هم القائمـون مع الله تعـالى بحيث لا يعلم قيامهم إلا الله. . أو هـو: تصفية القلب عن مـوافقة الـبرية ومفـارقة الأخـلاق الطبيعيـة واخماد الصفـات البشرية(!) ومجـانبـة الـدعـاوى =

بكر الكتاني[1]: التصوف خُلُق. فمن زادَ عليك في الخُلق زادَ عليك في التصوُّف.

فإن حسن الخُلُقُ وتزكية النفس بمكارم الأخلاق: يدل على سعة قلب صاحبه، وكرم نفسه وسجيته. وفي هذا الوصف: يكف الأذى، ويحمل الأذى ويوجد الراحة، ويدير خده الأيسر لمن لطم الأيمن، ويعطي رداءه لمن سلبه قميصه، ويمشي مِيلين مع من سخره ميلاً. وهذا علامة انقطاعه عن حظوظ نفسه وأغراضها.

وأما رفض العلائق عزماً: فهو العزم التام على رفض العلائق، وتركها في ظاهره وباطنه.

والأصل هو قطع علائق الباطن. فمتى قطعها لم تضره علائق الظاهر. فمتى كان المال في يدك وليس في قلبك لم يضرك ولو كثر. ومتى كان في قلبك ضرك ولو لم يكن في يدك منه شيء.

قيل للإمام أحمد: أيكون الرجل زاهداً. ومعه ألف دينار؟ قال: نعم على شريطة ألّا يفرح إذا زادت ولا يحزن إذا نَقَصت. ولهذا كان الصحابة أزهد الأمة مع ما بأيديهم من الأموال.

وقيل لسفيان الثوري: أيكون ذو المال زاهداً؟ قال: نعم إن كان إذا زيد في ماله شَكَر، وإن نقص شَكَر وصَبر.

= النفسانية، ومنازلة الصفات الروحانية والتعلق بعلوم الحقيقة واستعمال ما هو أولى على السرمدية والنصح لجميع الأمة، وأتباع رسوله في الشريعة.. والتصوف عنده أيضاً: ذكر مع استماع ووجد مع استماع وعمل مع اتباع.

النويري: ترك كل حظ للنفس.

الكرخي: الأخذ بالحقائق واليأس مما في أيدي الخلائق. فمن لم يتحقق بالفقر لم يتحقق بالتصوف.

الجريري: التصوف الدخول في كل خلق سني والخروج من كل خلق دنيّ.

الكتاني: التصوف خلق فمن زاد عليك في الخلق زاد عليك في الصفاء (وهو الذي ذكره ابن القيم).

التستري: التصوف قلة الطعام والسكون إلى الله والفرار من الناس.

سحنون: ألا تملك شيء ولا يملكك شيء.

ابن خفيف: .. الصبر تحت مجاري الأقدار والرضا بما تعطيه يد الجبار وقطع الفيافي والقفار.

المزين: التصوف: الانقياد للحق.

الداراني: أن تجري على الصوفي أعمال لا يعلمها إلا الحق وأن يكون دائماً مع الحق على حال لا يعلمها إلا هو...

(1) هو أبو بكر محمد بن علي بن جعفر الكتاني، الصوفي، البغدادي الأصل (توفي سنة ٣٢٢ هـ. صحب الجنيد والنوري وأبا سعيد الخراز وأقام بمكة إلى أن توفي. أنظر: طبقات السلمي ص ٣٧٣، طبقات الشعراني ١/ ١١٠، الرسالة القشيرية ص ٢٦.

وإما يحمد قطع العلائق الظاهرة في موضعين: حيث يَخاف منها ضرراً في دِينه، أو حيث لا يكون فيها مصلحة راجحة. والكمال من ذلك: قطع العلائق التي تصير كلاليب على الصراط تمنع من العبور. وهي كلاليب الشهوات والشبهات. ولا يضرُّه ما تعلق به بعدها.

فصل

قال: **«واعتصام خاصَّة الخاصَّة: بالاتصال. وهو شُهود الحقّ تفريداً. بعد الاستحذاء له تعظيماً، والاشتغال به قُرباً»**[1].

لما كان ذلك الانقطاع موصلاً إلى هذا الاتصال: كان ذلك للمتوسطين. وهذا عنده لأهل الوصول.

ويعني بشهود الحق تفريداً: أن يشهد الحق سبحانه وحده منفرداً. ولا شيء معه، وذلك لفناء الشاهد في الشهود، والحوالة في ذلك عند القوم: على الكشف.

وقد تقدم أن هذا ليس بكمال. وأن الكمال: أن يفنى بمراده عن مراد نفسه. وأما فناؤه بشهوده عن شهود ما سواه: فدون هذا الفناء في الرتبة كما تقدم.

وأما قوله «بعد الاستحذاء له تعظيماً» فالشيخ لكثرة لهجه بالاستعارات عَبَّر عن معنى لطيف عظيم بلفظة «الاستحذاء» التي هي استفعال من المحاذاة. وهي المقابلة التي لا يبقى فيها جزء من المحاذى خارجاً عما حاذاه. بل قد واجهه وقابله بكليته وجميع أجزائه ومراده بذلك: القرب، وارتفاع الوسائط المانعة منه. ولا ريب أن العبد يقرب من ربه، والرب يقرب من عبده. فأما قرب العبد: فكقوله تعالى **﴿واسْجُد واقْتَرِب﴾**[2] وقوله في الأثر الإلهي «مَنْ تقرَّب مني شِبراً تقربتُ منه ذراعاً» وكقوله «وما تقرب إليّ عبدي بمثل أداء ما افترضتُ عليه. ولا يزال عبدي يتقرَّب إليّ بالنوافل حتى أحبَّه، فإذا

---

(١) منازل السائرين ص ٢١ و٢٢. ولفظه: «الاستخذاء». أما الاستحذاء بالحاء المهملة، فقد فهم منه ابن القيم «القُرب» و«التقرّب»، أي أنها مأخوذة من الحذو والحذاء بمعنى: الازاء والمقابل، ولعله هكذا وقع في نسخته. أما الاستخذاء بالخاء فهو من قولهم استخذى: أي خضع (انظر لسان العرب ٢/٨١٤ و١١٢٠). ورجح أنها بالخاء بالمعجمة رشيد رضا في نسخته للمنازل ومدارج السالكين. وأرى أنها بالنسبة للسياق وذكر خاصة الخاصة وكيفية اعتصامهم هي بالحاء كما فهم ذلك ابن القيم.. وهي ككثير من مصطلحات الصوفية لا يعوَّل فيها على أصل اللغة فحسب وإنما على مراد الصوفي منها ـ اللهم إلا الألفاظ الشرعية التي لا يجوز التلاعب بمدلولاتها ـ.

(٢) سورة العلق الآية ١٩.

أحببتُه كنت سمعه الذي يسمع به، وبَصره الذي يُبصر به، ويدَه التي يَبطش بها. ورجله التي يمشي بهـا. فبي يَسْمَـع. وبي يُبصر. وبي يَبْـطش. وبي يَمشي»(١). وفي الحـديث الصحيح «أقربُ ما يكونُ الربُّ من عَبْدِهِ: في جوف الليل الأخير»(٢) وفي الحديث أيضاً «أقـربُ ما يكـونُ العبد من ربـه وهو سـاجِـد»(٣). وفي الحـديث الصحيـح ـ لمـا ارتفعت أصواتهم بالتكبير مع النبي ﷺ في السفـر ـ فقال «يـا أيها النـاس، أربعوا عـلى أنفسكم، إنكم لا تدعون أصمّ ولا غائباً. إن الذي تَدْعـونه سميعٌ قريب. أقـرب إلى أحدكم من عُنق راحِلته»(٤).

فعـبر الشيخ عن طلب القـرب منه، ورفض الـوسائط الحـائلة بينـه وبـين القـرب المطلوب الذي لا تَقَرُّ عيون عابديه وأوليائه إلا به: بالاستحذاء. وحقيقتـه: موافـاة العبد إلى حضرته وقُدَّامه، وبين يديه، عكس حال من نبذه وراءه ظهرياً، وأعـرض عنه ونـأى بجانبه، بمنزلة من ولَّى المطاع ظهره. ومال بشقه عنه.

وهذا الأمر لا يدرك معناه إلا بوجوده وذوقه. وأحسن ما يعبر عنه: بالعبارة النبـوية المحمدية، وأقرب عبارات القوم: أنه التقريب برفع الوسائط التي بارتفاعها يحصـل للعبد حقيقة التعظيم. فلذلك قال «الاستحذاء له تعظيماً».

ومن أراد فهم هـذا ـ كما ينبغي ـ فعليـه بفهم اسمه تعـالى «البـاطن» وفهم اسمـه «القريب» مع امتلاء القلب بحبه، ولهج اللسان بذكره. ومن هٰهنا يؤخذ العبـد إلى الفناء الذي كان مشمراً إليه، عاملاً عليه.

فإن كان مشمراً إلى الفناء المتوسط. وهو الفنـاء عن شهود السـوى، لم يبق في قلبه شهوده لغيره البتة. بل تضمحل الرسوم وتفنى الإشارات، ويفنى من لم يكن ويبقى من لم

(١) تقدم تخريجها.

(٢) حديث «أقـرب ما يكون الرب من عبده: في جوف الليل الأخير» رواه الترمـذي في الدعـوات باب رقم ١١٩ حـديث رقم ٣٥٧٩ (٥/٥٦٩ ـ ٥٧٠)، كما أخـرجه الحـاكم وصححه والنسـائي وابن خزيمـة في صحيحة. كلهم عن عمرو بن عبسة رضي الله عنه (فيض القدير ٢/٦٩).

(٣) تقدم تخريجه.

(٤) حديث «يا أيها الناس».. رواه البخاري في الدعوات باب الدعاء إذا علا عقبة، وباب لا حول ولا قوة إلا بالله، وفي الجهاد باب ما يكره من رفع الصوت في التكبير. وفي المغازي باب غزوة خيبر، وفي القدر باب لا حول ولا قـوة إلا بالله، وفي التـوحيد بـاب قول الله تعـالى (وكان الله سميعـاً بصيراً) ومسلم في الذكر والدعاء باب استحباب خفض الصوت بالذكر (٤/٢٠٧٦) رقم ٢٧٠٤). والترمذي في الدعوات بـاب رقم ٣ (٥/٤٥٧ حـديث رقم ٣٣٧٤). وأبـو داود في الصـلاة بـاب الاستغفـار رقم ١٥٢٦ ـ ١٥٢٨. عن أبي موسى الأشعري.

يزل. وفي هذا المقام يجيب داعي الفناء طوعاً ورغبة لا كرهاً، لأن هذا المقام امتزج فيه الحب بالتعظيم مع القرب. وهو منتهى سفر الطالبين لمقام الفناء.

وإن كان العبد مشمراً للفناء العالي، وهو الفناء عن إرادة السِّوَى: لم يبق في قلبه مراد يزاحم مراده الديني الشرعي النبوي القرآني. بل يتحد المرادان فيصير عين مراد الرب هو مراد العبد. وهذا حقيقة المحبة الخالصة. وفيها يكون الاتحاد الصحيح. وهو الاتحاد في المُراد. لا في المُرِيد. ولا في الإرادة.

فتدبر هذا الفرقان في هذا الموضع الذي طالما زلت فيه أقدام السالكين. وضلت فيه أفهام الواجدين.

وفي هذا المقام حقيقة يفنى من لم يكن إرادةً وإيثاراً، ومحبة وتعظيماً، وخوفاً ورجاء وتوكلاً، ويبقى من لم يزل. وفيه ترتفع الوسائط بين الرب والعبد حقيقة ويحصل له الاستحذاء المذكور مقروناً بغاية الحُبّ، وغاية التعظيم.

وفي هذا المقام: يجيبُ داعي الفناء في المحبة طوعاً واختياراً لا كرهاً، بل ينجذب إليه انجذاب قلب المحب وروحه، الذي قد ملأت المحبة قلبه. بحيث لم يبق فيه جزء فارغ منها، إلى محبوبه الذي هو أكمل محبوب، وأجله وأحقه بالحب.

وهذا الفناء أوجبه الحب الكامل الممتزج بالتعظيم والإجلال والقرب، ومحو ما سوى مراد المحبوب من القلب. بحيث لم يبق في القلب إلا المحبوب ومراده وهذا حقيقة الاعتصام به وبحبله. والله المستعان.

وأما قوله «والاشتغال به قرباً» أي يشغله قرب الحق عن كل ما سواه. وهذا حقيقة القرب. ألا ترى أن القريب من السلطان جداً، المقبل عليه، المكلم له: لا يشتغل بشيء سواه البتة؟ فعلى قدر القرب من الله يكون اشتغال العبد به. والله أعلم.

فصل
مَنزلة الفرار

ومن منازل «إياك نعبد وإياك نستعين» «منزلة الفرار».

قال الله تعالى ﴿ففروا إلى الله﴾[1] وحقيقة الفرار: الهرب من شيء ألى شيء. وهو نوعان: فرار السُّعداء. وفرار الأشقياء.

---

(١) سورة الذاريات الآية ٥٠.

ففرار السعداء: الفرار إلى الله عزَّ وجلَّ. وفرار الأشقياء: الفرار منه لا إليه.

وأما الفرار منه إليه: ففرار أوليائه. قال ابن عباس في قوله تعالى **﴿ففروا إلى الله﴾**: فروا منه إليه، واعملوا بطاعته. وقال سهل بن عبد الله: فروا مما سوى الله إلى الله. وقال آخرون: اهربوا من عذاب الله إلى ثوابه بالإيمان والطاعة.

وقال صاحب «المنازل»:

«هو الهَرب مما لم يكُن إلى مَنْ لَم يزل. وهو على ثلاث درجات: فرار العامة من الجهل إلى العلم عقداً وسعياً. ومن الكسل إلى التَّشمير جِدّاً وعَزْماً. ومن الضِّيق إلى السَّعة ثقةً ورجاءً»[1].

يريد بما لم يكن «الخلق» وبما لم يزل «الحق».

وقوله «فرار العامة: من الجهل إلى العلم عقداً وسعياً».

«الجهل» نوعان: عدم العلم بالحق النافع، وعدم العمل بموجبه ومقتضاه. فكلاهما جهل لغة وعرفاً وشرعاً وحقيقة. قال موسى **﴿أعوذ بالله أن أكون من الجاهلين﴾**[2] لما قال له قومه **﴿أتتخذُنا هزواً﴾** أي من المستهزئين. وقال يوسف الصديق **﴿وإلاّ تَصْرِفْ عني كَيْدهن أَصْبُ إليهن. وأكن من الجاهِلين﴾**[3] أي من مرتكبي ما حرمت عليهم. وقال تعالى **﴿إنما التوبة على الله للذين يَعْملون السُّوءَ بجهالة﴾**[4] قال قتادة: أجمع أصحاب رسول الله ﷺ أن كل ما عصي الله به فهو جهالة. وقال غيره: أجمع الصحابة أن كل من عصى الله فهو جاهل. وقال الشاعر[5]:

ألا لا يجهلن أحدٌ علينا فنجهلَ فوق جَهْلِ الجاهلينا

وسمي عدم مراعاة العلم جهلاً، إما لأنه لم ينتفع به. فنُزِّل منزلة الجهل. وإما لجهله بسوء ما تجني عواقب فعله.

فالفرار المذكور: هو الفرار من الجهلين: من الجهل بالعلم إلى تحصيله، اعتقاداً ومعرفة وبصيرة. ومن جهل العمل: إلى السعي النافع، والعمل الصالح قصداً وسعياً.

---

(١) منازل السائرين ص ٢٢ ولفظه «حذراً وعزماً».
(٢) سورة البقرة الآية ٦٧.
(٣) سورة يوسف الآية ٣٣.
(٤) سورة النساء الآية ١٧.
(٥) هو الشاعر الجاهلي: عمرو بن كلثوم، والبيت من معلقته.

قوله «ومن الكَسل إلى التشمير جِدّاً وعزماً».

أي يفر من إجابة داعي الكسل إلى داعي العمل والتشمير بالجد والاجتهاد.

و «الجد» هٰهنا هو صدق العمل، وإخلاصه من شوائب الفتور، ووعود التسويف والتهاون. وهو تحت السين وسوف. وعسى، ولعل. فهي أضر شيء على العبد. وهي شجرة ثمرها الخُسران والندامات.

والفرق بين الجد والعزم: أن «العزم» صدق الإرادة واستجماعها. و «الجد» صدق العمل وبذل الجهد فيه. وقد أمر الله سبحانه وتعالى بتلقي أوامره بالعزم والجد. فقال **﴿خُذُوا ما آتيناكم بقُوة﴾**[1] وقال **﴿وكتبنا له في الألواح من كل شيء موعظة وتفصيلاً لكل شيء فخذْها بقوة﴾**[2] وقال **﴿يا يحيى خُذِ الكتابَ بقُوة﴾**[3] أي بجهد واجتهاد وعزم. لا كمن يأخذ ما أمر به بتردد وفتور.

وقوله «ومن الضيق إلى السعة ثقة ورجاء».

يريد هروب العبد من ضيق صدره بالهموم والغموم والأحزان والمخاوف التي تعتريه في هذه الدار من جهة نفسه. وما هو خارج عن نفسه مما يتعلق بأسباب مصالحه، ومصالح من يتعلق به، وما يتعلق بماله وبدنه وأهله وعدوه. يهرب من ضيق صدره بذلك كله إلى سعة فضاء الثقة بالله تبارك وتعالى، وصدق التوكل عليه، وحسن الرجاء لجميل صنعه به، وتوقّع المرجو من لطفه وبره. ومن أحسن كلام العامة قولهم: لا هَمَّ مع الله. قال الله تعالى **﴿ومَنْ يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقْهُ من حيثُ لا يَحتسب﴾**[4] قال الربيع بن خثيم: يجعل له مخرجاً من كل ما ضاق على الناس. وقال أبو العالية: مخرجاً من كل شدة. وهذا جامع لشدائد الدنيا والآخرة، ومضايق الدنيا والآخرة. فإن الله يجعل للمتقي من كل ما ضاق على الناس واشتد عليهم في الدنيا والآخرة مخرجاً. وقال الحسن: مخرجاً مما نهاه عنه **﴿ومَنْ يتوكّل على الله فهو حَسْبُهُ﴾**[5] أي كافي من يثق به في نوائبه ومهماته. يكفيه كل ما أهمه. و «الحسْب» الكافي **﴿حَسْبُنا الله﴾**[6] كافينا الله.

---

(١) سورة البقرة الآية ٦٣.
(٢) سورة الأعراف الآية ١٤٥.
(٣) سورة مريم الآية ١٢.
(٤) سورة الطلاق الآية ٢ و٣.
(٥) سورة الطلاق الآية ٣.
(٦) سورة آل عمران الآية ١٧٣، التوبة ٥٩.

وكلما كان العبد حسن الظن بالله، حسن الرجاء له، صادق التوكل عليه، فإن الله لا يخيب أمله فيه البتة. فإنه سبحانه لا يخيب أمل آمل، ولا يضيع عمل عامل. وعبر عن الثقة وحسن الظن بالسعة. فإنه لا أشرحَ للصدر، ولا أوسع له - بعد الإيمان - من ثقته بالله ورجائه له وحسن ظنه به.

فصل

قال: «وفِرار الخاصَّة من الخَبر: إلى الشُّهود. ومِنَ الرُّسُوم: إلى الأُصول. ومن الحظوظ: إلى التجريد»[1].

يعني أنهم لا يرضون أن يكون إيمانهم عن مجرد خبر، حتى يترقوا منه إلى مشاهدة المخبر عنه. فيطلبون الترقي من علم اليقين بالخبر. إلى عين اليقين بالشهود كما طلب إبراهيم الخليل صلوات الله وسلامه عليه. ذلك من ربه. إذ قال ﴿**رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الموتى قال أَوَ لَمْ تُؤْمِن قال بَلى، ولكنْ لِيطْمئن قَلْبِي**﴾[2] فطلب إبراهيم أن يكون اليقين عياناً. والمعلوم مشاهداً. وهذا هو المعنى الذي عبر عنه النبي ﷺ بالشك في قوله «نَحْنُ أحقُّ بالشك من إبراهيم» حيث قال «رب أرني كيف تحيي الموتى»[3] وهو ﷺ لم يشك ولا إبراهيم. حاشاهما من ذلك. وإنما عَبَّر عن هذا المعنى بهذه العبارة.

هذا أحد الأقوال في الحديث.

وفيه قول ثان: أنه على وجه النفي. أي لم يشك إبراهيم حيث قال ما قال. ولم نشك نحن. وهذا القول صحيح أيضاً أي لو كان ما طلبه للشك لكنا نحن أحق به منه، لكن لم يطلب ما طلب شكاً، وإنما طلب ما طلبه طمأنينة.

فالمراتب ثلاث، علم يقين يحصل عن الخبر. ثم تتجلى حقيقة المخبر عنه للقلب أو البَصر، حتى يصير العلم به عين يقين. ثم يباشره ويلابسه فيصير حق يقين. فعلمنا بالجنة والنار الآن علم يقين. فإذا أزلفت الجنة للمتقين في الموقف، وبُرِّزت الجحيم للغاوين، وشاهدوهما عياناً، كان ذلك عين يقين. كما قال تعالى ﴿**لَتَرَوُنَّ الجَحِيم. ثم**

---

(١) منازل السائرين ص ٢٢.

(٢) سورة البقرة الآية ٢٦٠.

(٣) رواه البخاري في كتاب الأنبياء باب قول الله تعالى (ونبئهم عن ضيف إبراهيم..) الآية (٦/٤١٠) - وفي التفسير ٢٠١/٨ ورواه مسلم في الإيمان باب زياد طمأنينة القلب بتظاهر الأدلة (١/١٣٣) وابن ماجه في الفتن باب الصبر على البلاء (٢/١٣٣٥ رقم ٢٠٢٦) وأحمد (٢/٢٢٦).

لَترونَّها عَيْنَ اليقين﴾[1] فإذا دخل أهل الجنة الجنة، وأهل النار النار. فذلك حق اليقين. وسنزيد ذلك إيضاحاً إن شاء الله تعالى إذا انتهينا إليه.

وإما قوله «ومن الرسوم إلى الأصول».

فإنه يريد بالرسوم: ظواهر العلم والعمل. وبالأصول: حقائق الإيمان ومعاملات القلوب، وأذواق الإيمان وارداته. فيفرُّ من إحكام العلم والعمل إلى خشوع السير للعرفان. فإن أرباب العزائم في السير لا يقنعون برسوم الأعمال وظواهرها. ولا يعتدُّون إلا بأرواحها وحقائقها. وما يثبته لهم التعرف الإلهي. وهو نصيبهم من الأمر.

والتعرُّف الإلهي لا يقتضي مفارَقة الأمر. كما يظن قطاع الطريق وزنادقة الصوفية. بل يستخرج منهم حقائق الأمر، وأسرار العبودية، وروح المعاملة. فحظهم من الأمر: حظ العالم بمراد المتكلم من كلامه، تصريحاً وإيماء، وتنبيهاً وإشارة. وحظ غيرهم منه: حظ التالي له حفظاً، بلا فهم ولا معرفة لمراده. وهؤلاء أحوج شيء ألى الأمر. لأنهم لم يَصِلوا إلى تلك التعرفات والحقائق إلا به. فالمحافظة عليه لهم علماً ومعرفةً وعملاً وحالاً ضرورية. لا عوض لهم عنه البتة.

وهذا القدْر هو الذي فات الزنادقة، وقطاع الطريق من المنتسبين إلى طريقة القوم.

فإنهم لما علموا أن حقائق هذه الأوامر هي المطلوبة أرواحها، لا صورها وأشباحها ورسومها، قالوا: نجمع هممنا على مقاصدها وحقائقها، ولا حاجة لنا إلى رسومها وظواهرها، بل الاشتغال برسومها اشتغال عن الغاية بالوسيلة، وعن المطلوب لذاته بالمطلوب لغيره، وغَرَّهم ما رأوا فيه الواقفين مع رسوم الأعمال وظواهرها دون مراعاة حقائقها ومقاصدها وأرواحها. فرأوا نفوسهم أشرف من نفوس أولئك، وهممهم أعلى، وأنهم المشتغلون باللب وأولئك بالقشر. فتركّب من تقصير هؤلاء وعدوان هؤلاء تعطيل.

وجملة الأمر: أن هؤلاء عطلوا سِرَّه ومقصوده وحقيقته. وهؤلاء عطلوا رسمه وصورته. فظنوا أنهم يصلون إلى حقيقته، من غير رسمه وظاهره، فلم يصلوا إلا إلى الكفر والزندقة. وجحدوا ما علم بالضرورة مجيء الرُّسل به. فهؤلاء كفار زنادقة مُنافقون. وأولئك مقصرون غير كاملين. والقائمون بهذا وهذا هم الذين يرون أن الأمر متوجه إلى قلوبهم قبل جوارحهم. وأن على القلب عبودية في الأمر كما على الجوارح. وأن تَعطيل عبودية القلب بمنزلة تعطيل عبودية الجوارح. وأن كمال العبودية قيام كل من الملك وجنوده بعبوديته. فهؤلاء خواص أهل الإيمان وأهل العلم والعرفان.

---

(1) سورة التكاثر الآية ٦ و ٧.

فصل

قوله «ومن الحُظوظ إلى التجريد».

يريد الفرار من حُظوظ النفوس على اختلاف مراتبها. فإنه لا يعرفها إلا المعتنون بمعرفة الله ومراده، وحقه على عبده، ومعرفة نفوسهم وأعمالهم وآفاتها ورُبَّ مطالب عالية لقوم من العباد هي حظوظ لقوم آخرين يستغفرون الله منها ويفرون إليه منها. يرونها حائلة بينهم وبين مطلوبهم.

وبالجملة فالحظُّ: ما سِوَى مرادِ الله الدِّيني منك، كائناً ما كان. وهو ما يبرح حظ محرم إلى مكروه إلى مباح إلى مستحب، غيره أحب إلى الله منه. ولا يتميز هذا إلا في مقام الرسوخ في العلم بالله وأمره، وبالنفس وصفاتها وأحوالها.

فهناك تتبين له الحظوظ من الحقوق. ويفرُّ من الحظِّ إلى التجريد. وأكثر الناس لا يصلح لهم هذا. لأنهم إنما يعبدون الله على الحظوظ وعلى مرادهم منه. وأما تجريد عبادته على مراده من عبده:

فتلك منزلة لم يعطها أحد ... سوى نبيّ وصِدِّيق من البَشَرِ
والزُّهد زُهدك فيها ليس زُهدك في ... ما قد أُبيح لنا في محكم السُّوَرِ
والصِّدق صدقك في تجريدها وكذا الـ ... ـإخلاص تَخْلِيصِها إن كنتَ ذا بَصر
كذا توكُّلِ أرباب البصائر في ... تَجريدُ أعمالهم من ذلك الكَدَرِ
كذاك توبتُهم منها فهم أبداً ... في توبة أو يصيروا داخِل الحُفَرِ

وبالجملة فصاحب هذا التجريد: لا يقنع من الله بأمر يسكن إليه دون الله، ولا يفرح بما حصل له دون الله، ولا يأسَى على ما فاته سِوَى الله، ولا يستغني برتبة شريفة، وإن عظمت عنده أو عند الناس. فلا يستغني إلا بالله. ولا يفتقر إلا إلى الله. ولا يفرح إلا بموافقته لمرضاة الله. ولا يحزن إلا على ما فاته من الله. ولا يخاف إلا من سقوطه من عين الله، واحتجاب الله عنه. فكله بالله، وكله لله. وكله مع الله. وسيره دائماً إلى الله. قد رُفع له عَلَمه فشمر إليه. وتجرد له مطلوبه فعمل عليه. تناديه الحظوظ: إليّ، وهو يقول: إنما أريد من إذا حصل لي حصل لي كل شيء. وإذا فاتني فاتني كل شيء. فهو مع الله مجرد عن خلقه. ومع خلقه مجرد عن نفسه. ومع الأمر مجرد عن حظه. أعني الحظ المزاحم للأمر. وأما الحظ المُعِين على الأمر: فإنه لا يحطه تناوله عن مرتبته ولا يسقطه من عين ربه.

وهذا أيضاً موضع غلط فيه من غلط من الشيوخ. فظنوا أن إرادة الحظ نقص في الإرادة.

والتحقيق فيه: أن الحظ نوعان. حظ يزاحم الأمر. وحظ يؤازر الأمر فينفذه. فالأول هو المذموم. والثاني ممدوح. وتناوله من تمام العبودية. فهذا لون وهذا لون.

فصل

قال: «وفرارُ خاصة الخاصة: مما دُونَ الحقِّ إلى الحقّ. ثم مِنْ شُهود الفِرار إلى الحق، ثم الفِرار من شُهود الفرار»(1).

هذا على قاعدته في جعل الفناء عن الشهود غاية السالكين. فيفرُّ أولاً من الخلق إلى الحق. ويشهد بهذا الفرار انفراد مشهوده الذي فرَّ إليه. لكن بقيت عليه بقية، وهي شهود فراره. فيعدله إحساساً بالخلق. فيفر ثانياً من شهود فراره. فتنقطع النِّسَب كلها بينه وبين الخلق بهذا الفرار الثاني. فلا يبقى فيه بقية إلا ملاحظة فراره من شهود فراره، فيفر من شهود الفرار. فتنقطع حينئذ النسب كلها.

وقد تقدم الكلام على هذا. وأنه ليس أعلى المقامات والرتب، ولا هو غاية الكمال. وأن فوقه ما هو أعلى منه مقاماً، وأشرف منزلاً. وهو أن يشهد فراره، وأنه بالله من الله إلى الله. فيشهد أنه فَرَّ بِهِ مِنْه إليه. ويعطي كل مشهد حقه من العبودية. وهذا حال الكُمَّل. والله المستعان.

فصل
منزلة الرِّياضة (2)

ومن منازل «إياك نعبد وإياك نستعين»: «منزلة الرياضة».

هي تمرين النفس على الصدق والإخلاص.

قال صاحب «المنازل»: **«هي تمرين النفس على قبول الصدق»**(3).

---

(1) منازل السائرين ص ٢٢ وعبارته «ثم الفرار من الفار إلى الحق»؟.

(2) والرياضة عند الجرجاني عبارة عن تهذيب الأخلاق النفسية. فإن تهذيبها تمحيصها عن خلطات الطبع ونزعاتها، (ص ١٥١).

(3) منازل السائرين ص ٢٣.

وهذا يُراد به أمران: تمرينها على قبول الصدق إذا عرضه عليها في أقواله وأفعاله وإرادته. فإذا عرض عليها الصدق قبلته وانقادت له وأذعنت له.

والثاني: قبول الحق ممن عرضه عليه. قال الله **﴿والذي جَاءَ بالصِدق وصدَّق به أولئك هُم المتقون﴾**[1] فلا يكفي صدقك. بل لا بدّ من صدقك وتصديقك للصادقين. فكثير من الناس يصدق، ولكن يمنعه من التصديق كِبْر أو حسد، أو غير ذلك.

قال: «وهي على ثلاثَ درجات: رياضة العامة. وهي تهذيب الأخلاق بالعِلْم. وتصفية الأعمال بالإخلاص. وتوفير الحُقوق في المُعاملة»[2].

أما تهذيب الأخلاق بالعلم: فالمراد به إصلاحها وتصفيتها بموجب العلم. فلا يتحرك بحركة ظاهرة أو باطنة إلا بمقتضى العلم. فتكون حركات ظاهرة وباطنة موزونة بميزان الشرع.

وأما تصفية الأعمال بالإخلاص: فهو تجريدها عن أن يشوبها باعث لغير الله. وهي عبارة عن توحيد المراد. وتجريد الباعث إليه.

وأما توفير الحقوق في المعاملة: فهو أن تعطي ما أمرت به من حق الله وحقوق العباد كاملاً موفراً. قد نَصَحْتَ فيه صاحب الحق غاية النصح. وأرضيته كل الرضى، ففزت بحمده لك وشكره.

ولما كانت هذه الثلاثة شاقة على النفس جداً: كان تكلفها رياضة، فإذا اعتادها صارت خُلُقاً.

قال: «ورياضة الخاصة: حسم التفرُّق. وقَطْع الالتفات إلى المقام الذي جاوزه. وإبقاء العِلْم يَجري مجراه»[3].

يريد بجسم التفرق: قطع ما يفرق قلبك عن الله بالجمعية عليه، والإقبال بكليتك إليه، حاضراً معه بقلبك كله، لا تلتفت إلى غيره.

وأما قطع الالتفات إلى المقام الذي جاوزه: **فهو أن لا** يشتغل باستحسان علوم ذلك المقام ولذته واستحسانه، بل يلهى عنه معرضاً **مقبلاً على الله**، طالباً للزيادة، خائفاً

---

(١) سورة الزمر الآية ٣٣.
(٢) منازل السائرين ص ٢٣.
(٣) منازل السائرين ص ٢٣ ولفظه: «مجاريه».

أن يكون ذلك المقام له حجاباً يقف عنده عن السَّيْر. فهمته حفظه. ليس له قوة ولا همة أن ينهض إلى ما فوقه. ومن لم تكن هِمَّته التقدُّم فهو في تأخر ولا يشعر. فإنه لا وقوف في الطبيعة. ولا في السير. بل إما إلى قدام، وإما إلى وراء. فالسالك الصادق لا ينظر إلى ورائه. ولا يسمع النداء إلا من أمامه لا منْ ورائه.

وأما إبقاء العلم يجري مجراه: فالذهاب مع داعي العلم أين ذهب به، والجري معه في تياره أين جرى.

وحقيقة ذلك: الاستسلام للعلم، وأن لا تعارضه بجمعية، ولا ذوق، ولا حال. بل امض معه حيث ذهب. فالواجب تسليط العلم على الحال. وتحكيمه عليه، وأن لا يعارض به.

وهذا صعب جداً إلا على الصادقين من أرباب العزائم. فلذلك كان من أنواع الرياضة.

ومتى تمرنت النفس عليه وتعودته صار خلقاً. وكثير من السالكين إذا لاحت له بارقة، أو غلبه حال أو ذوق: خلى العلم وراء ظهره، ونبذه وراءه ظهرياً. وحَكَّم عليه الحال. هذا حال أكثر السالكين. وهي حال أهل الانحراف الذين يصدُّون عن سبيل الله ويبغونها عوجاً. ولهذا عظمت وصية أهل الاستقامة من الشيوخ بالعلم والتمسك به.

فصل

قال: «ورياضة خاصة الخاصة: تجريد الشهود. والصُّعود إلى الجَمْع. ورفض المُعارضات. وقَطع المُعاوضات».

أما تجريد الشهود، فنوعان. أحدهما: تجريده عن الالتفات إلى غيره. والثاني: تجريده عن رؤيته وشهوده.

وأما الصعود إلى الجمع: فيعني به الصعود عن معاني التفرقة إلى الجمع الذاتي. وهذا يحتمل أمرين:

أحدهما: أن يصعد عن تفرقة الأفعال إلى وحدة مَصْدرها.

والثاني: أن يصعد عن علائق الأسماء والصفات إلى الذات. فإن شهود الذات

---

(١) منازل السائرين ص ٢٣. بدون قوله «قطع».

بدون علائق الأسماء والصفات عندهم هو حضرة الجمع. وهذا موضع مزلة أقدام، ومضلة أفهام. لا بدّ من تحقيقه. فنقول:

التفرقة تفرقتان: تفرقة في المفعولات، وتفرقة في معاني الأسماء والصفات. والجمع جمعان: جمع في الحكم الكوني، وجمع ذاتي.

فالجمع في الحكم الكوني: اجتماع المفعولات كلها في القضاء والقدر والحكم. والجمع الذاتي: اجتماع الأسماء والصفات في الذات.

فالذات واحدة جامعة للأسماء والصفات.

والقدر: جامع لجميع المقتضيات والمقدورات، والشهود مترتب على هذا وهذا.

فشهود اجتماع الكائنات في قضائه وقدره ـ وإن كان حقاً ـ فهو لا يعطي إيماناً، فضلاً عن أن يكون أعلى مقامات الإحسان. والفناء في هذا الشهود: غايته فناء في توحيد الربوبية الذي لا ينفع وحده، ولا بدّ منه.

وشهود اجتماع الأسماء والصفات، في وحدة الذات: شهود صحيح. وهو شُهود مطابق للحق في نفسه.

وأما الصعود عن شهود تفرقة الأسماء والصفات وعلائقها إلى وحدة الذات المجرَّدة: فغايته أن يكون صاحبه معذوراً لضيق قلبه. وأما أن يكون محموداً في شهوده ذاتاً مجردة عن كل اسم وصفة وعن علائقها فكلا ولما.

وأي إيمان يعطي ذلك؟ وأي معرفة؟ وإنما هو سلب ونفي في الشهود، كالسَّلْب والنفي في العلم والاعتقاد. فنسبته إلى الشهود كنسبة نفي الجهمية وسلبهم إلى الأخبار. لكن الفرق بينهما: أن ذلك السلب في العلم والاعتقاد، مخالف للحق الثابت في نفس الأمر، وكذب على الله. ونفي لما يستحقه من صفات كماله ونعوت جلاله، ومعاني أسمائه الحسنى.

وأما هذا السلب: فنفي الشعور به للصعود منه إلى الجَمْع الذاتي، مع الإيمان به، والاعتراف بثبوته. فهذا لون وذاك لون.

والكمال شهود الأمر على ما هو عليه، ويشهد الذات موصوفة بصفات الجلال، منعوتة بنعوت الكمال. وكلما كثر شهوده لمعاني الأسماء والصفات كان أكمل.

نعم قد يعذر في الفناء في الذات المجردة، لقوة الوارد، وضعف المحل عن شُهود معاني الأسماء والصفات.

فتأمل هـذا الموضع، وأعطه حقه، ولا يَصُدَّنـك عن تحقيق ذلك مـا يحيل عليـه أرباب الفناء من الكشف والذوق. فإنا لا ننكره، بـل نقرّ بـه، ولكن الشأن في مـرتبته. وبالله التوفيق.

وأما رفض المعارضات: فيحتمل أمرين.

أحدهما: ما يعارض شهودَه الجَمْعي من التفرقات. وهو مراده.

والثاني: ما يعارض إرادته من الإرادات، وما يعارض مراد الله من المرادات. وهذا أكمل من الأول، وأعلى منه.

وأما قطع المعاوضات: فهو تجريد المعاملة عن إرادة المعاوضة، بـل يجردهـا لذاتـه، وأنه أهل أن يعبد ولو لم يحصل لعابده عوض منه. فإنـه يستحق أن يعبد لـذاته لا لِعلة، ولا لِعوض ولا لمطلوب. وهذا أيضاً موضع لا بدّ من تجريده.

فيقال: ملاحظة المعاوضـة ضرورية للعـامل. وإنمـا الشأن في مـلاحظة الأعـواض وتباينها. فالمحب الصادق الذي قد تجرد عن ملاحظة عوض قد لاحظ أعظم الأعـواض، وشمر إليها. وهي قربه من الله ووصوله إليه، واشتغاله به عما سواه. والتنعم بحبـه ولذة الشـوق إلى لقائـه. فهـذه أعـواض لا بـدّ للخـاصـة منهـا. وهي من أجـل مقـاصـدهم وأغـراضهم. ولا تقدح في مقـاماتهم، وتجـريد عبـودياتهم. بـل أكملهم عبوديـة أشدهم التفاتاً إلى هذه الأعواض.

نعم طلب الأعواض المنفصلة المخلوقة ـ من الجاه، والمال، والرياسـة، والملك ـ أو طلب الحور العين والقصور والولدان، ونحو ذلك بالنسبة إلى تلك الأعواض التي تـطلبها الخاصة معلولة. وهذا لا شك فيه إذا تجرد طلبهم لها.

أمـا إذا كان مـطلوبهم الأعظم الـذاتي: هو قـربه والـوصول إليـه، والتنعم بحبه. والشوق إلى لقائـه، وانضاف إلى هـذا طلبهم لثوابـه المخلوق المنفصل: فـلا علة في هذه العبودية بوجه ما، ولا نقص، وقد قال النبي ﷺ «حولهـا نُدنْـدِن»[1] يعني الجنة. وقـال:

---

(١) رواه ابن ماجه في إقامة الصـلاة باب مـا يقال في التشهـد والصلاة على النبي ﷺ (١/٢٩٥ رقم ٩١٠) والدعاء باب الجوامع من الدعاء (٢/١٢٦٤ رقم ٣٨٤٧) عن أبي هريرة. وأبو داود في الصـلاة باب في تخفيف الصلاة عن بعض أصحاب رسول الله ﷺ (رقم ٧٩٢ و٧٩٣. وأحمد ٣/٤٧٤. قال البوصيري في زوائـد ابن ماجـه: اسناده صحيـح ورجالـه ثقات. والحـديث سببه أن رسـول الله ﷺ قال لـرجل: ماتقول في صلاة؟ قال: أتشهد ثم أقول اللهم إني أسـألك الجنـة وأعوذ بـك من النار أمـا أني لا أُحسن دندنتك ودندنة معاذ فقال رسول الله ﷺ: حولها ندندن.

«إذا سَألتم الله فاسألوه الفِرْدوس. فإنه وَسَط الجنة وأعلى الجنة. وفوقَه عرش الرحمن. ومنه تُفَجَّر أنهار الجنة»[1].

ومعلوم أن هذا مسكن خاصة الخاصة، وسادات العارفين. فسؤالهم إياه ليس عِلَّة في عبوديتهم، ولا قدحاً فيها.

وقد استوفينا ذِكْر هذا الموضع في (كتاب سفر الهجرتين) عند الكلام على علل المقامات[2].

ويحتمل أن يريد الشيخ بقطع المعاوضات: أن تشهد أن الله ما أعطاك شيئاً معاوضة، بل إنما أعطاك تفضلاً وإحساناً. لا لعوض يرجوه منك. كما يكون عطاء العبد للعبد. وإنما نتكلم فيها من العبد، مما يؤمر بالتجرد عنه، كتجرده عن التفرقة والمعاوضة. فهذا أليق المعنيين بكلامه. والله أعلم.

فصل
منزلة السَّماع

ومن منازل «إياك نعبد وإياك نستعين» منزلة «السَّماع».

وهو اسم مصدر كالنبات. وقد أمر الله به في كتابه. وأثنى على أهله. وأخبر أن البشرى لهم، فقال تعالى **﴿واتقوا الله واسْمَعوا﴾**[3] وقال **﴿واسمعوا وأطيعوا﴾**[4] وقال **﴿ولو أنهم قالوا سَمِعنا وأطعنا واسْمع وانظُرنا لكان خيراً لهم وأَقْوَم﴾**[5] وقال **﴿فبشِّر عبادِ الذين يَسْتمعون القولَ فيتبعون أحْسَنه، أولئك الذين هَداهم الله. وأولئك هم أولوا الألباب﴾**[6] وقال **﴿وإذا قُرِئ القرآن فاسْتَمِعوا لَهُ وأَنْصِتُوا﴾**[7] وقال **﴿وإذا**

---

(١) حديث طويل رواه البخاري في الجهاد باب درجات المجاهدين في سبيل الله وفي التوحيد باب وكان عرشه على الماء وهو رب العرش العظيم عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً وأوله: «من آمن بالله ورسوله وأقام الصلاة وآتى الزكاة وصام...» وروى الطبراني عن سمرة بن جندب نحوه وعن العرباض بن سارية (انظر مجمع الزوائد ١٠/٤٠١) وفيض القدير ١/٣٦٨ - ٣٦٩).

(٢) طريق الهجرتين وباب السعادتين ص ٣٨٠.

(٣) سورة المائدة الآية ١٠٨.

(٤) سورة التغابن الآية ١٦.

(٥) سورة النساء الآية ٤٦.

(٦) سورة الزمر الآية ١٧ - ١٨.

(٧) سورة الأعراف الآية ٢٠٤.

سَمِعوا ما أنزل إلى الرسول تَرى أعينهم تَفيضُ من الدَّمع مما عَرَفوا من الحقّ﴾[1].

وجعل الإسماع منه والسماع منهم دليلاً على علم الخير فيهم، وعدم ذلك دليلاً على عدم الخير فيهم. فقال ﴿ولَوْ عَلِم الله فيهِم خَيراً لأسمعهم، ولو أَسْمَعهم لَتولَّوا وهُم مُعْرِضُون﴾[2].

وأخبر عن أعدائه: أنهم هجروا السماع ونهوا عنه. فقال ﴿وقال الذينَ كفروا لا تَسْمَعوا لهذا القرآن والْغَوْا فيه﴾[3].

فالسماع رسول الإيمان إلى القلب وداعيه ومعلمه. وكم في القرآن من قوله ﴿أفلا يَسْمعون﴾[4] وقال ﴿أفلم يَسيروا في الأرض، فتكونَ لهُم قلوب يعقِلون بها، أو آذانٌ يَسْمعون بها ـ﴾ الآية[5].

فالسماع أَصْل العقل، وأساس الإيمان الذي انبنى عليه. وهو رائده وجليسه ووزيره. ولكن الشأن كل الشأن في المسموع. وفيه وقع خبط الناس واختلافهم. وغلط منهم من غلط.

وحقيقة «السماع» تنبيه القلب على معاني المسموع[6]. وتحريكه عنها: طلباً وهرباً

---

(١) سورة المائدة الاية ٨٣.
(٢) سورة الأنفال الآية ٢٣.
(٣) سورة فصلت الآية ٢٦.
(٤) سورة السجدة الآية ٢٦.
(٥) سورة الحج الآية ٤٦.
(٦) للصوفية في «السَّماع» أقوال: فالكلاباذي يعرفه بأنه «استجمام من تعب الوقت وتنفس لأرباب الأحوال، واستحضار الأسرار لذوي الأشغال». ونقل عن أبي عبد الله النباجي: «السماع ما أثار فكرة واكتسب عبرة وما سواه فتنة» (التعرُّف لمذهب أهل التصوف ص ١٦١). وقال ذو النون: «السماع وارد حق يزعج القلوب إلى الله فمن أصغى إليه بحقٍ تحقَّق ومن أصغى إليه بنفس تزندق». (اللمع ٣٤٢ وكشف المحجوب ٢/٦٥٢). أما الشبلي فالسماع عنده: ظاهره فتنة وباطنه عبرة فمن عرف الإشارة حل له استماع العبارة وإلا فقد استدعى الفتنة وتعرض للبلية» (اللمع ص ٣٤٢ وكشف المحجوب ٢/٦٥٣).
وقال أبو بكر الكتاني: سماع العوام على متابعة الطبع، وسماع المريدين رغبة ورهبة، وسماع الأولياء رؤية الآلاء والنعماء وسماع العارفين على المشاهدة، وسماع أهل الحقيقة على الكشف والعيان ولكل واحد من هؤلاء مصدر ومقام» (عوارف المعارف ١٩٦).
ولكن للعلماء في السماع المقبول والمردود كلام كثير بعضه فيكتب الفقه، وبعضه في كتب المتصوفة، وقد جعل له البعض آداباً وشروطاً... وقد فصَّل ابن القيم رحمه الله أحكام السماع في كتابه القيم: «إغاثة اللهفان من مصايد الشيطان» ١/٢٢٤ ـ ٢٦٨. وللاستزادة أنظر: الرسالة القشيرية ص ١٥١ ـ ١٥٨ وكتاب «آداب السماع والوجد» من «إحياء علوم الدين» للغزالي ٢/١١٢٦ ـ ١١٨٩. عوارف المعارف =

وحباً وبغضاً. فهو حادٍ يحدو بكل أحد إلى وطنه ومألفه.

وأصحاب السماع، منهم: من يسمع بطبعه ونفسه وهواه. فهذا حظه من مسموعه: ما وافق طبعه.

ومنهم: من يسمع بحاله وإيمانه ومعرفته وعقله. فهذا يفتح له من المسموع بحسب استعداده وقوته ومادته.

ومنهم: من يسمع بالله، لا يسمع بغيره. كما في الحديث الإلهي الصحيح «فبي يسمع. وبي يُبصر» وهذا أعلى سماعاً، وأصح من كل أحد.

والكلام في «السماع» ـ مدحاً وذماً ـ يحتاج فيه إلى معرفة صورة المسموع، وحقيقته وسببه، والباعث عليه، وثمرته وغايته. فبهذه الفصول الثلاثة يتحرر أمر «السماع» ويتميز النافع منه والضار. والحق والباطل. والممدوح والمذموم.

فأما «المسموع» فعلى ثلاثة أضرب:

أحدهما: مَسموع يحبه الله ويرضاه. وأَمَر به عباده. وأثنى على أهله. ورضيَ عنهم به.

الثاني: مسموعُ يبغضه ويكرهه. ونهى عنه. ومَدَح المعرضين عنه.

الثالث: مسموع مباح مأذون فيه. لا يحبه ولا يبغضه. ولا مدح صاحبه ولا ذمه فحكمه حكم سائر المباحات: من المناظر، والمشام، والمطعومات، والملبوسات المباحة. فمن حرَّم هذا النوع الثالث فقد قال على الله ما لا يعلم. وحرم ما أحل الله. ومن جَعله ديناً وقُربَةً يتقرَّب به إلى الله، فقد كذب على الله، وشرع ديناً لم يأذن به الله. وضاهأ بذلك المشركين.

فصل

فأما النوع الأول: فهو السماع الذي مدحه الله في كتابه. وأمر به وأثنى عليه

= للسهروردي ص ١٧٣ ـ ٢١٢، التعرُّف للكلاباذي ص ١٦٠ ـ ١٦١ كشف المحجوب للهجويري ٦٣٨/٢ ـ ٦٦٨، تلبيس إبليس لابن الجوزي ص ٢١٤ ـ ٢٥٦، منازل السائرين للهروي ص ٢٣ ـ ٢٤، التصوف بين الحق والخلق لمحمد فهرشقفة ص ١٧٥ ـ١٨٢، التصوف الإسلامي في الأدب والأخلاق للدكتور زكي مبارك ١٨٩/٢ ـ ١٩٩، كتاب كفّ الرعاع عن محرّمات اللهو والسماع لابن حجر الهيثمي، وأما كلام ابن حزم في الغناء فانظره في «المحلى» ٦٢/٦ والإحكام في أصول الأحكام ٤٦٠/٤ ـ ٤٦١.

أصحابه، وذم المعرضين عنه ولعنهم. وجعلهم أضل من الأنعام سبيلاً. وهم القائلون في النار **﴿لو كُنّا نَسْمَع أو نَعْقِل ما كُنا في أصحاب السَّعير﴾**(1) وهو سماع آياته المتلوّة التي أنزلها على رسوله. فهذا السماع أساس الإيمان الذي يقوم عليه بناؤه. وهو على ثلاثة أنواع. سماع إدراك: بحاسة الأذن. وسماع فَهم وعقل. وسِماع فهم وإجابة وقبول. والثلاثة في القرآن.

فأما سماع الإدراك: ففي قوله تعالى حكاية عن مؤمني الجن قولهم **﴿إنا سَمعنا قرآناً عجباً يهدي إلى الرُّشْد فآمنا به﴾**(2) وقوله **﴿يا قومَنا إنا سَمِعنا كتاباً أنزل مِنْ بَعد موسى -﴾** الآية(3) فهذا سماع إدراك اتصل به الإيمان والإجابة.

وأما سمع الفهم: فهو المنفي عن أهل الاعراض والغفلة، بقوله تعالى **﴿فإنك لا تُسْمِع الموتى. ولا تُسمع الصُّمَّ الدعاء﴾**(4) وقوله **﴿إن الله يُسْمِع من يشاء. وما أنتَ بمُسمع مَنْ في القُبور﴾**(5).

فالتخصيص ههنا لإسماع الفَهم والعَقل. وإلا فالسمع العام الذي قامت به الحجة: لا تخصيص فيه. ومنه قوله تعالى **﴿ولو عَلِم الله فيهم خيراً لأَسْمعهم. ولو أسمعهم لتَولَّوا وهم مُعرضون﴾**(6) أي لو علم الله في هؤلاء الكفار قبولاً وانقياداً لأفهمهم، وإلا فهم قد سمعوا سَمْع الإدراك **﴿ولو أسمعهم لتولوا وهم معرضون﴾** أي ولو أفهمهم لما انقادوا ولا انتفعوا بما فهموا. لأن في قلوبهم من داعي التولي والإعراض ما يمنعهم عن الانتفاع بما سمعوه.

وأما سمع القبول والإجابة: ففي قوله تعالى حكاية عن عباده المؤمنين: أنهم قالوا **﴿سَمِعنا وأطعنا﴾**(7) فإن هذا سمع قبول وإجابة مثمر للطاعة(8).

---

(1) سورة المُلك الآية ١٠.
(2) سورة الجن الآيات ١ و٢.
(3) سورة الأحقاف الآية ٣٠.
(4) سورة الروم الآية ٥٢.
(5) سورة فاطر الآية ٢٢،
(6) سورة الأنفال الآية ٢٣.
(7) سورة البقرة الآية ٢٨٥ والمائدة الآية ٧ والنور الآية ٥١.
(8) قال تعالى: **﴿إنما يستجيب الذين يسمعون﴾** (الأنعام الآية ٣٦). وقال سبحانه: **﴿يا أيها الذين آمنوا استجيبوا لله وللرسول إذا دعاكم لما يحييكم﴾**. (سورة الأنفال الآية ٢٤)، فقرن بين السمع والاستجابة. وكذا قرن سبحانه بين السمع والطاعة فقال عز من قائل: **﴿يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله** =

والتحقيق: أنه متضمن للأنواع الثلاثة. وأنهم أخبروا بأنهم أدركوا المسموع وفهموه. واستجابوا له.

ومن سمع القبول: قوله تعالى ﴿وفيكم سَمَّاعون لهم﴾[1] أي قابلون منهم مستجيبون لهم. هذا أصح القولين في الآية.

وأما قول من قال: عيون لهم وجواسيس، فضعيف. فإنه سبحانه أخبر عن حكمته في تثبيطهم عن الخروج: بأن خروجهم يوجب الخبال والفساد، والسعي بين العسكر بالفتنة. وفي العسكر من يقبل منهم. ويستجيب لهم. فكان في إقعادهم عنهم لطفاً بهم ورحمة، حتى لا يقعوا في عَنَت القبول منهم.

أما اشتمال العسكر على جواسيس وعيون لهم: فلا تعلق له بحكمة التثبيط والاقعاد. ومعلوم أن جواسيسهم وعيونهم منهم. وهو سبحانه قد أخبر أنه أقعدهم لئلا يسعوا بالفساد في العسكر، ولئلا يبغوهم الفتنة. وهذه الفتنة إنما تندفع بإقعادهم، وإقعاد جواسيسهم وعيونهم.

وأيضاً فإن الجواسيس إنما تسمى «عيوناً» هذا المعروف في الاستعمال لا تسمى سماعين.

وأيضاً فإن هذا نظير قوله تعالى في إخوانهم اليهود ﴿سَمّاعون للكَذِب أكّالون للسُّحت﴾[2] أي قابلون له.

والمقصود: أن سماع خاصة الخاصة المقربين: هو سماع القرآن بالاعتبارات الثلاثة: إدراكاً وفهماً، وتدبراً، وإجابة. وكل سماع في القرآن مدحَ الله أصحابه وأثنى عليهم، وأمر به أولياءه: فهو هذا السماع.

وهو سماع الآيات، لا سماع الأبيات. وسماع القرآن، لا سماع مزامير الشيطان. وسماع كلام رب الأرض والسماء لا سماع قصائد الشعراء. وسماع المراشد، لا سماع القصائد. وسماع الأنبياء والمرسلين، لا سماع المغنين والمطربين.

فهذا السماع حادٍ يحدو القلوب، إلى جوار علام الغيوب، وسائق يسوق الأرواح

= ورسوله ولا تولوا عنه وأنتم تسمعون. ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا وهم لا يسمعون...﴾ (الأنفال الآية ٢٠ و ٢١).

(١) سورة التوبة الآية ٤٧.

(٢) سورة المائدة الآية ٤٢.

إلى ديار الأفراح. ومحرك يثير ساكن العزمات، إلى أعلى المقامات وأرفع الدرجات. ومناد ينادي للايمان. ودليل يسير بالركب في طريق الجنان. وداع يدعو القلوب بالمساء والصباح. من قِبل فالق الإصباح «حَيّ على الفلاح، حَيّ على الفلاح».

فلم يعدم من اختار هذا السماع إرشاداً لحجة، وتبصرة لعبرة، وتذكرة لمعرفة، وفكرة في آية، ودلالة على رشد، ورداً على ضلالة، وإرشاداً من غَي، وبصيرة من عمي، وأمراً بمصلحة، ونهياً عن مضرة ومفسدة. وهداية إلى نور، وإخراجاً من ظلمة، وزجراً عن هوى. وحثاً على تقى. وجلاء لبصيرة. وحياة لقلب، وغذاء ودواء وشفاء. وعصمة ونجاة، وكشف شبهة، وإيضاح برهان، وتحقيق حق، وإبطال باطل.

ونحن نرضى بحكم أهل الذوق في سَماع الأبيات والقصائد. ونناشدهم بالذي أنزل القرآن هدى وشفاء ونوراً وحياة: هل وجدوا ذلك ـ أو شيئاً منه ـ في الدف والمزمار؟ ونغمة الشادِن ومُطربات الألحان؟ والغناء المشتمل على تهييج الحب المطلق الذي يشترك فيه محب الرحمن، ومحب الأوطان، ومحب الإخوان، ومحب العلم والعرفان، ومحب الأموال والأثمان، ومحب النسوان والمردان، ومحب الصلبان. فهو يثير من قلب كل مشتاق ومحب لشيء ساكنه. ويزعج قاطنه. فيثور وجده، ويبدو شوقه. فيتحرك على حسب ما في قلبه من الحب والشوق والوجد بذلك المحبوب كائناً ما كان. ولهذا تجد لهؤلاء كلهم ذوقاً في السماع، وحالاً ووجداً وبكاء.

ويالله العجب! أي إيمان ونور وبصيرة وهدى ومعرفة تحصل باستماع أبيات بألحان وتوقيعات. لعل أكثرها قيلت فيما هو محرم يبغضه الله ورسوله، ويعاقب عليه: من غَزَل وتَشْبِيب بمن لا يَحِلُّ له من ذَكر أو أنثى؟ فإن غالب التغزل والتشبيب: إنما هو في الصور المحرمة. ومن أندر النادر تغزل الشاعر وتشبيبه في امرأته، وأمته وأم ولده، مع أن هذا واقع لكنه كالشعرة البيضاء في جلد الثور الأسود. فكيف يقع لمن له أدنى بصيرة وحياة قلب: أن يتقرب إلى الله، ويزداد إيماناً وقرباً منه وكرامة عليه، بالتلذاذه بما هو بغيض إليه، مقيت عنده، يمقت قائله والراضي به؟ وتترقى به الحال حتى يزعم أن ذلك أنفع لقلبه من سماع القرآن والعلم النافع. وسنة نبيه ﷺ؟!.

يالله! إن هذا القلب مخسوف به، ممكور به منكوس. لم يصلح لحقائق القرآن وأذواق معانيه، ومطالعة أسراره. فبلاه بقرآن الشيطان، كما في مُعْجم الطبراني وغيره ـ مرفوعاً وموقوفاً ـ «إن الشَّيطان قال: يا رب، اجعل لي قرآناً. قال: قرآنك الشِّعر. قال: اجعل لي كتاباً. قال: كتابك الوَشْم. قال: اجعل لي مؤذناً. قال: مؤذنك المِزْمار. قال: اجعل لي بيتاً. قال: بيتك الحَمَّام. قال: اجعل لي مصائِد. قال: مصائدك النساء. قال:

اجعل لي طعاماً. قال: طعامك ما لم يُذْكر عليه اسمي»(١) والله سبحانه وتعالى أعلم.

فصل
القسم الثاني من السماع

ما يبغضه الله ويكْرَهُهُ. ويمدح المعرض عنه. وهو سماع كل ما يضر العبد في قلبه ودينه. كسماع الباطل كله، إلا إذا تضمن ردَّه وإبطاله والاعتبار به وقَصَدَ أن يُعلم به حُسْن ضده. فإن الضدّ يظهرُ حُسْنَه الضِدُّ. كما قيل:

وإذا سمعتُ إلى حديثك زادني حُباً له: سَمْعي حَديثَ سِواكا

وكسماع اللغو الذي مدح التاركين لسماعه، والمعرضين عنه بقوله ﴿**وإذا سَمِعوا اللغوَ أعْرَضوا عَنْه**﴾(٢) وقوله ﴿**وإذا مَرُّوا باللغوِ مَرُّوا كِرَاماً**﴾(٣) قال محمد بن الحنفية: هو الغناء. وقال الحسن أو غيره: أكرموا نفوسهم عن سماعه.

قال ابن مسعود: «الغِناء يُنْبت النفاق في القَلْب كما يُنبت الماء البَقْل»(٤) وهذا كلام عارف بأثر الغناء وثمرته. فإنه ما اعتاده أحد إلا نافق قلبه وهو لا يشعر. ولو عرف حقيقة النفاق وغايته لأبصره في قلبه. فإنه ما اجتمع في قلب عبد قط محبة الغناء ومحبة القرآن إلا طردت إحداهما الأخرى. وقد شاهدنا نحن وغيرنا ثقل القرآن على أهل الغناء وسماعه، وتَبَرُّمهم به، وصياحهم بالقارىء إذا طول عليهم. وعدم انتفاع قلوبهم بما يقرأه. فلا تتحرك ولا تطرب، ولا تهيج منها بواعث الطلب. فإذا جاء قرآن الشيطان فلا إله إلا الله. كيف تخشع منهم الأصوات، وتهدأ الحركات، وتسكن القلوب وتطمئن،

---

(١) رواه الطبراني عن أبي أمامة بلفظ: «إن إبليس لما أنزل إلى الأرض قال...» قال الحافظ الهيثمي: فيه علي بن يزيد الألهاني وهو ضعيف (مجمع الزوائد ٨/١٢٢). وروى الطبراني نحوه في الكبير عن ابن عباس قال الهيثمي: وفيه يحيى بن صالح الإيلي ضعفه (مجمع الزوائد ١/١١٩).

(٢) سورة القصص الآية ٥٥.

(٣) سورة الفرقان الآية ٧٢.

(٤) ورواه الديلمي مرفوعاً عن أنس بلفظ «الغناء واللهو...» ولا يصح كما قاله النووي وغيره أنظر (الفردوس للديلمي ٣/١٤١، المقاصد الحسنة ص ٤٧٥، كشف الخفاء للعجلوني ٢/١٠٣. وأخرج نحوه ابن أبي الدنيا والبيهقي. (الدر المنثور في التفسير بالمأثور للسيوطي ٥/١٥٩). وأخرجه ابن أبي الدنيا عن ابن مسعود في ذم الملاهي ـ باللفظ المذكور عند ابن القيم. والبيهقي عن جابر وأبو عدي عن أبي هريرة. قال المناوي: قال ابن القطان وهو ضعيف وقال النووي: لا يصح وأقره الزركشي وقال العراقي: رفعه غير صحيح لأن في إسناده من لم يسمّ (فيض القدير ٤/٤١٣). هذا من حيث رفعه لا من حيث أنه من كلام ابن مسعود رضي الله عنه.

ويقع البكاء والوجد، والحركة الظاهرة والباطنة، والسماحة بالأثمان والثياب، وطِيب السهر، وتمني طول الليل. فإن لم يكن هذا نفاقاً فهو آخِيَّة[1] النفاق وأساسه.

تُليَ الكتاب فأطرقوا، لا خِيفة ... لكنه إطراق ساهٍ لاهِي
وأتى الغناء فكالذباب تراقصوا ... والله ما رقصوا من أجل الله
دُفٌّ، ومزمار، ونَغْمة شاهد ... فمتى شهدتَ عبادةً بِملاهي؟
ثَقُل الكتابُ عليهمُ لما رأوا ... تقييده بأوامرٍ ونَواهِي
وعليهم خَفَّ الغنا لما رأوا ... إطلاقه في اللهو دون مَناهِي
يا فِرْقَةً ما ضَرَّ دينَ محمد ... وَجَنَى عليه ومَلَّه إلاّ هِي
سمعوا له رَعْداً وَبَرْقاً إذ حوى ... زجراً وتخويفاً بفِعْلِ مَناهِي
ورأوه أعظم قاطِع للنَّفس عن ... شَهواتها يا ويحها المُتَناهِي
وأتى السَّماع موافقاً أغراضها ... فلأجل ذاك غداً عظيمَ الجاهِ
أين المساعدَ للهوى من قاطِعٍ ... أَسْبابه عند الجَهول السَّاهي
إن لم يكن خَمر الجُسوم فإنه ... خَمر العُقول مماثِلٌ ومُضاهي
فانظر إلى النَّشوان عند شَرابه ... وانظر إلى النَّشوان عند تَلاهِي
وانظر إلى تمزيق ذا أثوابه ... من بعد تَمزيق الفؤادِ اللاهِي
فاحكم بأي الخمرتين أحق بال ... تحريم والتأثيم عِنْد الله

وكيف يكون السماع الذي يسمعه العبد بطبعه وهواه، أنفع له من الذي يسمعه بالله ولله وعن الله؟ فإن زعموا أنهم يسمعون هذا السماع الغنائي الشعري كذلك. فهذا غاية اللبس على القوم. فإنه إنما يسمع بالله ولله وعن الله ما يحبه والله ويرضاه. ولهذا قلنا: إنه لا يتحرر الكلام في هذه المسألة إلا بعد معرفة صورة المسموع وحقيقته ومرتبته. فقد جعل الله لكل شيء قدراً. ولن يجعل الله مَنْ شربه ونصيبه وذوقه ووجده من سماع الآيات البينات، كمن نصيبه وشربه وذوقه ووجده من سماع الغناء والأبيات.

ومن أعجب العجائب: استدلال من استدل على أن هذا السماع من طريق القوم، وأنه مباح: بكونه مستلذاً طبعاً. تلذه النفوس، وتَسْتروح إليه. وأن الطفل يسكن إلى الصوت الطيب، والجمل يقاسي تعب السير ومشقة الحمولة. فيَهون عليه بالحُداء، وبأن

---

(١) الأخيه والآخيّة: بالمد والتشديد، واحدة الأواخي، عودٌ يُعرَّض في الحائط ويدفن طرفاه فيه ويصير وسطه كالعروة تشدُّ إليه الدابّة، وقال ابن السكيت: هو أن يُدفن طرفا قطعة من الحبل في الأرض وفيه عصبة أو حُجير ويظهر منه مثل عروة تُشد إليه الدابة. . .» لسان العرب ١/ ٤٢.

الصوت الطيب نعمة من الله على صاحبه، وزيادة في خلقه، وبأن الله ذم الصوت الفظيع، فقال ﴿إن أنْكَر الأصوات لصوتُ الحَمير﴾[1] وبأن الله وصف نعيم أهل الجنة. فقال فيه ﴿فهم في رَوْضَةٍ يُحبَرون﴾[2] وبأن ذلك هو السماع الطيب. فكيف يكون حراماً وهو في الجنة؟ وبأن الله تعالى ما أذن لشيء كأذَنه - أي كاستماعه - لنبي حسن الصوت يتغنى بالقرآن[3]. وبأن أبا موسى الأشعري استمع النبي ﷺ إلى صوته، وأثنى عليه بحسن الصوت. وقال «لقد أوتي هذا مزماراً من مَزامير آل داود»[4] فقال له أبو موسى «لو علمت أنك استمعت لحبرته لك تحبيراً» أي زينته لك وحسنته. وبقوله ﷺ «زيِّنوا القرآن بأصواتكم»[5].

وبقوله ﷺ «ليس منا من لم يتغنَّ بالقُرآن»[6] والصحيح: أنه من التغني بمعنى

---

(١) سورة لقمان الآية ١٩.

(٢) سورة الروم الآية ١٥.

(٣) رواه البخاري في فضائل القرآن باب من لم يتغن بالقرآن، وفي التوحيد باب قول الله تعالى **﴿ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له﴾** وباب قول الله تعالى **﴿وأسروا قولكم...﴾** وباب قول النبي ﷺ: الماهر بالقرآن مع الكرام البررة. ورواه مسلم في صلاة المسافرين باب استحباب تحسين الصوت بالقرآن (١/٥٤٥ - ٥٤٦ رقم ٧٩٢) وأبو داود في الصلاة باب استحباب الترتيل في القراءة رقم ١٤٧٣، والنسائي في الصلاة باب تزيين القرآن بالصوت (٢/١٨٠) وأحمد (٢/٢٧١ و ٢٨٥ و ٤٥٠).

(٤) رواه هكذا ابن ماجه في إقامة الصلاة باب في حسن الصوت بالقرآن (١/٤٢٥ - ٤٢٦ رقم ١٣٤١) والنسائي عن أبي هريرة أيضاً، وعن عائشة وأحمد عن أبي هريرة (الفتح الكبير ٢/٣٥٤ و٣٦٩ و٤٥٠)، وأبو نعيم في الحلية عن أنس ومحمد بن نصر عن البراء (الفتح الكبير ٣/١٦) وله أصل في الصحيحين عن أبي موسى الأشعري بلفظ لو رأيتني وأنا أسمع لقراءتك لقد أعطيت مزماراً من مزامير آل داود. ورواه أيضاً الترمذي عن أبي موسى. ومسلم عن بريدة. والنسائي عن عائشة. أنظر جامع الأصول لابن الأثير (٩/٧٩ - ٨١).

(٥) رواه أحمد ٤/٢٨٣، ٢٨٥، ٢٩٦، ٣٠٤ عن البراء، وأبو داود في الوتر ٢/٧٤ والنسائي في الافتتاح ٢/١٧٩ - ١٨٠ وابن ماجه في الإقامة ١/٤٢٦، والحاكم (١/٥٧١ - ٥٧٢) كلهم عن البراء. ورواه - كما يقول السيوطي: أبو نصر السجزي في الإبانة، عن أبي هريرة، والدارقطني في الأفراد والطبراني عن ابن عباس وأبو نعيم في الحلية عن ابن عباس (فيض القدير ٤/٦٨) وانظر: مجمع الزوائد ٧/١٧٠ والحلية ٥/٢٧ و٧/١٣٩ والفردوس للديلمي ٢/٤١٧.

(٦) حديث «ليس منا من لم يتغنَّ بالقرآن» رواه البخاري في التوحيد باب قول الله تعالى: **﴿وأسروا قولكم أو اجهروا به إنه عليم بذات الصدور﴾** عن أبي هريرة (٨/١٨٨). وأبو داود عن سعد بن أبي وقاص في الصلاة باب استحباب الترتيل في القراءة (١/١٧٢، ١٧٥، ١٧٩) وابن ماجه عنه بلفظ: **«وتغنوا به** فمن لم يتغن به فليس منا» كما رواه أبو داود عن عبد الله بن أبي يزيد....

ورواه عن سعد أحمد وابن حبان والحاكم، وأبو داود عن أبي لبابة بن عبد المنذر، ورواه الحاكم عن ابن عباس وعن عائشة» (الفتح الكبير ٣/٦٧).

تحسين الصوت. وبذلك فسره الإمام أحمد رحمه الله، فقال: يحسنه بصوته ما استطاع.

وبأن النبي ﷺ أقر عائشة على غناء القَينتين يَوْم العيد. وقال لأبي بكر «دَعْهما. فإن لِكلِّ قوم عيداً. وهذا عيدُنا أهلَ الإسلام»(١).

وبأنه ﷺ أذن في العُرس في الغناء وسماه: لَهْواً(٢). وقد سمع رسول الله ﷺ الحُداء(٣). وأذِن فيه. وكان يسمع أنساً والصحابة، وهم يرتجزون بين يديه في حفر الخندق.

نحن الذين بايعُوا مُحمداً ... على الجِهاد ما بَقينا أبداً(٤)

ودخل مكة والمرتجز يرتجز بين يديه بشعر عبد الله بن رواحة(٥). وحدا به الحادي في منصرفه من خيبر. فجعل يقول:

والله لولا الله ما اهْتَدينا ... ولا تصدَّقنا ولا صَلَّينا
فأنزلَنْ سَكينة علينا ... وثبت الأقدام إنْ لاقينا

---

(١) رواه البخاري في العيدين باب الحراب، والدق يوم العيد، وباب سنة العيدين لأهل الإسلام وباب إذا فاته العيد يصلي ركعتين وفي الجهاد، وفضائل أصحاب النبي ﷺ والنكاح... رواه مسلم في العيدين باب الرخصة في اللعب الذي لا معصية فيه (٢/٦٠٧ رقم ٨٩٢) والنسائي في العيدين باب اللعب في المسجد يوم العيد ونظر النساء إلى ذلك (٣/١٩٥ ـ ١٩٧)وباب الرخصة في الاستماع إلى الغناء وضرب الدف يوم العيد. وابن ماجه في النكاح باب الغناء والدف ١/٦١١ ـ ٦١٢ رقم ١٨٩٧ و١٨٩٨، وأحمد ٣٦ و٨٤ و٩٩ و١٢٨...

(٢) يشير إلى الحديث الذي أخرجه البخاري (٧/٢٨) في النكاح باب النسوة التي يهدين المرأة إلى زوجها ودعائهن بالبركة عن عائشة رضي الله عنها قالت: رفعنا امرأة إلى رجل من الأنصار فقال رسول الله ﷺ: «يا عائشة أما يكون معكم لَهوٌ؟ فإن الأنصار يعجبهم اللهو.

(٣) يقصد حديث «كان رسول الله ﷺ في بعض أسفاره وغلام أسود يقال له: أنجشة، يَحْدو فقال له رسول الله ﷺ: «ويحك يا أنجشة، رويدك سوقك بالقوارير». رواه البخاري في الأدب بابِ ما يجوز من الشعر والرجز والحداء وباب ما جاء في قول الرجل: ويلك، وباب من دعا صاحبه فنقص من اسمه حرفاً. وباب المعاريض مندوحة عن الكذب.
ورواه مسلم في الفضائل باب رحمة النبي ﷺ للنساء (٤/١٨١١، رقم ٢٣٢٣).

(٤) رواه البخاري في المغازي باب غزوة الخندق وفي الجهاد باب التحريض على القتال وباب حفر الخندق وباب البيعة في الحرب أن لا يفروا، وفي فضائل أصحاب النبي ﷺ باب دعاء النبي ﷺ، أصلح الأنصار والمهاجرة، وفي الرقاق باب ما جاء في الرقاق وفي الأحكام باب كيف يبايع الإمام الناس. ومسلم في الجهاد غزوة الأحزاب وهي غزوة الخندق (٣/١٤٣٢ رقم ١٨٠٥).

(٥) أخرجه الترمذي في الأدب باب ما جاء في إنشاد الشعر (٥/١٣٩ رقم ٢٨٤٧). والنسائي في الحج باب إنشاء الشعر في الحرم والمشي بين يدي الإمام (٥/٢٠٢).

إن الذين قد بَغَوا علينا إذا أرادوا فتنةً أبينا
ونحن إن صِيح بنَا أتينا وبالصِّياح عَوَّلوا عَلينا
ونحن عن فضلك ما استغنينا

فدعا لقائله(١).

وسَمع قصيدة كعب بن زهير. وأجازه ببردة(٢).
واستنشد الأسود بن سريع قصائد حَمِدَ بها ربه(٣).
واستنشد من شِعر أمية بن أبي الصلت مائة قافية(٤).
وأنشده الأعشَى شيئاً من شِعره فسمعه(٥).
وصَدَّق لبيداً في قوله. ألا كل شيء ما خلا الله باطلُ(٦)

ودعا لحسان «أن يؤيِّده الله برُوح القُدس ما دام ينافح عنه»(٧) وكان يعجبه شعره.

---

(١) أخرجه البخاري في المغازي باب غزوة خيبر (١٦٦/٥) وفي المظالم، والأدب والذبائح والدعوات والديات. ومسلم في الجهاد باب غزوة خيبر (١٤٢٧/٣ ـ ١٤٢٩ رقم ١٨٠٢). وأبو داود في الجهاد باب الرجل يموت بسلاحه رقم ٢٥٣٨ والنسائي في الجهاد باب من قاتل في سبيل الله فارتدّ عليه سيفه فقتله (٣٠/٦ و ٣١).

(٢) رواه ابن هشام عن ابن إسحاق في سيرته (١٤٦/٤ ـ ١٥٣) والحاكم (٥٨٠/٣ ـ ٥٨٢) ورواه عن ابن إسحاق أيضاً الطبراني. باسناد إلى ابن إسحاق كلهم ثقات كما يقول الهيثمي في مجمع الزوائد (٣٩٥/٩ ـ ٣٩٧). وأنظر ديوان كعب بن زهير ٦ ـ ٢٥ بشرح الخطيب التبريزي وعيون الأثر ٢٠٩/٢.

(٣) روى الحاكم من طريق عبد الرحمن بن أبي بكرة عن الأسود بن سريع أنه قال: يا رسول الله ألا أنشدك محامد حمدت بها ربي تبارك وتعالى فقال: إن ربك تبارك وتعالى يحب الحمد ولم يستزده على ذلك» قال الحاكم: صحيح الإسناد ولم يخرجاه وأقره الذهبي (٦١٤/٣).

(٤) رواه مسلم في الشعر عن عمرو بن الشريد بن السويد عن أبيه قال: ردفتُ رسول الله ﷺ يوماً فقال هل معك من شعر أمية بن الصلت شيء... إلخ» (١٧٦٧/٤ رقم ٢٢٥٥).

(٥) عن الأعشى المازني (بل الحرمازي) قال أتيت النبي ﷺ فأنشدته:
يا مالك الناس وديان العرب إني لقيت ذربة من الذرب... إلخ
فجعل النبي ﷺ يقول: «وهن شر غالب لمن غلب» رواه عبد الله بن أحمد والطبراني وأبو يعلى والبزار وقال: إن اسم الأعشى عبد الله بن الأعور. قال الهيثمي: «ورجالهم ثقات» (مجمع الزوائد ١٣٠/٨ ـ ١٣١) و (٣٣٣/٤ ـ ٣٣٥).

(٦) أي حديث «أصدق كلمة قالها لبيد ألا كل شيء ما خلا الله باطل» رواه البخاري في الأدب باب ما يجوز من الشعر الرجز والحداء ٤٣/٨ بزيادة وكاد أمية بن الصلت أن يسلم، ومسلم في الشعر ٤٩/٧ وابن ماجه في الأدب ١٢٣٦/٢. وأحمد ٢٤٨/٢ و٣٩٣ و٤٥٨ و ٤٧٠، هو وعند الترمذي بلفظ «أشعر كلمة...» وقال: هذا حديث حسن ١٤٠/٥. كلهم عن أبي هريرة رضي الله عنه.

(٧) رواه البخاري في الأدب باب هجاء المشركين، وفي المساجد باب الشعر في المسجد، وفي بدء الخلق =

وقال له «أهْجُهم. وروح القُدس معك»[1].

وأنشدته عائشة قول أبي كبير الهذلي[2]:

ومبرإٍ من كل غُبَّر حيضة … وفساد مرضعة وداء مُغيل[3]
وإذا نظرت إلى أسِرّة وجهه … برقت كبرق العارض المتهلل

وقالت «أنت أحق بهذا البيت» فسُرَّ بقولها[4].

وبأن ابن عُمر رضي الله عنهما رخص فيه. وعبد الله بن جعفر، وأهل المدينة. وبأن كذا وكذا ولياً لله حضروه وسمعوه. فمن حرمه فقد قَدح في هؤلاء السادة القدوة الأعلام.

وبأن الإجماع منعقد على إباحة أصوات الطُيور المطربة الشجية، فلذة سماع صوت الآدمي أولى بالإباحة، أو مساوية.

وبأن السماع يحدو روح السامع وقلبه إلى نحو محبوبه. فإن كان محبوبه حراماً كان السماع معيناً له على الحرام. وإن كان مباحاً كان السماع في حقه مباحاً. وإن كانت محبته رحمانية كان السماع في حقه قربة وطاعة. لأنه يحرك المحبة الرحمانية ويقويها ويهيجها.

وبأن التذاذ الأذن بالصوت الطيب كالتذاذ العَين بالمنظر الحسن. والشم بالروائح الطيبة، والفم بالطعوم الطيبة. فإن كان هذا حراماً كانت جميع هذه اللذات والإدراكات محرمة.

* * *

فالجواب: أن هذه حَيْدة عن المقصود. وروغان عن محل النزاع. وتعلق بما لا

= باب ذكر الملائكة. ومسلم في فضائل الصحابة باب فضائل حسان بن ثابت (٤/١٩٣٢ - ١٩٣٣ رقم ٢٤٨٥) وأبو داود في الأدب باب ما جاء في الشعر رقم ٥٠١٣ و ٥٠١٤ والنسائي في المساجد باب الرخصة في إنشاد الشعر الحسن في المسجد (٢/٤٨) عن أبي هريرة.

(١) روى البخاري ومسلم عن البراء بن عازب رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال لحسان يوم قريظة، أهجهم أو هاجهم وجبريل معك. (جامع الأصول ٥/١٧٤).

(٢) هو عامر بن الحُليس الهذلي.

(٣) غُبر الحيض هو بقيته، وكذا بقايا اللبن في الضرع... (لسان العرب ٥/٣٢٠٥).

(٤) أخرجه - كما في «تخريج الإحياء» - البيهقي في دلائل النبوة. وأوله: كان رسول الله ﷺ يخصف نعله وكنت أغزل...» (٣/١٥٧٦).

متعلق به. فإن جهة كون الشيء مستلذاً للحاسة[1] ملائماً لها، لا يدل على إباحته ولا تحريمه، ولا كراهته ولا استحبابه. فإن هذه اللذة تكون فيما فيه الأحكام الخمسة: تكون في الحرام، والواجب. والمكروه. والمستحب. والمباح. فكيف يستدل بها على الإباحة من يعرف شروط الدليل، ومواقع الاستدلال؟.

وهل هذا إلا بمنزلة من استدل على إباحة الزنا بما يجده فاعله من اللذة، وأن لذته لا ينكرها من له طبع سليم. وهل يستدل بوجود اللذة والملاءمة على حل اللذيذ الملائم أحد؟ وهل خلت غالب المحرمات من اللذات؟ وهل أصوات المعازف التي صح عن النبي ﷺ تحريمها، وأن في أمته من سيستحلها بأصح إسناد، وأجمع أهل العلم على تحريم بعضها. وقال جمهورهم: بتحريم جملتها ـ إلا لذيذة تلذ السمع؟ وهل في التذاذ الجمل والطفل بالصوت الطيب دليل على حكمه: من إباحة، أو تحري؟.

وأعجب من هذا: الاستدلال على الإباحة بأن الله خلق الصوت الطيب. وهو زيادة نعمة منه لصاحبه.

فيقال: والصورة الحسنة الجميلة، أليست زيادة في النعمة. والله خالقها. ومعطي حسنها؟ أفيدل ذلك على إباحة التمتع بها، والالتذاذ على الإطلاق بها؟.

وهل هذا إلا مذهب أهل الإباحة الجارين مع رسوم الطبيعة؟.

وهل في ذم الله لصوت الحمار ما يدل على إباحة الأصوات المطربات بالنغمات الموزونات، والألحان اللذيذات، من الصور المستحسنات، بأنواع القصائد المنغمات، بالدفوف والشبابات؟!.

وأعجب من هذا: الاستدلالُ على الإباحة بسماع أهل الجنة. وما أجدر صاحبه أن يستدل على إباحة الخمر بأن في الجنة خمراً. وعلى حل لباس الحرير بأن لباس أهلها حرير. وعلى حِلِّ أواني الذهب والفضة والتحلي بهما للرجال: بكون ذلك ثابتاً وجود النعيم به في الجنة.

فإن قال: قد قام الدليل على تحريم هذا. ولم يقم على تحريم السماع.

قيل: هذا استدلال آخر غير الاستدلال بإباحته لأهل الجنة. فعلم أن استدلالكم بإباحته لأهل الجنة استدلال باطل، لا يرضى به محصل.

---

(١) الحاسة كحاسة لا تستلذ وإنما الذي يستلذ النفس والطبع وكذا لا يقال: ملائم للحاسة أو منافر لها.

وأما قولكم «لم يقم دليل على تحريم السماع».

فيقال لك: أي السماعات تعني؟ وأي المسموعات تريد؟ فالسماعات والمسموعات: منها المحرم، والمكروه، والمباح، والواجب، والمستحب. فعيِّن نوعاً يقع الكلام فيه نفياً وإثباتاً.

فإن قلت: سماع القصائد. قيل لك: أي القصائد تعني؟ ما مُدح به الله ورسوله ودينه وكتابه. وهجي به أعداؤه؟.

فهذه لم يزل المسلمون يروونها ويسمعونها ويتدارسونها. وهي التي سمعها رسول الله ﷺ وأصحابه وأثاب عليها. وحرض حساناً عليها. وهي التي غَرَّت أصحاب السماع الشيطاني. فقالوا: تلك قصائد. وسماعنا قصائد. فنعم إذن. والسنة كلام. والبدعة كلام. والتسبيح كلام. والغيبة كلام. والدعاء كلام. والقذف كلام. ولكن هل سمع رسول الله ﷺ وأصحابه سماعكم هذا الشيطاني المشتمل على أكثر من مَفْسدة مذكورة في غير هذا الموضع[1]. وقد أشرنا فيما تقدم إلى بعضها؟.

ونظير هذا: ما غرهم من استحسانه ﷺ الصوت الحسن بالقرآن. وأَذَنه له وإذنه فيه، ومحبة الله له.

فنقلوا هذا الاستحسان إلى صوت النسوان والمردان وغيرهم، بالغناء المقرون بالمعازف والشاهد. وذكر القَدِّ والنهد والخصر، ووصف العيون وفعلها، والشعر الأسود، ومحاسن الشباب، وتوريد الخدود، وذكر الوصل والصد، والتجني والهجران، والعتاب والاستعطاف، والاشتياق، والقلق والفراق، وما جرى هذا المجرى. مما هو أفسد للقلب من شرب الخمر، بما لا نسبة بينهما. وأي نسبة لمفسدة سكر يوم ونحوه إلى سكرة العشق التي لا يستفيق الدهر صاحبها إلا في عسكر الهالكين، سليباً حربياً، أسيراً قتيلاً؟.

وهل تقاس سكرة الشراب بسكرة الأرواح بالسماع؟ وهل يظن بحكيم أن يحرم سكراً لمفسدة فيه معلومة. ويبيح سكراً مفسدته أضعاف أضعاف مفسدة الشراب؟ حاشا أحكم الحاكمين.

فإن نازعوا في سكر السماع، وتأثيره في العقول والأرواح: خرجوا عن الذوق والحس. وظهرت مكابرة القوم. فكيف يحمي الطبيب المريض عما يشوش عليه صحته.

---

(١) أي في «إغاثة اللهفان من مصائد الشيطان» (١/ ٢٢٤ ـ ٢٦٨).

ويبيح له ما فيه أعظم السقم؟ والمنصف يعلم أنه لا نسبة بين سقم الأرواح بسكر الشراب، وسقمها بسكر السماع. وكلامنا مع واجد لا فاقد. فهو المقصود بالخطاب.

وأعجب من هذا: استدلالكم على إباحة السماع ـ المركب مما ذكرنا من الهيئة الاجتماعية ـ بغناء بنيتين صغيرتين دون البلوغ، عند امرأة صبية في يوم عيد وفرح، بأبيات من أبيات العرب، في وصف الشجاعة والحروب، ومكارم الأخلاق والشيم. فأين هذا من هذا؟.

والعجب أن هذا الحديث من أكبر الحجج عليهم. فإن الصديق الأكبر رضي الله عنه سمى ذلك «مزموراً من مزامير الشيطان» وأقره رسول الله ﷺ على هذه التسمية. ورخص فيه لجويريتين غير مكلفتين، ولا مفسدة في إنشادهما. ولا استماعهما. أفيدل هذا على إباحة ما تعملونه وتعلمونه من السماع المشتمل على ما لا يخفى؟ فياسبحان الله! كيف ضلت العقول والأفهام؟.

وأعجب من هذا كله: الاستدلال على إباحته بما سمعه رسول الله ﷺ من الحداء المشتمل على الحق والتوحيد؟! وهل حرم أحد مطلق الشعر، وقوله واستماعه؟ فكم في هذا التعلق ببيوت العنكبوت؟.

وأعجب من هذا: الاستدلال على إباحته بإباحة أصوات الطُّيور اللذيذة. وهل هذا إلا من جنس قياس الذين قالوا ﴿إنما البَيع مثلُ الربا﴾[1] وأين أصوات الطيور إلى نغمات الغيد الحسان، والأوتار والعيدان، وأصوات أشباه النساء من المردان، والغناء بما يحدو الأرواح والقلوب، إلى مواصلة كل محبوبة ومحبوب؟ وأين الفتنة بهذا إلى الفتنة بصوت القِمْري والبلبل والهزار ونحوها؟.

بل نقول: لو كانا سواء لكان اتخاذ هذا السماع قربة وطاعة تستنزل به المعارف والأذواق والمواجيد، وتحرك به الأحوال بمنزلة التقرب إلى الله بأصوات الطيور، ومعاذ الله أن يكونا سواء.

* * *

والذي يفصل النزاع في حكم هذه المسألة: ثلاث قواعد. من أهم قواعد. الإيمان والسلوك. فمن لم يبن عليها فبناؤه على شفا جُرُف هار.

---

(1) سورة البقرة الآية ٢٧٥.

القاعدة الأولى:

أن الذوق والحال والوجد: هل هو حاكم أو محكوم عليه، فيحكم عليه بحاكم آخر، ويتحاكم إليه؟.

فهذا منشأ ضلال من ضل من المفسدين لطريق القوم الصحيحة. حيث جعلوه حاكماً. فتحاكموا إليه فيما يسوغ ويمتنع، وفيما هو صحيح وفاسد. وجعلوه محكّاً للحق والباطل. فنبذوا لذلك موجب العلم والنصوص. وحكموا فيها الأذواق والأحوال والمواجيد. فعظم الأمر. وتفاقم الفساد والشر. وطمست معالم الإيمان والسلوك المستقيم. وانعكس السير. وكان إلى الله. فصيروه إلى النفوس. فالناس المحجوبون عن أذواقهم يعبدون الله. وهؤلاء يعبدون نفوسهم.

ومن العجب: أنهم دخلوا في أنواع الرياضات والمجاهدات والزهد، ليتجردوا عن شهوات النفوس وحظوظها. فانتقلوا من شهوات إلى شهوات أكبر منها. ومن حظوظ إلى حظوظ أحط منها. وكان حالهم في شهوات نفوسهم التي انتقلوا عنها أكمل، وحال أربابها خير من حال هؤلاء. لأنهم لم يعارضوا بها العلم. ولا قدموها على النصوص. ولا جعلوها ديناً وقربة. ولا ازدروا من أجلها العلم وأهله. والشهوات التي انتقلوا إليها جعلوها أعلى ما يشمرون إليها. فهي قبلة قلوبهم. فهم حولها عاكفون. واقفون مع حظوظهم من الله، فانون بها عن مراد الله منهم. الناس يعبدون الله، وهم يعبدون أنفسهم، عائبون على أهل الحظوظ والشهوات ومزدرون لهم. وهم أعظم الناس حظوظاً. وإنما زهدوا في حظ إلى حظ أعلى منه، وإنما تركوا شهوة لشهوة أحط.

فليتدبر اللبيب هذا الموضع في نفسه وفي غيره. فكل ما خالف مراد الله الديني من العبد فهو حظه وشهوته، مالاً كان، أو رياسة، أو صورة، أو حالاً، أو ذوقاً، أو وجداً.

ثم من قدمه على مراد الله فهو أسوأ حالاً ممن عرف أنه نقص ومحنة. وأن مراد الله أولى بالتقديم منه. فهو يتوب منه كل وقت إلى الله.

ثم إنه وقع من تحكيم الذوق من الفساد ما لا يعلمه إلا الله. فإن الأذواق مختلفة في أنفسها، كثيرة الألوان، متباينة أعظم التباين. فكل طائفة لهم أذواق وأحوال ومواجيد، بحسب معتقداتهم وسلوكهم.

فالقائلون بوحدة الوجود لهم ذوق وحال ووجد في معتقدهم بحسبه. والنصارى لهم ذوق في النصرانية بحسب رياضتهم وعقائدهم. وكل من اعتقد شيئاً أو سلك

سلوكاً ـ حقاً كان أو باطلاً ـ فإنه إذا ارتاض وتجرد: لزمه. وتمكن من قلبه. وبقي لـه فيه حال وذوق ووجد. فيذوق من توزن الحقائق إذن ويعرف الحق من الباطل.

وهذا سيد أهل الأذواق والمواجيد، والكشوف والأحـوال، من هذه الأمـة المحدَّث المكاشف ـ عمر رضي الله عنـه ـ لا يلتفت إلى ذوقه ووجـده ومخاطبـاته في شيء من أمـور الدين، حتى ينشد عنه الرجال والنساء والأعراب. فإذا أخـبروه عن رسول الله ﷺ بشيء لم يلتفت إلى ذوقه، ولا إلى وجده وخـطابه، بـل يقول «لـو لم نسمع بهـذا لقضينا بغـيره» ويقول «أيها الناس، رجل أخطأ وامرأة أصابت»[1] فهذا فعل الناصح لنفسه وللأمة رضي الله عنه، ليس كفعل من غش نفسه والدين والأمة.

القاعدة الثانية:

أنه إذا وقع النـزاع في حكم فعل من الأفعـال، أو حال من الأحـوال، أو ذوق من الأذواق. هل هو صحيح أو فاسد؟ وحق أو باطل؟ وجب الرجوع فيه إلى الحجة المقبولـة عند الله وعند عباده المؤمنين. وهي وحيه الذي تتلقى أحكام النوازل والأحوال والواردات منه. وتعرض عليه وتوزن بـه، فما زكـاه منها وقبله ورجحـه وصححه فهـو المقبول. ومـا أبطله ورده فهو الباطل المردود. ومن لم يَبْنِ على هذا الأصل علمه وسلوكه وعمله: فليس على شيء من الدين. وإن وإن. وإنما معه خـدع وغرور **﴿كَسَرابٍ بقيعـة يَحْسَبه الـظمآن مـاءً. حتى إذا جـاءَه لم يجـده شيئـاً. ووجـدَ الله عنـدَه فـوفّـاه حِسـابَـه. والله سريـع الحساب﴾**[2].

القاعدة الثالثة:

إذا أشكل على الناظر أو السالك حكم شيء: هل هو الإباحة أو التحـريم؟ فلينظر إلى مفسدته وثمرته وغايته. فإن كان مشتملاً على مفسدة راجحة ظـاهرة. فـإنه يستحيـل على الشارع الأمر به أو إباحته. بل العلم بتحريمه من شرعه قطعي.

ولا سيما إذا كان طريقاً مفضياً إلى ما يغضب الله ورسوله مـوصلاً إليـه عن قرب.

---

(١) أخرج سعيد بن منصور وأبو يعلى ـ قال السيوطي: بسند جيد: أن عمر نهى النـاس أن يزيـد النساء في صدقاتهن على أربعمائة درهم. فاعـترضت له امـرأة من قريش فقـالت: أما سمعت مـا أنزل الله يقـول **﴿وآتيتم إحداهن قنطاراً﴾** فقال: اللهم غفراً كل الناس أفقه من عمر ثم رجـع فركب المنبر فقال: يـا أيها الناس إني كنت نهيتكم أن تزيدوا النساء في صدقـاتهن على أربعـمائة درهم فمن شـاء أن يعطي من ماله ما أحب... قال ابن كثير وإسناده جيد قويّ (تفسير ابن كثير ١/٤٦٧ والفتح الكبير ١/٤٤٣).

(٢) سورة النور الآية ٣٩.

وهو رُقْية له ورائد وبَريد. فهذا لا يشك في تحريمه أولوا البصائر. فكيف يظن بالحكيم الخبير أن يحرم مثل رأس الإبرة من المسكر. لأنه يسوق النفس إلى السكر الذي يسوقها إلى المحرمات ثم يبيح ما هو أعظم منه سَوْقاً للنفوس إلى الحرام بكثير؟ فإن الغناء ـ كما قال ابن مسعود رضي الله عنه ـ هو «رُقْية الزِّنا» وقد شاهد الناس: أنه ما عاناه صبي إلا وفسد، ولا امرأة إلا وبغت، ولا شاب إلاّ وإلا، ولا شيخ إلا وإلا. والعيان من ذلك يغني عن البرهان. ولا سيما إذا جمع هيئة تحدو النفوس أعظم حَدْوٍ إلى المعصية والفجور، بأن يكون على الوجه الذي ينبغي لأهله، من المكان والإمكان، والعُشَرَاء والإخوان، وآلات المعازف: من اليَراع، والدُّف، والأوتار والعيدان. وكان القَوَّال شادناً شَجِيَّ الصوت، لطيف الشمائل من المرادن أو النسوان. وكان القول في العشق والوصال. والصد والهجران.

ودارت كؤوس الهوى بينهم ... فلست ترى فيهم صاحياً
فكلٌّ على قَدْر مشروبه ... وكلٌّ أجابَ الهَوى الدَّاعيا
فمالوا سَكَارَى، ولا سُكَرَ من ... تَناول أمَّ الهوى خاليا
وجار على القوم ساقيهم ... ولم يُؤثروا غيره ساقيا
فمزَّق منهم قلوباً غدت ... لباساً عليه يُرى ضافيا
فلم يستفيقوا إلى أن أتى ... إليهم مُنادي اللقا دَاعيا
أجيبوا فكل امرىء منكم ... على حالِهِ رَبَّه لاقيا
هنالك تعلم مِنْ حمأة ... شَرِبْتَ مع القوم أم صافيا؟
وبالله لا بدّ قبل اللقا ... سنعلم ذا إن تكُ واعيا
لا بدّ تَضْحوا. فإما هنا ... وإما هناك فكن راضيا

فصل

وإذا لم يكن بُدٌّ من المحاكمة إلى الذوق. فهلم نحاكمك إلى ذوق لا ننكره نحن ولا أنت، غير هذه الأذواق التي ذكرناها.

فالقلب يعرض له حالتان: حالة حزن وأسف على مفقود، وحالة فرح ورضى بموجود. وله بمقتضى هاتين الحالتين عبوديتان.

وله بمقتضى الحالة الأولى: عبودية الرضاء. وهي للسابقين. والصبر. وهي لأصحاب اليمين.

وله بمقتضى الحالة الثانية: عبودية الشكر. والشاكرون فيها أيضاً نوعان: سابقون، وأصحاب يمين، فاقتطعته النفس والشيطان عن هاتين العبوديتين، بصَوْتين أحمقين فاجرين. هما للشيطان لا للرحمن: صوت الندب والنياحة عند الحزن وفوات المحبوب. وصوت اللهو والمزمار والغناء عند الفرح وحصول المطلوب فعوَّضه الشيطان بهذين الصوتين عن تينك العبوديتين.

وقد أشار النبي ﷺ إلى هذا المعنى بعينه في حديث أنس رضي الله عنه «إنما نَهيتُ عن صوتين أحمقين، فاجرين: صوتُ وَيْلٍ عند مصيبة. وصوت مِزمار عند نِعْمة»(1).

ووافق ذلك راحة من النفس وشهوة ولذة، وسَرَتْ فيها تلك الرقائق حتى تَعبَّد بها من قَلَّ نصيبه من النور النبوي. وقَلَّ مشربه من العين المحمدية، وانضاف ذلك إلى صدق وطلب وإرادة مضادة لشهوات أهل الغي وأهل البطالة. ورأوا قساوة قلوب المنكرين لطريقتهم، وكثافة حجبهم، وغلظة طباعهم، وثقل أرواحهم. وصادف ذلك تحريكاً لسواكنهم. وانقياداً للواعج الحب، وإزعاجاً للنفوس إلى أوطانها الأولى ومعاهدها التي سبيت منها. والنفوس الطالبة المرتاضة السائرة لا بدّ لها من محرك يحركها، وحادٍ يحدوها. وليس من حادي القرآن عوض عن حادي السماع.

فتركب من هذه الأمور: إيثار منهم للسماع. ومحبة صادقة له. تزول الجبال عن أماكنها ولا تفارق قلوبهم. إذ هو مثير عزماتهم ومحرك سواكنهم. ومزعج بواطنهم.

فدواء صاحب مثل هذا الحال: أن ينقل بالتدريج إلى سماع القرآن بالأصوات الطيبة. مع الإمعان في تفهم معانيه، وتدبر خطابه قليلاً قليلاً. إلى أن ينخلع من قلبه سماع الأبيات. ويلبس محبة سماع الآيات. ويصير ذوقه وشربه وحاله ووجده فيه فحينئذ يعلم هو من نفسه: أنه لم يكن على شيء، ويتمثل حينئذ بقول القائل:

وكنت أرى أنْ قد تناهى بي الهوى ... إلى غاية ما فوقها لي مَطْلَبُ
فلما تلاقينا وعاينتُ حُسنها ... تيقنت أني إنما كنتُ ألْعبُ

ومنافاة النوح للصبر والغناء للشكر: أمر معلوم بالضرورة من الدين. لا يمتري فيه إلا أبعد الناس من العلم والإيمان. فإن الشكر هو الاشتغال بطاعة الله لا بالصوت

---

(1) أخرج البزار والضياء المقدسي عن أنس رضي الله عنه مرفوعاً: «صوتان ملعونان في الدنيا والآخرة: «مزمار عند نعمة ورنة عند مصيبة» قال المناوي: «قال المنذري: رواته ثقات وقال الهيثمي - يعني في «مجمع الزوائد -: رجاله ثقات» (فيض القدير ٤/ ٢١٠، ومجمع الزوائد ٣/ ١٦).

الأحمق الفاجر، الذي هو للشيطان. وكذلك النوح ضد الصبر، كما قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه في النائحة ـ وقد ضربها حتى بدا شعرها ـ وقال «لا حُرْمة لها. إنها تأمُرُ بالجَزَع. وقد نهى الله عنه. وتنهى عن الصَّبر. وقد أمر الله به. وتفتن الحي وتُؤذي الميِّت. وتَبيع عَبْرتها. وتبكي شَجْو غيرها»[1].

ومعلوم عند الخاصة والعامة: أن فتنة سماع الغناء والمعازف أعظم من فتنة النوح بكثير. والذي شاهدناه ـ نحن وغيرنا ـ وعرفناه بالتجارب: أنه ما ظهرت المعازف وآلات اللهو في قوم. وفشت فيهم. واشتغلوا بها، إلا سلط الله عليهم العدو، وبلوا بالقَحْط والجَدْب وولاة السوء. والعاقل يتأمل أحوال العالم وينظر والله المستعان.

ولا تستطل كلامنا في هذه المنزلة. فإن لها عند القوم شأناً عظيماً.

وأما قولهم «من أنكر على أهله فقد أنكر على كذا وكذا وليّ لله» فحجة عامية. نعم إذا أنكر أولياءُ الله على أولياء الله كان ماذا؟ فقد أنكر عليهم من أولياء الله من هو أكثر منهم عدداً، وأعظم عند الله وعند المؤمنين منهم قدراً. وأقرب بالقرون المفضلة عهداً. وليس من شرط ولي الله العِصْمة. وقد تقاتل أولياء الله في صِفِّين بالسيوف[2]. ولما سار بعضهم إلى بعض كان يقال: سار أهل الجنة إلى أهل الجنة. وكون ولي الله يرتكب المحظور والمكروه متأوّلاً أو عاصياً لا يمنع ذلك من الإنكار عليه، ولا يخرجه عن أصل ولاية الله. وهيهات هيهات أن يكون أحد من أولياء الله المتقدمين حضر هذا السماع المحدث المبتدع. المشتمل على هذه الهيئة التي تفتن القلوب، أعظم من فتنة المشروب، وحاشا أولياء الله من ذلك وإنما السماع الذي اختلف فيه مشايخ القوم: اجتماعهم في مكان خال من الأغيار يذكرون الله، ويتلون شيئاً من القرآن. ثم يقوم بينهم قوال ينشدهم شيئاً من الأشعار المزهدة في الدنيا، المرغبة في لقاء الله ومحبته، وخوفه ورجائه، والدار الآخرة، وينبههم على بعض أحوالهم من يقظة أو غفلة، أو بُعد أو انقطاع، أو تأسف على فائت، أو تدارك لفارط، أو وفاء بعهد، أو تصديق بوعد، أو ذكر قلق وشوق، أو خوف فرقة أو صد، وما جرى هذا المجرى.

فهذا السماع الذي اختلف فيه القوم. لا سماع المكاء والتصدية، والمعازف والخمريات، وعشق الصور من المردان والنسوان، وذكر محاسنها ووصالها وهجرانها. فهذا لو سئل عنه من سئل من أولي العقول لقضي بتحريمه. وعلم أن الشرع لا يأتي بإباحته.

---

(١) في ذلك قصّة ذكرها عبد الرزاق في مصنفه (٣/٥٥٦).
(٢) أي في موقعة صِفّين.

وأنه ليس على الناس أضر منه، ولا أفسد لعقولهم وقلوبهم وأديانهم وأموالهم وأولادهم وحريمهم منه. والله أعلم.

فصل

قال صاحب «المنازل»:

«السماع على ثلاث درجات: سماع العامة. وهو ثلاثة أشياء: إجابة زَجْر الوعيد رغبة. وإجابة دعوة الوعد جهداً. وبلوغ مشاهدة المنة استِبْصاراً»[1].

الوعيد: يكون على ترك المأمور وفعل المحظور. وإجابة داعِيه: هو العمل بالطاعة.

وقوله «رغبة» يعني امتثالاً لكون الله تعالى أمر ونهي وأوعد.

وحقيقة الرجاء: الخوف والرجاء. فيفعل ما أمر به على نور الإيمان. راجياً للثواب. ويترك ما نهى عنه على نور الإيمان خائفاً من العقاب.

وفي الرغبة فائدة أخرى. وهي أن فعله يكون فعل راغب مختار، لا فعل كاره، كأنما يساق إلى الموت وهو يَنْظر.

وأما إجابة الوعد جهداً: فهو امتثال الأمر طلباً للوصول إلى الموعود به، باذلاً جهده في ذلك، مستفرغاً فيه قواه.

وأما بلوغ مشاهدة المنة استبصاراً: فهو تنبه السامع في سماعه إلى أن جميع ما وصله من خير فمن منة الله عليه. وبفضله عليه من غير استحقاق منه. ولا بذل عوض استوجب به ذلك. كما قال تعالى **﴿يمنُّون عليكَ أنْ أسلموا، قل لا تمنوا عليَّ إسلامَكم، بل الله يمنُّ عليكم أنْ هَداكم للإيمان إنْ كنتم صادقين﴾**[2].

وكذلك يشهد أن ما زوي عنه من الدنيا، أو ما لحقه منها من ضرر وأذًى فهو منة أيضاً من الله عليه من وجوه كثيرة، ويستخرجها الفكر الصحيح. كما قال بعض السلف «يا ابن آدم، لا تدري أي النعمتين عليك أفضل: نعمته فيما أعطاك، أو نعمته فيما زَوَى عنك؟» وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه «لا أبالي على أي حال أصبحت أو أمسيت. إن كان الغنى، إن فيه للشُّكْر. وإن كان الفقر، إن فيه للصَّبر» وقال بعض السلف

---

(١) «منازل السائرين» ص ٢٤.
(٢) سورة الحجرات الآية ١٧.

«نعمته فيما زَوي عَني من الدنيا أعظم من نعمته فيما بَسط لي منها. إني رأيته أعطاها قوماً فاغتروا».

إذا عَمَّ بالسَّراء أعقب شكرها　　وإن مَسَّ بالضراء أعقبها الأجْرُ
وما منهما إلا له فيه نعمة　　تضيق بها الأوهام والبَرُّ والبحرُ

فإن قلت: فهل يشهد مِنَّته فيما لحقه من المعصية والذنب؟.

قلت: نعم. إذا اقترن بها التوبة النصوح، والحسنات الماحية، كانت من أعظم المنن عليه. كما تقدم تقريره.

فصل

قال: **«وسماع الخاصة: ثلاثة أشياء. شهودُ المقصود في كُلِّ رمز. والوُقوف على الغاية في كل حين. والخلاصُ من التلذُّذ بالتفرُّق»**[1].

والمقصود في كل رمز: هو الرب تبارك وتعالى. فإن المسموع كله يُعَرِّف به وبصفاته وأسمائه، وأفعاله وأحكامه، ووعده ووعيده، وأمره ونهيه، وعدله وفضله. وهذا الشهود ينال بالسماع بالله ولله وفي الله ومن الله.

أما السماع به: فأن لا يسمع وفيه بقية من نفسه. فإن كانت فيه بقية قطعها كمال تعلقه بالمسموع. فيكون سماه بقيوميته مجرداً من التفاته إلى نفسه.

وأما السماع له: فأن يجرد النفس في السماع من كل إرادة تزاحم مراد الله منه. وتجمع قوى سمعه على تحصيل مراد الله من المسموع.

وأما السماع فيه: فشأن آخر. وهو تجريد ما لا يليق نسبته إلى الحق من وصف، أو سمة أو نعت، أو فعل، مما هو لائق بكماله. فيثبت له ما يليق بكماله من المسموع. وينزهه عما لا يليق به.

وهذا الموضع لم يتخلص فيه إلا الراسخون في العلم والمعرفة بالله. وأضل الله عنه أهل التحريف والتعطيل، والتشبيه والتمثيل، و **﴿فَهَدَى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق بإذْنه. والله يَهدي من يشاء إلى صراط مستقيم﴾**[2].

---

(١) «منازل السائرين» ص ٢٤. ولفظه: الغاية في كل حِسّ.
(٢) سورة البقرة الآية ٢١٣.

وأما السماع منه: فإنما يتصور بواسطة. فهو سماع مقيد. وأما المطلق: فلا مطمع فيه في عالم الفناء، إلا لمن اختصه الله برسالاته وبكلامه. ولكن السماع لكلامه كالسماع منه. فإنه كلامه الذي تكلم به حقاً. فمن سمعه فليقدر نفسه كأنه يسمعه من الله.

هذا هو السماع من الله. لا سماع أرباب الخيال. ودعوى المحال، القائل أحدهم: ناداني في سري، وخاطبني، وقال لي: يا ليت شعري من المنادي لك؟ ومن المخاطِب، يا مخدوع يا مغرور؟ فما يدريك؟ أنداء شيطاني، أم رحماني؟ وما البرهان على أن المخاطب لك هو الرحمن؟.

نعم نحن لا ننكر النداء والخطاب والحديث. وإنما الشأن في المنادي المخاطِب المحدِّث. فهاهنا تُسكب العبرات.

وبالجملة فمن قرىء عليه القرآن فليقدر نفسه كأنما يسمعه من الله يخاطبه به. فإذا حصل له ـ مع ذلك ـ السماع به وله وفيه، ازدحمت معاني المسموع ولطائفه وعجائبه على قلبه. وازدلفت إليه بأيها يبدأ، فما شئت من علم وحكمة، وتعرف وبصيرة، وهداية وغيرة.

وأما الوقوف على الغاية في كل حين: فهو التطلب والسفر إلى الغاية المقصودة بالمسموع الذي جعل وسيلة إليها. وهو الحق سبحانه. فإنه غاية كل مطلب **﴿وأن إلى ربِّك المنتهى﴾**[1] وليس وراء الله مرمى، ولا دونه مستقر. ولا تَقَرُّ العين بغيره البتة. وكل مطلوب سواه فظل زائل، وخيال مفارق مائل وإن تمتع به صاحبه فمتاع الغرور.

وأما الخلاف من التلذذ بالتفرق: فالتفرق في معاني المسموع، وتنقل القلب في منازلها يوجب له لذة، كما هو المألوف في الانتقال. فليتخلص من لذة تفرقه التي هي حظه، إلى الجمعية على المسموع به وله ومنه.

ولم يقل الشيخ «من التفرق» فإن المسموع إنما يدرك معناه ويفهم بالتفرق لتنوعه. ولكن ليتخلص من لذته. لا منه. لئلا يكون مع حظه. وهذا من لطف أحوال السامعين المخلصين.

فصل

قال: «وسَماع خاصَّة الخاصَّة: سماع ينفي العِلَل عن الكشف. ويصل الأبد إلى

---

(١) سورة النجم الآية ٤٢.

الأزل. ويردّ النهايات إلى الأول»[1].

فالكشف: هو مكافحة القلب لحقيقة المسموع. وعلله أمران.

أحدهما: الشبه التي تنتفي بهذه المكافحة. فلا تبقى معها شبهة. فهذا هو عين اليقين.

والثاني: نفي الوسائط بين السامع والمسموع. فيغيب بمسموعه عنها. ويفنى عن شهودها، ويفنى عن شهود فنائه عنها. بحيث يشهده هو المسمع لا الواسطة وهو الهادي. فمنه الإسماع. ومنه الهداية. ومنه الابتداء. وإليه الانتهاء.

وأما وصله الأبد إلى الأزل: فهذا إن ـ أخذ على ظاهره ـ: فهو محال. لأن الأبد والأزل متقابلان تقابل التناقض، فإيصال أحدهما إلى الآخر عين المحال. وإنما مراده: أن ما يكون في الأبد موجوداً مشهوداً فقد كان في الأزل معلوماً مقدراً. فعاد حكم الأبد إلى الأزل علماً وحقيقة. وصار الأزلي أبدياً، كما كان الأبدي أزلياً في العلم والحكم.

وإيضاح ذلك: أن الأبد ظهر فيه ما كان كامناً في الأزل خافياً، فانتهى الأمر كله إلى علمه وحكمه وحكمته، وذلك أزلي. وهذا رد النهايات إلى الأول. فتصير الخاتمة هي عين السابقة. والله تعالى هو الأول والآخر. وكل ما كان ويكون آخراً فمردود إلى سابق علمه وحكمه. فرجع الأبد إلى الأزل. والنهايات إلى الأول. والله أعلم.

فصل
منزلة الحزن

ومن منازل «إياك نعبد وإياك نستعين» منزلة «الحزن».

وليست من المنازل المطلوبة. ولا المأمور بنزولها، وإن كان لا بدّ للسالك من نزولها. ولم يأت «الحزن» في القرآن إلا منهياً عنه. أو منفياً.

فالمنهي عنه: كقوله تعالى **﴿ولا تهنوا ولا تحزنوا﴾**[2] وقوله **﴿ولا تَحزن عليهم﴾**[3] في غير موضع، وقوله **﴿لا تحزَن إن الله معنا﴾**[4] والمنفي كقوله **﴿فلا خوفٌ عليهم ولا**

---

(١) «منازل السائرين» ص ٢٤. وعبارته: «يغسل العلل، ويصل الأبد بالأزل....»
(٢) سورة آل عمران الآية ١٣٩.
(٣) سورة النحل الآية ١٢٧.
(٤) سورة التوبة الآية ٤٠.

هم يَحْزنون﴾[1].

وسر ذلك: أن «الحزن» موقف غير مُسَيِّر، ولا مصلحة فيه للقلب. وأحب شيء إلى الشيطان: أن يُحَزِّن العبد ليقطعه عن سيره، ويوقفه عن سلوكه. قال الله تعالى ﴿إنما النجوى من الشيطان لِيَحْزُنَ الذين آمنوا﴾[2] ونهى النبي ﷺ الثلاثة «أن يتناجى اثنان منهم دون الثالث، لأن ذلك يُحزنه»[3].

فالحزن ليس بمطلوب، ولا مقصود، ولا فيه فائدة. وقد استعاذ منه النبي ﷺ، فقال «اللهم إني أعوذ بك من الهَمْ والحَزَن»[4] فهو قرين الهم. والفرق بينهما: أن المكروه الذي يرد على القلب، إن كان لما يستقبل: أورثه الهم، وإن كان لما مضى: أورثه الحزن. وكلاهما مضعف للقلب عن السير. مُقَتِّر للعزم.

ولكن نزول منزلته ضروري بحسب الواقع. ولهذا يقول أهل الجنة إذا دخلوها ﴿الحمدُلله الذي أذهب عنا الحزن﴾[5] فهذا يدل على أنهم كان يصيبهم في الدنيا الحزن، كما يصيبهم سائر المصائب التي تجري عليهم بغير اختيارهم.

وأما قوله تعالى ﴿ولا على الذين إذا ما أَتَوْكَ لِتَحْمِلهم، قلتَ لا أَجِدُ ما أحملكم عليه، تَوَلّوْا وأعينهم تفيضُ من الدمع حَزَناً ألاّ يجدوا ما يُنفقون﴾[6] فلم يمدحوا على نفس الحزن. وإنما مُدِحوا على ما دَلّ عليه الحزن من قوة إيمانهم، حيث تخلفوا عن رسول الله ﷺ لعجزهم عن النفقة. ففيه تعريض بالمنافقين الذين لم يحزنوا على تخلفهم، بل غبطوا نفوسهم به.

وأما قوله ﷺ في الحديث الصحيح «ما يُصيب المؤمن من هَمٍّ ولا نَصَب، ولا حَزَن إلا كفّر الله به مِنْ خَطاياه»[7] فهذا يدل على أنه مصيبةٌ من الله يصيب بها العبد،

---

(١) سورة البقرة الآية ٣٨، المائدة ٦٩ والأنعام ٤٨، والأعراف ٣٥، والأحقاف ١٣.

(٢) سورة المجادلة الآية ١٠.

(٣) رواه البخاري في الاستئذان إذا كانوا أكثر منن ثلاثة... (١٤٢/٧) ومسلم في السلام باب تحريم مناجاة الاثنين دون الثالث (١٧١٨/٤، رقم ٢١٨٤) وأحمد (٢/ج٦ و٢٢ و٤٥ و٨٩)، وأبو داود في الأدب باب في التناجي رقم ٤٨٥١ والترمذي في الأدب باب ما جاء لا يتناجى اثنان دون ثالث (١٢٨/٥ رقم ٢٨٢٥)، وابن ماجه في الأدب باب لا يتناجى اثنان دون الثالث (٢١٤١/٢).

(٤) رواه الترمذي في الدعوات باب الاستعاذة من الهم والدين (٥٢٠/٥ رقم ٣٤٨٤) عن أنس رضي الله عنه وأبو داود في الصلاة باب الاستعاذة رقم ١٥٥٥ والنسائي في الاستعاذة (٢٥٧/٨ - ٢٥٨).

(٥) سورة فاطر الآية ٣٤.

(٦) سورة التوبة الآية ٩٢.

(٧) تقدم تخريجه.

يكفر بها من سيئاته. لا يدل على أنه مقام ينبغي طلبه واستيطانه.

وأما حديث هند بن أبي هالة، في صفة النبي ﷺ «إنه كان متواصِلَ الأحزان»[1] فحديث لا يثبت. وفي إسناده من لا يعرف.

وكيف يكون متواصل الأحزان، وقد صانه الله عن الحزن على الدنيا وأسبابها، ونهاه عن الحزن على الكفار، وغفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر؟ فمن أين يأتيه الحزن؟.

بل كان دائم البشر، ضَحوك السن، كما في صفته «الضَّحُوكُ القتَّال»[2] صلوات الله وسلامه عليه.

وأما الخبر المروي «إن الله يحبُّ كُلَّ قَلْبٍ حَزين»[3] فلا يعرف إسناده، ولا من رواه، ولا تعلم صحته.

وعلى تقدير صحته: فالحزن مصيبة من المصائب، التي يبتلي الله بها عبده. فإذا ابتلى به العبد فصبر عليه، أحب صبره على بلائه.

وأما الأثر الآخر «إذا أحبَّ الله عبداً، نَصب في قلبه نائحة. وإذا أبغض عبداً جعل في قلبه مِزماراً» فأثر إسرائيلي. قيل: إنه في التوراة. وله معنى صحيح. فإن المؤمن حزين على ذنوبه، والفاجر لاهٍ لاعب، مترنم فرح.

---

(١) هند بن أبي هالة هو الذي روى حديث صفة النبي ﷺ وحليته. قال ابن حجر في التهذيب «في حديثه من لا يُعرف وقال الأجري عن أبي داود أخشى أن يكون موضوعاً...» (١١/٧٢ ـ ٧٣). وهند هو ربيب النبي ﷺ أم خديجة بنت خويلد قيل إنه استشهد يوم الجمل مع علي وقيل عاش بعد ذلك (تقريب التهذيب ٢/٣٢٢) والإصابة (٦/٢٩٤) وحديثه أخرجه الترمذي والبغوي والطبراني وغيرهم من طرق عن الحسن بن علي (شمائل الرسول لابن كثير ص ٥٠ ـ ٥٧).

(٢) عزاه السيوطي في «الرياض الأنيقة في شرح أسماء خير الخليقة» لابن فارس وابن دحية قال: «قال ابن فارس: حدثنا سعيد بن محمد بن نصر حدثنا بكر بن سهل الدمياطي، حدثنا عبد العزيز بن سعيد، عن موسى بن عبد الرحمن، عن ابن جريج عن عطاء، عن ابن عباس قال: اسمه في التوراة: أحمد الضحوك القتال يركب البعير ويلبس الشملة ويجتزي بالكِسَرة سيفه على عاتقه» (ص ٢٠٢).

(٣) رواه الطبراني والحاكم عن أبي الدرداء (٤/٣١٥). من حديث أبي بكر بن أبي مريم عن صخرة عنه رضي الله عنه. قال الحاكم: صحيح وردّه الذهبي، بأنه: مع ضعف أبي بكر منقطع. وقال الهيثمي: «اسناد الطبراني حسن» (فيض القدير ٢/٢٩٥). ورواه عنه أيضاً القضاعي مرفوعاً من الطريق نفسه (المقاصد الحسنة ص ٢٠٦ وكشف الخفاء ١/٢٨٧). وأنظر أيضاً الحلية لأبي نعيم ٦/٩٠، وتهذيب التهذيب ١٢/٢٨ وأسنى المطالب ص ٣٢٨، ومجمع الزوائد للهيثمي ١٠/٣٠٩ ـ ٣١٠ ومسند الشهاب للقضاعي ١/١٤٩ ـ ١٥٠، والمستدرك للحاكم (٤/٣١٥).

وأما قوله تعالى عن نبيه إسرائيل ﴿وابْيَضَّتْ عينَاهُ من الحُزْن فهو كَظيم﴾[1] فهو إخبار عن حاله بمصابه بفقد ولده، وحبيبه، وأنه ابتلاه بذلك كما ابتلاه بالتفريق بينه وبينه.

وأجمع أرباب السلوك: على أن حزن الدنيا غير محمود إلا أبا عثمان الحِيري، فإنه قال: الحزن بكل وجه فضيلة، وزيادة للمؤمن. ما لم يكن بسبب معصية. قال: لأنه إن لم يوجب تخصيصاً، فإنه يوجب تمحيصاً.

فيقال: لا ريب أنه محنة وبلاء من الله، بمنزلة المرض والهم والغم. وأما إنه من منازل الطريق: فلا. والله سبحانه أعلم.

فصل

قال صاحب «المنازل»:

«الحزن: توجُّع لفائت، وتأسُّف على مُمتنع»[2].

يريد: أن ما يفوت الإنسان قد يكون مقدوراً له، وقد لا يكون. فإن كان مقدوراً توجع لفوته، وإن كان غير مقدور تأسف لامتناعه.

قال: «وله ثلاث درجات: الأولى: حزن العامة، وهو حُزن على التَّفريط في الخدمة. وعلى التورُّط في الجَفاء، وعلى ضياع الأيام»[3].

التفريط في الخدمة عندهم: فوق التفريط في العمل وتضييعه. بل هذا الحزن يكون مع القيام والعمل. فإن الخدمة - عندهم - من باب الأخلاق والآداب، لا من باب الأفعال. وهي حق العبودية، وأدبها وواجبها، وصاحب هذا الحزن بالأولى: أن يحزن لتضييع العمل.

وأما التورط في الجفاء: فهو أيضاً أخص من المعصية بارتكاب المحظور. لأنه قد يكون لفقد أُنس سابق مع الله. فإذا توارى عنه تورط في الجفوة. فإن الشيخ ذكر «الحزن» في قسم الأبواب. وهو عنده من قسم البدايات.

وأما تضييع الأيام: فنوعان أيضاً. تضييعها بخلوها عن الطاعات، وتضييعها

---

(١) سورة يوسف الآية ٨٤.
(٢) «منازل السائرين» ص ٢٥. قارن الرسالة القشيرية ص ٦٥.
(٣) «منازل السائرين» ص ٢٥ - ٢٦.

بخلوها عن مواجيد الإيمان، وذوق حلاوته، والأنس بالله، وحسن الصحبة معه.

فكل واحد من الثلاثة نوعان لأهل البداية. وللسالكين المتوسطين. وكلامه يعم النوعين. وإن كان بالثاني أخص.

قال: «**الدرجة الثانية: حُزن أهل الإرادة. وهو حُزن على تعلُّق القلب بالتفرقة، وعلى اشْتغال النفس عن الشهود. وعلى التَسلِّي عن الحزن**»[1].

تعلق القلب بالتفرقة: هو عدم الجمعية في الحضور مع الله، وتشتيت الخواطر في أودية المرادات.

وأما اشتغال النفس عن الشهود: فهو نوعان. اشتغالها عن الذكر الذي يوجب الشهود ويثمره بغيره.

والثاني: اشتغالها عن الشهود. لضعف الذكر، أو لضعف القلب عن الشهود، أو لمانع آخر. ولكن إذا قهر الشهود النفس لم تتمكن من التشاغل عنه إلا بقاهر يقهرها عنه.

وأما التسلي عن الحزن: فيعني أن وجود الحزن في القلب دليل على الإرادة والطلب. ففقده والتسلي عنه نقص. فيحزن على فقد الحزن، كما يبكي على فقد البكاء. ويخاف من عدم الخوف. وهذا فيه نظر. وإنما يُحمد الحزن على فقد الحزن. أما إذا اشتغل عن الحزن بفرح محمود - وهو الفَرَح بفضل الله ورحمته - فلا معنى للحزن على فوات الحزن.

قال صاحب المنازل:

«**وليست الخاصة من مقام الحزن في شيء. لأن الحُزْن فَقْد. والخاصَّة أهْل وجدان**»[2].

وهذا إن أراد به: أنه لا ينبغي لهم تعمد الحزن: فصحيح. وإن أراد به: لا يعرض لهم حزن: فليس كذلك. والحزن من لوازم الطبيعة. ولكن ليس هو بمقام.

قال: «**الدرجة الثالثة من الحُزن: التحزُّن للمُعَارضات دونَ الخواطر.**

---

(1) «منازل السائرين» ص ٢٦.

(2) «منازل السائرين» ص ٢٦ بدون قوله: لأن الحزن فقد والخاصة أهل وجدان.

ومعارضات القُصود. واعتِراضات الأحكام»(1).

هذه ثلاثة أمور، بحسب الشهود والإرادة.

الأول: حزن المعارضات. فإن القلب يعترضه وارد الرجاء مثلاً. فلم ينشب أن يعارضه وارد الخوف، وبالعكس. ويعترضه وارد البسط. فلم ينشب أن يعترضه وارد القبض. ويرد عليه وارد الأنس. فيعترضه وارد الهيبة. فيوجب له اختلاف هذه المعارضات عليه حزناً لا محالة.

وليست هذه المعارضات من قبيل الخواطر. بل هي من قبيل الواردات الإلهيّة. فلذلك قال «دون الخواطر» فإن معارضات الخواطر غير هذا.

وعند القوم: هذا من آثار الأسماء والصفات، واتصال أشعة أنوارها بالقلب، وهو المسمى عندهم بالتجلي.

وأما معارضات القُصُود: فهي أَصعب ما على القوم. وفيه يظهر اضطرارهم إلى العلم فوق كل ضرورة. فإن الصادق يتحرى في سلوكه كله أحبَّ الطرق إلى الله. فإنه سالك به وإليه. فيعترضه طريقان لا يدري أيهما أرضى الله وأحب إليه. فمنهم: من يُحَكِّمُ العلم بجهده استدلالاً. فإن عجز فتقليداً. فإن عجز عنهما سكن ينتظر ما يحكم له به القَدَر، ويُخْلِي باطنه من المقاصد جملة.

ومنهم: من يُلْقِي الكل على شيخه. إن كان له شيخ.

ومنهم: من يلجأ إلى الاستخارة والدعاء. ثم ينتظر ما يجري به القدر.

وأصحاب العزائم يبذلون وسعهم في طلب الأَرْضَى علماً ومعرفة. فإن أعجزهم قنعوا بالظن الغالب. فإن تساوى عندهم الأمران، قدموا أرجحهما مصلحة.

ولترجيح المصالح رتب متفاوتة: فتارة تترجح بعموم النفع. وتارة تترجح بزيادة الإيمان. وتارة تترجح بمخالفة النفس. وتارة تترجح باستجلاب مصلحة أخرى لا تحصل من غيرها. وتارة تترجح بأمنها من الخوف من مَفْسدة لا تؤمن في غيرها.

فهذه خمس جهات من الترجيح. قَلَّ أن يعدم واحدة منها.

فإن أعوزه ذلك كله تخلَّى عن الخواطر جُمْلةً. وانتظر ما يحركه به محرك القدر.

(1) «منازل السائرين» ص ٢٦. وعبارته: «التحزن للعارضات (!) دون الخواطر ومعارضات القصود والاعتراضات على الأحكام».

وافتقر إلى ربه، افتقار مستنزل ما يرضيه ويحبه. فإذا جاءته الحركة استخار الله، وافتقر إليه افتقاراً ثانياً، خشية أن تكون تلك الحركة نفسية أو شيطانية، لعدم العصمة في حقه، واستمرار المحنة بعدوه. ما دام في عالم الابتلاء والامتحان ثم أقدم على الفعل.

فهذا نهاية ما في مقدور الصادقين.

ولأهل الجهاد في هذا من الهداية والكشف ما ليس لأهل المجاهدة. ولهذا قال الأوزاعي[1] وابن المبارك[2] «إذا اختلف الناس في شيءٍ فانظُروا ما عليه أهل الثَّغر» يعني أهل الجهاد. فإن الله تعالى يقول ﴿والذين جاهَدُوا فينا لَنهدينَّهم سُبُلَنا. وإنَّ الله لَمَع المُحسنين﴾[3].

وأما اعتراضات الأحكام: فيجوز أن يريد بالأحكام: الأحكام الكونية. وهو أظهر، وأن يريد بها الأحكام الدينية. فإن أرباب الأحوال يقع منهم اعتراضات على الأحكام الجارية عليهم بخلاف ما يريدونه. فيحزنون عند إدراكهم لتلك الاعتراضات على ما صدر منهم من سوء الأدب. وتلك الاعتراضات هي إرادتهم خلاف ما جرى لهم به القدر. فيحزنون على عدم الموافقة، وإرادة خلاف ما أريد بهم.

وإن كان المراد به: الأحكام الدينية: فإنهم تعرض لهم أحوال لا يمكنهم الجمع بينها وبين أحكام الأمر ـ كما تقدم ـ فلا يجدون بداً من القيام بأحكام الأمر. ولا بدّ أن يعرض لهم اعتراض خفي أو جلي، بحسب انقطاعهم عن الحال بالأمر. فيحزنون لوجود

---

(١) الإمام المجتهد أبو عمرو عبد الرحمن بن عمرو الأوزاعي، ولد ببغداد سنة ٨٨ هـ. وعاش في دمشق وبيروت وسمع من عطاء بن رباح وقتادة والزهري وغيرهم... وأخذ عنه سفيان الثوري ومالك بن أنس... توفي سنة ١٥٧ ـ هـ ببيروت. من آثاره: السنن في الفقه، والمسائل في الفقه ومجموعة رسائل إلى المهتدي أمير المؤمنين وغيره أنظر: طبقات ابن سعد ١٨٥/٧، المعارف لابن قتيبة ٣٤٩، تاريخ الطبري ٢٥١٤/٣، الجرح والتعديل ٢٦٦/٢، مروج الذهب للمسعودي ٢١٣/٦، الفهرست لابن النديم ص ٣٣٢، حلية الأولياء ١٣٥/٦ ـ ١٤٩، وفيات الأعيان ٣٤٦/١، تهذيب التهذيب ٢٣٨/٦ ـ ٢٤٢، البداية والنهاية ١١٥/١٠ ـ ١٢٠، الأعلام ٩٤/٤، معجم المؤلفين ١٦٣/٥، تاريخ التراث العربي ٢٢٠/٢ ـ ٢٢، تاريخ الأدب العربي ٣٠٧/٣.

(٢) هو الإمام الزاهد أبو عبد الرحمن عبد الله بن المبارك بن واضح الحنظلي مولاهم التركي الأب الخوارزمي الأم، فقيه محدث ومفسر وصوفي. له رحلات شاسعة توفي بهيت في رمضان منصرفاً من الغزو والجهاد سنة ١٨١ هـ. من آثاره: كتاب الزهد، السنن في الفقه والتفسير، والتاريخ، والبر والصلة...
أنظر: تذكرة الحفاظ للذهبي ٢٥٣/١ ـ ٢٥٧ والحلية لأبي نعيم ١٦٢/٨ ـ ١٩٠ تهذيب الأسماء واللغات للنووي ٢٨٥/١ ـ ٢٨٧، هدية العارفين ٤٣٨/١، طبقات الصوفية للشعراني ص ٥٩، كشف المحجوب ٣٠٦/١ ـ ٣٠٧، معجم المؤلفين ١٠٦/٦.

(٣) سورة العنكبوت الآية ٦٩.

هـذه المعارضـة. فإذا قـاموا بـأحكام الأمـر، ورأوا أن المصحلة في حقهم ذلك، وحمـدوا عاقبته: حزنوا على تَسرُّعِهم عـلى المعارضـة. فالتسليم لـداعي العلم واجب، ومعارضة الحال من قبيل الإرادات والعِلل. فيحزن على نفيهما فيه. والله أعلم.

فصل
منزلة الخوف [1]

ومن منازل «إياك نعبد وإياك نستعين» منزلة «الخوف».

وهي من أجلّ منازل الطريق، وأنفَعُها للقلب. وهي فـرض على كـل أحد. قـال الله تعالى ﴿**فلا تخافُوهم وخافُونِ إنْ كُنتم مُؤْمنـين**﴾[2] وقال تعـالى ﴿**وإياي فـارْهَبُون**﴾[3] وقـال ﴿**فلا تَخْشَـوا الناسَ واخْشَـوْنِ**﴾[4] ومدح أهله في كتـابه وأثنى عليهم. فقـال ﴿**إن الذين هُم من خَشْية رَبِّهم مُشْفقـون** ـ إلى قولـه ـ **أولئك يُسـارعون في الخَـيْرات وهُمْ لها سابقون**﴾[5] وفي المُسند والتَرمذي عن عائشة رضي الله عنها قالت: قلت «يا رسـول الله، قول الله ﴿**والذين يُؤْتـون ما آتـوا وقُلُوبهم وَجِلة**﴾[6] أهو الـذي يزني، ويشرب الخمـر، ويسرق؟ قال: لا، يا ابنة الصديق. ولكنه الرجل يَصُوم ويُصَلِّي ويتصدق. ويخاف أن لا يُقبل منه»[7] قال الحسن: عملوا والله بالطاعات. واجتهدوا فيها. وخافوا أن ترد عليهم. إن المؤمن جمع إحساناً وخشية، والمنافق جمع إساءة وأمناً.

و «الوجل» و «الخوف» و «الخشية» و «الرهبة» ألفاظ متقاربة غير مـترادفة. قـال أبو القاسم الجنيد: الخوف توقع العقوبة على مجاري الأنفاس.

---

(١) قـارن: الرسـالة القشـيريـة ص ٥٩، إحيـاء علوم الـدين ٤/٢٣١٦ ـ ٢٣٣٧، التعـرف لمذهب أهـل التصوف ٩٧، قوت القلوب لأبي طالب المكي ص ٢٢٥.

(٢) سورة آل عمران الآية ١٧٥.

(٣) سورة البقرة الآية ٤٠.

(٤) سورة المائدة الآية ٤٤.

(٥) سورة المؤمنون الآيات ٥٧ ـ ٦١.

(٦) سورة المؤمنون الآية ٦٠.

(٧) رواه الترمذي في التفسير باب ومن سورة المؤمنون (٥/٣٢٧ ـ ٣٢٨ رقم ٣١٧٥). وابن ماجه في الـزهد باب الترقي في العمل (٢/١٤٠٤ رقم ٤١٩٨)، وأحمد ورواه أيضـاً الفريـابي وابن أبي الدنيـا في «نعت الخائفين» وابن جـرير وابن المنـذر وعبد بن حميـدْ وابن أبي حاتم. والحـاكم وصححه (٢/٣٩٤) وأقـره الذهبي. وابن مردويـه والبيهقي في الشعب كلهم عن عائشـة رضي الله عنها (فتـح القديـر ـ للشوكـاني ٣/٤٩١).

وقيل: الخوف اضطراب القلب وحركته من تذكر المخوف.

وقيل: الخوف قوة العلم بمجاري الأحكام. وهذا سبب الخوف. لا أنه نفسه.

وقيل: الخوف هرب القلب من حلول المكروه عند استشعاره.

و «الخَشية» أخص من الخوف. فإن الخشية للعلماء بالله. قال الله تعالى ﴿**إنما يَخْشى الله من عباده العلماء**﴾[1] فهي خوف مقرون بمعرفة. وقال النبي ﷺ «إني أَتْقاكم لله، وأشدكم له خشية»[2].

فالخوف حركة. و الخشية انجماع، وانقباض وسكون. فإن الذي يرى العدو والسيل ونحو ذلك: له حالتان.

إحداهما: حركة للهرب منه، وهي حالة الخوف.

والثانية: سكونه وقراره في مكان لا يصل إليه فيه. وهي الخشية. ومنه: انخشى الشيء، والمضاعف والمعتل أخوان. كتقضي البازي وتقضض.

وأما «الرهبة» فهي الإمعان في الهرب من المكروه. وهي ضد «الرغبة» التي هي سفر القلب في طلب المرغوب فيه.

وبين الرهَبَ والهَرب تناسب في اللفظ والمعنى. يجمعهما الاشتقاق الأوسط الذي هو عَقْد تَقاليب الكَلِمة على مَعنًى جامِع.

وأما «الوجل» فرجفان القلب، وانصداعه لذكر من يخاف سلطانه وعقوبته، أو لرؤيته.

وأما «الهيبة»: فخوف مقارن للتعظيم والإجلال، وأكثر ما يكون مع المحبة والمعرفة. والإجلال: تعظيم مقرون بالحب.

فالخوف لعامة المؤمنين. والخشية للعلماء العارفين. والهيبة للمحبين. والإجلال للمقربين. وعلى قدر العلم والمعرفة يكون الخوف والخشية. كما قال النبي ﷺ «إني لأعلمكم بالله. وأشدّكم له خشية» وفي رواية «خَوفاً» وقال «لو تعلمون ما أعلم لضَحِكْتم قليلاً، ولبكيتم كثيراً، ولما تلَذَّذتم بالنِّساء على الفُرُش ولخرجتم إلى الصُّعدات

---

(١) سورة فاطر الآية ٢٨.

(٢) تقدم تخريجه.

تجأرون إلى الله تعالى»[1].

فصاحب الخوف: يلتجىء إلى الهرب. والإمساك، وصاحب الخشية: يلتجىء إلى الاعتصام بالعلم. ومثَلهما مثل من لا علم له بالطب. ومثل الطبيب الحاذق، فالأول يلتجىء إلى الحِمية والهرب. والطبيب يلتجىء إلى معرفته بالأدوية والأدواء.

قال أبو حفص[2]: الخوف سوط الله، يُقَوِّم به الشاردين عن بابه. وقال: الخوف سراجٌ في القلب. به يبصر ما فيه من الخير والشر. وكل أحد إذا خفته هربت منه إلا الله عزَّ وجلَّ. فإنك إذ خِفْته هربت إليه.

فالخائف هارب من ربه إلى ربه.

قال أبو سليمان[3]: ما فارق الخوف قلباً إلا خرب. وقال إبراهيم بن سفيان[4]: إذا سكن الخوف القلوب أحرق مواضع الشهوات منها. وطرد الدنيا عنها. وقال ذو النون[5]: الناس على الطريق ما لم يزل عنهم الخوف. فإذا زال عنهم الخوف ضلُّوا الطريق. وقال

---

(١) للحديث روايات مختلفة. فقد رواه البخاري ومسلم وأحمد والترمذي والنسائي وابن ماجه عن أنس رضي الله عنه وهو جزء من حديث الكسوف وخطبته. ورواه الحاكم والطبراني والبيهقي عن أبي الدرداء بلفظ: «ولخرجتم إلى الصعدات تجأرون إلى الله تعالى لا تدرون تنجون ولا تنجون». قال الحاكم: صحيح وأقره الذهبي. وقال الهيثمي عن رواية الطبراني: «من طريق ابنة أبي الدرداء عن أبيها ولم أعرفها. وبقية أصحابه رجال الصحيح». ورواه الحاكم بزيادة: «ولما ساغ لكم الطعام والشراب» قال الذهبي منقطع. . . (فيض القدير ٥/٣١٦).

(٢) هو أبو حفص عمر بن مسلمة الحداد النيسابوري، الصوفي المتوفي سنة ٢٧٠ هـ تقريباً. صحب عبد الله المهدي والنصراباذي ورافق أحمد بن خضرويه البلخي.
أنظر ترجمته في: الرسالة القشيرية ص ١٧، طبقات الصوفية للسلمي ص ١٥٥، طبقات الشعراني ١/٨٢، كشف المحجوب ١/٣٣٦ - ٣٣٧، مقدمة عوارف المعارف للدكتور عبد الحليم محمود ص ١٢٢ - ١٢٥.

(٣) سبقت الإشارة إليه - إن كان الداراني - أما إن كان الطائي فهو داود بن نصير الطائي، الصوفي الزاهد، توفي سنة ١٦٥ هـ. أنظر: الرسالة القشيرية ص ١٣، كشف المحجوب ١/٣٢٠، طبقات الشعراني ١/٧٦، وفيات الأعيان ١/١٧٧، المعارف ص ٢٢٤.

(٤) هكذا في الأصل ولكنه إبراهيم بن شيبان أبو إسحاق القرمسيني ويسميه الجامي الكرمانشاهي، صحب أبا عبد الله المغربي وإبراهيم الخواص توفي سنة ٣٣٧ هـ وقد ذكر القشيري قوله (ص ٦١).
أنظر: طبقات الصوفية للسلمي ص ٤٠٢، طبقات الصوفية للشعراني ١/١١٣ - ١١٤، كشف المحجوب ١٠/٤٨٦، الرسالة القشيرية ص ٢٧.

(٥) هو أبو الفيض ذو النون ثوبان بن إبراهيم المصري، الصوفي المشهور (ولد سنة ١٨٠ هـ وتوفي سنة ٢٤٥ هـ) زار دمشق وإنطاكية ومكة. أثارت عباراته بعض علماء عصره. ونسبت إليه كتب في الطب والكيمياء «كالمجربات» والقصيدة في الصنعة الكريمة؟. أنظر: طبقات السلمي ص ١٥ - ٢٦، حلية =

حاتم الأصم[1]: لا تغتر بمكان صالح. فلا مكان أصلح من الجنة، ولقي فيها آدم ما لقي. ولا تغتر بكثرة العبادة، فإن إبليس بعد طول العبادة لَقِي ما لقي[2]. ولا تغتر بكثرة العلم، فإن بَلعام بن باعُورا لقي ما لقي وكان يعرف الاسم الأعظم[3]، ولا تغتر بلقاء الصالحين ورؤيتهم، فلا شخص أصلح من النبي ﷺ. ولم ينتفع بلقائِهِ أعداؤه والمنافقون.

والخوف ليس مقصوداً لذاته. بل هو مقصود لغيره قصدَ الوسائل. ولهذا يزول بزوال المخوف، فإن أهل الجنة لا خوف عليهم ولا هم يحزنون.

والخوف يتعلق بالأفعال. والمحبة تتعلق بالذات والصفات. ولهذا تتضاعف محبة المؤمنين لربهم إذا دخلوا دار النعيم. ولا يلحقهم فيها خوف. ولهذا كانت منزلة المحبة ومقامها أعلى وأرفع من منزلة الخوف ومقامه.

والخوف المحمود الصادق: ما حال بين صاحبه وبين محارم الله عزَّ وجلَّ. فإذا تجاوز ذلك خيف منه اليأس والقنوط.

قال أبو عثمان[4]: صِدقُ الخوف هو الورع عن الآثام ظاهراً وباطناً.

= الأولياء ٣٣١/٩ ـ ٣٩٥، تاريخ بغداد ٣٩١/٨ ـ ٣٩٣ وفيات الأعيان ١٢٦/١، النجوم الزاهرة ٣٢٠/٢، كشف المحجوب ٣١١/١، طبقات الشعراني ٧٠/١ ـ ٧٢، الرسالة القشيرية ص ٨، لسان الميزان ٤٣٧/٢، شذرات الذهب ١٠٧/٢، مرآة الجنان ١٤٩/٢ . . . تاريخ التراث العربي ٤٤٤/٢ ـ ٤٤٦، تاريخ الأدب العربي ٦١/٤ ـ ٦٢، الأعلام ٨٨/٢.

(١) هو أبو عبد الرحمن حاتم بن علوان الأصم. أصله من بلخ وجاء إلى بغداد ولقي بها الإمام أحمد بن حنبل، وتوفي سنة ٢٣٧ هـ في وشجرد. كان تلميذ شقيق البلخي وأستاذ أحمد بن خضرويه. أنظر ترجمته في: طبقات الصوفية للسلمي ص ٩١ ـ ٩٧، طبقات الشعراني ٨٠/١ ـ ٨١، كشف المحجوب ٣٢٦/١ ـ ٣٢٧، حلية الأولياء ٧٣/٨ ـ ٨٤، تاريخ بغداد ٢٤١/٨ ـ ٢٤٥، مرآة الجنان ١١٨/٢، شذرات الذهب ٨٧/٢، الأعلام ١٥١/٢، وتاريخ التراث العربي ٤٣٧/٢.

(٢) هذا مبني على أن إبليس كان من الملائكة بل من كبرائهم وساداتهم في العبادة. ثم عصى وكفر حين أمر بالسجود لآدم عليه السلام. ولا يصح لأنه مخالف للنص القرآني الصريح: **﴿كان من الجنّ ففسق عن أمر ربه﴾**. ولأن الاستثناء في «إبليس» منقطع، ولأن إبليس جنس ثالث كما صح في الحديث وكما ثبت في القرآن من أنه مخلوق ناري الأصل. ثم لأن الملائكة لها دور يتعارض تماماً مع ما ذكره القرآن عنه، فهي لا تعصي وهي تسبح وتوكل إليها مهام كونية. . . ولأنه تعالى قال عن إبليس **﴿افتتخذونه وذريته﴾** فله ذرية ولم يثبت أن للملائكة ذرية، ثم أخيراً لأنه تعالى: **﴿فسجد الملائكة كلهم أجمعون﴾** فقوله سبحانه: **﴿كلهم أجمعون﴾** زيادة في تأكيد سجود الملائكة كلهم.

(٣) هي أخبار إسرائيلية، الله أعلم بصدقها.

(٤) هو أبو عثمان الحيري، وقد تقدمت ترجمته.

وسمعت شيخ الإسلام ابن تيمية ـ قدس الله روحه ـ يقول: الخوف المحمود: ما حجزك عن محارم الله.

وقال صاحب المنازل:

«الخَوْف: هو الانخلاع من طمأنينة الأمن بمُطالعة الخَبَر»[1].

يعني الخروج عن سكون الأمن باستحضار ما أخبر الله به من الوعد والوعيد.

قال: **«وهو على ثلاث دَرَجات»: الدرجة الأولى: الخَوف من العقوبة. وهو الخوف الذي يصحُّ به الإيمان. وهو خَوف العامة. وهو يتولَّد من تصديق الوعيد، وذكر الجناية، ومراقبة العاقبة»**[2].

والخوف مسبوق بالشعور والعِلْم. فمحال خوف الإنسان مما لا شعور له به.

وله متعلقان: أحدهما: نفس المكروه المحذور وقوعه. والثاني: السبب والطريق المفضي إليه. فعلى قدر شعوره بإفضاء السبب إلى المخوف، وبقدر المخوف: يكون خوفه. وما نقص من شعوره بأحد هذين نقص من خوفه بحسبه.

فمن لم يعتقد أن سبب كذا يفضي إلى محذور كذا: لم يخف من ذلك السبب. ومن اعتقد أنه يفضي إلى مكروه ما، ولم يعرف قدره: لم يخف منه ذلك الخوف. فإذا عرف قدر المخوف، وتيقن إفضاء السبب إليه: حصل له الخوف.

هذا معنى تولده من تصديق الوعيد، وذكر الجناية، ومراقبة العاقبة.

وفي مراقبة العاقبة: زيادة استحضار المخوف، وجعله نصب عينه، بحيث لا ينساه. فإنه ـ وإن كان عالماً به ـ لكن نسيانه وعدم مراقبته يحول بين القلب وبين الخوف. فلذلك كان الخوف علامة صحة الإيمان. وتَرَحُّله من القلب علامة ترحل الإيمان منه. والله أعلم.

فصل

قال: **«الدَّرجة الثانية: خَوْف المَكْر في جَريان الأنْفَاس المُسْتَغْرِقة في اليَقَظة، المشوبة بالحلاوة»**[3].

---

(1) «منازل السائرين» ص ٢٦.

(2) «منازل السائرين» ص ٢٦ ـ ٢٧.

(3) «منازل السائرين» ص ٢٧.

يريد: أن من حصلت له اليقظة بلا غفلة، واستغرقت أنفاسه فيها: استحلى ذلك. فإنه لا أحلى من الحضور في اليقظة. فإنه ينبغي أن يخاف المكر، وأن يُسْلب هذا الحضور، واليقظة والحلاوة. فكم من مغبوط بحاله انعكس عليه الحال. ورجع من حسن المعاملة إلى قبيح الأعمال. فأصبح يُقَلِّب كَفَّيه ويضرب باليمين على الشمال؟ بينما بَدْرُ أحواله مستنيراً في ليالي التمام. إذ أصابه الكسوف فدخل في الظلام. فبُدِّل بالأنس وحشة، وبالحضور غيبة، وبالإقبال إعراضاً، وبالتقريب إبعاداً، وبالجمع تفرقة. كما قيل:

أحسَنْت ظنك بالأيام، إذ حسنت ... ولم تَخَفْ سُوء ما يأتي به القَدَرُ
وسالمتك الليالي. فاغتَرَرْت بهَا ... وعند صَفْوِ الليالي يحدُثُ الكَدَرُ

قال: **«الدرجة الثالثة [درجة الخاصة] وليس في مقام أهل الخُصوص وَحْشة الخوف، إلا هَيبة الجلال. وهي أقصى درجة يشار إليها في غاية الخوف»**.

يعني أن وحشة الخوف إنما تكون مع الانقطاع والإساءة، وأهل الخصوص أهل وصول إلى الله وقرب منه. فليس خوفهم خوف وحشة، كخوف المسيئين المنقطعين. لأن الله عزَّ وجلَّ معهم بصفة الإقبال عليهم، والمحبة لهم. وهذا بخلاف هيبة الجلال. فإنها متعلقة بذاته وصفاته. وكلما كان عبده به أعرف وإليه أقرب، كانت هيبته وإجلاله في قلبه أعظم. وهي أعلى من درجة خوف العامة.

قال: **«وهي هَيبة تُعارض المُكاشَف أوقات المناجاة. وَتَصُون المسامِر أحيان المسامرة. وتَفْصِم المعايِن بصدمة العزة»**(1).

يعني أن أكثر ما تكون «الهيبة» أوقات المناجاة. وهو وقت تملق العبد ربه. وتضرعه بين يديه، واستعطافه، والثناء عليه بآلائه وأسمائه وأوصافه. أو مناجاته بكلامه. هذا هو مراد القوم بالمناجاة.

وهذه المناجاة: توجب كشف الغطاء بين القلب وبين الرب. ورفع الحجاب المانع من مكافحة القلب لأنوار أسمائه وصفاته، وتجليها عليه. فتعارضه «الهيبة» في خلال هذه الأوقات. فيفيض من عنان مناجاته بحسب قوة واردها.

وأما صون المسامر أحيان المسامرة: فالمسامرة عندهم: أخص من المناجاة. وهي

---

(1) «منازل السائرين» ص ٢٧.

مخاطبة القلب للرب خطاب المحب لمحبوبه. فإن لم يقارنها هيبة جلاله، أخذت به في الانبساط والإدلال. فتجيء الهيبة صائنة للمسامر في مسامرته عن انخلاعه من أدب العبودية.

وأما فصمها المعاين بصدمة العزة: فإن «الفَصْم» هو: القطع[1] أي تكاد تقتله وتمحقه بصدمة عزة الربوبية بمعانيها الثلاثة. وهي: عزة الامتناع، وعزة القوة والشدة، وعزة السلطان والقهر، فإذا صدمت المعاين كادت تَفْصمه وتمحق أثره. إذ لا يقوم لعزة الربوبية شيء. والله أعلم.

فصل

القلب في سيره إلى الله عزَّ وجلَّ بمنزلة الطائر. فالمحبة رأسه. والخوف والرجاء جناحاه. فمتى سلم الرأس والجناحان فالطائر جيد الطيران. ومتى قطع الرأس مات الطائر. ومتى فقد الجناحان فهو عرضة لكل صائد وكاسر. ولكن السلف استحبوا أن يقوى في الصحة جناح الخوف على جناح الرجاء، وعند الخروج من الدنيا يقوى جناح الرجاء على جناح الخوف. هذه طريقة أبي سليمان وغيره.

قال: ينبغي للقلب أن يكون الغالب عليه الخوف. فإن غلب عليه الرجاء فسد.

وقال غيره: أكمل الأحوال: اعتدال الرجاء والخوف، وغلبة الحب. فالمحبة هي المركب. والرجاء حادٍ. والخوف سائق. والله الموصل بمنه وكرمه.

فصل
مَنزلَة الإشفاق

ومن منازل «إياك نعبد وإياك نستعين» منزلة «الاشفاق».

قال الله تعالى **﴿الذين يَخْشون ربَّهم بالغيب وهم من الساعة مُشْفقون﴾**[2]. وقال تعالى **﴿وأقبل بعضُهم على بَعْض يَتَساءلون. قالوا إنّا كُنّا قبلُ في أهْلنا مُشفقين. فمنَّ الله عَلَينا. ووَقانا عذاب السَّمُوم﴾**[3].

---

(١) الفصم كما في «اللسان»: الكَسْر من غير بينونة... والانفصام الانقطاع... (٥/٣٤٢٤).
(٢) سورة الأنبياء الآية ٤٩.
(٣) سورة الطور الآيات ٢٥ ـ ٢٧.

«الاشفاق» رقّة الخوف. وهو خوف برحمة من الخائف لمن يخاف عليه. فنسبته إلى الخوف نسبة الرأفة إلى الرحمة. فإنها ألطف الرحمة وأرقها. ولهذا قال صاحب المنازل:

«الاشفاق: دَوام الحذر، مقروناً بالترحُّم. وهو على ثلاث درجات: الأولى: إشفاق على النفس أن تَجْمَح إلى العِناد»(١).

أي تسرع وتذهب إلى طريق الهوى والعصيان، ومعاندة العبودية.

«وإشفاق على العمل: أن يصير إلى الضَّياع»(٢).

أي يخاف على عمله أن يكون من الأعمال التي قال الله فيها ﴿**وقدمنا إلى ما عَمِلوا من عَمل فجعلناهُ هَباءً منثوراً**﴾(٣) وهي الأعمال التي كانت لغير الله، وعلى غير أمره وسنة رسوله ﷺ. ويخاف أيضاً أن يضيع عمله في المستقبل، إما بتركه. وإما بمعاصي تفرقه وتحبطه. فيذهب طائعاً. ويكون حال صاحبه كالحال التي قال الله تعالى عن أصحابها ﴿**أيودُّ أحدُكم أن تكون له جَنَّة من نَخيلٍ وأعنابٍ تَجري من تحتها الأنهار. له فيها من كل الثمرات ـ**﴾ الآية(٤) قال عمر بن الخَطاب رضي الله عنه للصحابة رضي الله عنهم «فيمن ترون هذه الآية نزلت؟ فقالوا: الله أعلم. فغضب عمر، وقال: قولوا: نعلم، أو لا نعلم. فقال ابن عباس: في نفسي منها شيء يا أمير المؤمنين. قال: يا ابن أخي قل. ولا تَحْقِرَنَّ نفسك. قال ابن عباس: ضُربت مثلاً لعمل. قال عُمَر: أيّ عمل؟ قال ابن عباس: لعمل. قال عمر: لرجل غني يَعْمل بطاعة الله. فبعث الله إليه الشيطان. فعمل بالمعاصي حتى أغرق جميع أعماله»(٥).

قال: «وإشفاق على الخليقة لمعرفة معاذيرها»(٦).

هذا قد يوهم نوع تناقض. فإنه كيف يشفق مع معرفة العذر؟ وليس بمتناقض. فإن الإشفاق ـ كما تقدم ـ خوف مقرون برحمة. فيشفق عليهم من جهة مخالفة الأمر والنهي، مع نوع رحمة، بملاحظة جريان القدر عليهم.

قال: «الدرجة الثانية: إشفاق على الوقت: أن يَشوبَه تفرُّق».

---

(١) و (٢) «منازل السائرين» ص ٢٧ ـ ٢٨.
(٣) سورة الفرقان الآية ٢٣.
(٤) سورة البقرة الآية ٢٦٦.
(٥) تقدم تخريجه.
(٦) «منازل السائرين» ص ٢٨.

أي يحذر على وقته: أن يخالطه ما يفرقه عن الحضور مع الله عزَّ وجلَّ.

قال: «**وعلى القلب: أن يزاحِمَه عارِض**».

والعارض المزاحم: إما فترة، وإما شبهة، وإما شهوة. وكل سبب يعوق السالك.

قال: «**وعلى اليقين: أن يُداخِلَه سَبَب**»[1].

هو الطمأنينة إلى من بيده الأسباب كلها. فمتى داخل يقينه ركون إلى سبب وتعلق به، واطمأن إليه: قدح ذلك في يقينه. وليس المراد: قطع الأسباب عن أن تكون أسباباً، والإعراض عنها فإن هذا زندقة وكفر ومحال. فإن الرسول سبب في حصول الهداية والإيمان. والأعمال الصالحة سبب لحصول النجاة ودخول الجنة. والكفر سبب لدخول النار. والأسباب المشاهدة أسباب لمسبباتها ولكن الذي يريد أن يحذر منه: إضافة يقينه إلى سبب غير الله، ولا يتعلق بالأسباب بل يفني بالمسبب عنها.

والشيخ ممن يبالغ في إنكار الأسباب. لا يرى وراء الفناء في توحيد الربوبية غاية. وكلامه في الدرجة الثالثة في معظم الأبواب: يرجع إلى هذين الأصلين. وقد عرفت ما فيهما، وأن الصوابَ خلافهما. وهو إثبات الأسباب والقوى. وأن الفناء في توحيد الربوبية ليس هو غاية الطريق. بل فوقه ما هو أجل منه وأعلى وأشرف.

ومن هاتين القاعدتين عَرض في كتابه من الأمور التي أنكرت عليه ما عرض.

قال: «الدرجة الثالثة: اشفاق يصون سعيه عن العُجْب. ويكف صاحبه عن مخاصمة الخلق. ويحمل المُريد على حفظ الجدِّ»[2].

الأول: يتعلق بالعمل. والثاني: بالخُلُق. والثالث: بالإرادة. وكل منها له ما يفسده.

فالعجب: يفسد العمل كما يفسده الرياء. فيشفق على سعيه من هذا المفسد شفقة تصونه عنه.

والمخاصمة للخلق: مَفْسدة للخُلُق. فيشفق على خُلقه من هذا المفسد شفقة تصونه عنه.

والإرادة: يفسدها عدم الجد. وهو الهزل واللعب، فيشفق على إرادته مما يفسدها.

---

(١) «منازل السائرين» ص ٢٨.

(٢) «منازل السائرين» ص ٢٨. ولفظه «الحد» بالحاء المهملة.

فإذا صح له عمله وخلقه وإرادته: استقام سلوكه وقلبه وحاله. والله المستعان.

فصل
منزلة الخشوع [1]

ومن منازل «إياك نعبد وإياك نستعين» منزلة «الخشوع».

قال الله تعالى ﴿ألمْ يَأنِ للذين آمَنوا أن تَخْشَعَ قلوبُهم لـذِكـر الله، ومـا نَـزَل من الحقِ﴾[2] قال ابن مسعود رضي الله عنه «ما كان بين إسلامنا وبين أن عاتبنا الله بهذه الآية إلا أرْبع سنين» وقال ابن عباس «إن الله استبطأ قلوب المؤمنين. فعاتَبهم على رأس ثلاث عشرة سنة من نُزول القرآن»[3] وقال تعالى ﴿قد أفلح المؤمنون. الذين هُم في صلاتهم خاشِعون﴾[4].

و«الخشوع» في أصل اللغة: الانخفاض، والـذُّل، والسُّكُون. قال تعالى ﴿وخَشَعت الأصواتُ للرَّحمن﴾[5] أي سكنت، وذلَّت، وخضعت. ومنه وصف الأرض بالخشوع. وهو يبسها، وانخفاضها، وعدم ارتفاعها بالري والنبات. قال تعالى ﴿ومن آياته أنك تَرى الأرض خاشِعةً. فإذا أنزلنا عليها الماءَ اهتزت وَرَبَتْ﴾[6].

و«الخشوع» قيام القلب بين يدي الرب بالخضوع والذل، والجمعية عليه.

وقيل: «الخُشوع» الانقياد للحق. وهذا من موجبات الخشوع.

فمن علاماته: أن العَبد إذا خولِف وَرُدَّ عليه بالحق، استقبل ذلك بالقبول والانقياد.

وقيل: «الخُشوع» خمود نِيران الشَّهوة. وسكون دُخان الصدور. وإشراق نُور التعظيم في القلب.

---

(١) قارن: الرسالة القشيرية ص ٦٨.
(٢) سورة الحديد الآية ١٦.
(٣) كلام ابن مسعود أخرجه مسلم والنسائي وابن ماجه والبزار... وكلام إبن عباس أخرجه ابن المبارك وابن أبي حاتم من طريق ابن المبارك عن صالح المري عن قتادة عن ابن عباس... (أنظر: تفسير القرآن العظيم لابن كثير ٤/٣١٠).
(٤) سورة المؤمنون الآية ١ و٢.
(٥) سورة طَه الآية ١٠٨.
(٦) سورة فصلت الآية ٣٩.

وقال الجُنيد: الخشوع تذلُّل القلوب لعلام الغيوب.

وأجمع العارفون على أن «الخشوعَ» محلّه القلب. وثمرته على الجوارح. وهي تظهره. و«رأى النبي ﷺ رجلاً يَعْبَثُ بلحيته في الصلاة، فقال: لو خَشَع قلب هذا لخشعت جوارُحه»[1] وقال النبي ﷺ «التَّقوى ههنا ـ وأشار إلى صدره ـ ثَلاث مرات»[2] وقال بعض العارفين: حسن أدب الظاهر عنوان أدب الباطن. ورأى بعضهم رجلاً خاشع المنكبين والبدن. فقال: يا فلان، الخشوع هٰهنا. وأشار إلى صدره. لا هٰهنا. وأشار إلى منكبيه.

وكان بعض الصحابة ـ رضي الله عنهم ـ وهو حُذيفة، يقول «إياكم وخُشُوع النّفاق. فقيل له: وما خشوع النفاق؟ قال: أن ترى الجَسد خاشعاً والقلب ليس بخاشع» ورأى عمر بن الخطاب ـ رضي الله عنه ـ رجلاً طَأْطَأَ رقبته في الصلاة. فقال «يا صاحب الرقبة، إرفَع رقبتك. ليس الخُشوع في الرِّقاب. إنما الخشوع في القُلوب» ورأت عائشة ـ رضي الله عنها ـ «شباباً يمشون ويتماوَتُون في مشيتهم، فقالت لأصحابها: من هؤلاء؟ فقالوا: نُسَّاك. فقالت: كان عمر بن الخطاب إذا مشى أَسْرع. وإذا قال: أَسْمع. وإذا ضَرب: أوجع. وإذا أَطْعم: أشبع. وكان هو الناسِك حقاً». وقال الفضيل بن عياض: كان يُكرَه أن يُرِي الرجل من الخشوع أكثر مما في قلبه. وقال حذيفة رضي الله عنه «أَوّل ما تَفقدون من دِينكم الخشوع. وآخر ما تَفْقدون من دينكم الصلاة. وربَّ مُصلٍ لا خَير فيه. ويوشك أن تدخل مسجد الجماعة فلا ترى فيهم خاشعاً» وقال سَهَل: من خَشَع قلبه لم يقرب منه الشيطان.

---

(١) قال الحافظ العراقي في تخريج الإحياء: «رواه الحكيم في النوادر من حديث أبي هريرة بسند ضعيف والمعروف أنه من قول سعيد بن المسيب رواه ابن أبي شيبة في المصنف وفيه رجل لم يسمَّ». (١/٢٦٩). وهو في الجامع الصغير للسيوطي قال المناوي: الحكيم الترمذي في النوادر عن صالح بن محمد عن سليمان بن عمر عن ابن عجلان عن ابن المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه... قال الزين العراقي في شرح الترمذي: «وسليمان عن عمر وهو أبو داود النخعي متفق على ضعفه وإنما يعرف هذا عن ابن المسيب...». (فيض القدير ٥/٣١٩).

(٢) هو جزء من حديث طويل أوله: «إياكم والظن فإن اكذب الحديث...» وهو حديث جامع في الأدب والصحبة. رواه البخاري ومسلم ومالك وأبو داود والترمذي عن أبي هريرة (جامع الأصول ٦/٥٢٣...).

فصل

قال صاحب المنازل:

«**الخشوع: خُمود النفس. وهمود الطباع لِمُتَعاظم، أو مُفْزِع**»[1].

يعني: انقباض النفس والطبع. وهو خمود قوي النفس عن الانبساط لمن له في القلوب عظمة ومهابة. أو لما يفزع منه القلب.

والحق: أن «الخشوع» معنى يلتئم من التعظيم، والمحبة، والذل والانكسار.

قال: «**وهو على ثلاث درجات. الدرجة الأولى: التذلُّل للأمر. والاستسلام للحكم، والاتِّضاع لِنَظَر الحق**»[2].

التذلل للأمر: تلقيه بذِلّة القبول والانقياد والامتثال. ومواطأة الظاهر الباطن، مع إظهار الضعف، والافتقار إلى الهداية للأمر قبل الفعل، والإعانة عليه حال الفعل، وقبوله بعد الفعل.

وأما الاستسلام للحكم: فيجوز أن يريد به: الحكم الديني الشرعي. فيكون معناه: عدم معارضته برأي أو شهوة. ويجوز أن يريد به: الاستسلام للحكم القَدَري. وهو عدم تلقيه بالتسخط والكراهة والاعتراض.

والحق: أن «الخشوع» هو الاستسلام للحُكْمين. وهو الانقياد بالمسكنة والذل لأمر الله وقضائه.

وأما الاتضاع لنظر الحق: فهو اتضاع القلب والجوارح، وانكسارها لنظر الرب إليها، واطلاعه على تفاصيل ما في القلب والجوارح. وهذا أحد التأويلين في قوله تعالى **﴿ولمن خافَ مقامَ ربِّه جنتان﴾**[3] وقوله **﴿وأمّا من خافَ مقامَ ربه ونهى النفسَ عَنِ الهَوى﴾**[4] وهو مقام الرب على عبده بالاطلاع والقدرة والربوبية.

فخوفه من هذا المقام: يوجب له خشوع القلب لا محالة. وكلما كان أشد

---

(١) «منازل السائرين» ص ٢٨.
(٢) «منازل السائرين» ص ٢٨ ـ ٢٩.
(٣) سورة الرحمن الآية ٤٦.
(٤) سورة النازعات الآية ٤٠.

استحضاراً له كان أشد خشوعاً. وإنما يفارق القلب إذا غَفَل عن اطلاع الله عليه، ونظره إليه.

والتأويل الثاني: أنه مقام العبد بين يدي ربه عند لقائه.

فعلى الأول: يكون من باب إضافة المصدر إلى الفاعل.

وعلى الثاني: ـ وهو أليق بالآية ـ يكون من باب إضافة المصدر إلى المخوف. والله أعلم.

فصل

قال: «الدرجة الثانية: ترقُّب آفاتِ النفس والعَمل. ورؤية فَضل كل ذي فَضْل عليك. وتنسُّم نسيم الفناء»[1].

يريد: انتظار ظهور نقائص نفسك وعملك وعيوبها لك. فإنه يجعل القلب خاشعاً لا محال، لمطالعة عيوب نفسه وأعماله ونقائصهما: من الكبر، والعجب، والرياء، وضعف الصدق، وقلة اليقين، وتشتت النية، وعدم تجرد الباعث من الهوى النفساني، وعدم إيقاع العمل على الوجه الذي ترضاه لربك، وغير ذلك من عيوب النفس، ومفسدات الأعمال.

وأما رؤية فضل كل ذي فضل عليك: فهو أن تراعي حقوق الناس فتؤديها. ولا ترى أن ما فعلوه من حقوقك عليهم. فلا تعاوضهم عليها. فإن هذا من رعونات النفس وحماقاتها. ولا تطالبهم بحقوق نفسك. وتعترف بفضل ذي الفضل منهم. وتنسى فضل نفسك.

وسمعت شيخ الإسلام ابن تيمية ـ قدس الله روحه ـ يقول: العارف لا يَرى له على أحد حقاً. ولا يشهد له على غيره فضلاً. ولذلك لا يُعاتِب. ولا يُطالب، ولا يُضارب.

وأما تنسم نسيم الفناء: فلما كان الفناء عنده غاية، جعل هذه الدرجة كالنسيم لرقته. وعبر عنها بالنسيم للطف موقعه من الروح، وشدة تشبثها به. ولا ريب أن الخشوع سبب موصل إلى الفناء، فاضله ومفضوله.

---

(١) «منازل السائرين» ص ٢٩.

فصل

قال: «**الدرجة الثالثة: حِفظ الحُرمة عند المكاشفة. وتَصْفية الوَقْت من مُراءاة الخلق. وتجريد رُؤية الفضل**»[1].

أما حفظ الحرمة عند المكاشفة: فهو ضبط النفس بالذل والانكسار، عن البسط والإدلال، الذي تقتضيه المكاشفة. فإن المكاشفة توجب بسطاً. ويخاف منه شَطْح، إن لم يصحبه خشوع يحفظ الحرمة.

وأما تصفية الوقت من مراءاة الخلق: فلا يريد به أن يصفي وقته عن الرياء. فإن أصحاب هذه الدرجة أجل قدراً وأعلى من ذلك.

وإنما المراد: أنه يُخفي أحواله عن الخلق جهده، كخشوعه وذله وانكساره، لئلا يراها الناس فيعجبه اطلاعهم عليها، ورؤيتهم لها. فيفسد عليه وقته وقلبه وحاله مع الله. وكم قد اقتطع في هذه المفازة من سالك؟ والمعصوم من عصمه الله. فلا شيء أنفع للصادق من التحقق بالمسكنة والفاقة والذل، وأنه لا شيء. وأنه ممن لم يصح له بعدُ الإسلام حتى يدَّعي الشرف فيه.

ولقد شاهدت من شيخ الإسلام ابن تيمية ـ قدس الله روحه ـ من ذلك أمراً لم أشاهده من غيره. وكان يقول كثيراً: ما لي شيء، ولا مني شيء، ولا فيَّ شيء. وكان كثيراً ما يتمثل بهذا البيت:

أنا المُكَدِّي وابن المكَدِّي ... وهكذا كان أبي وَجَدِّي

وكان إذا أُثني عليه في وَجْهه يقول: والله إني إلى الآن أجدِّد إسلامي كل وقت. وما أسلمت بَعْدُ إسلاماً جيداً.

وبعث إليَّ في آخر عمره قاعدة في التفسير بخطه. وعلى ظهرها أبيات بخطه من نظمه:

أنا الفقير إلى ربِّ البريات ... أنا المُسْكين في مَجموع حالاتي
أنا الظَّلوم لنفسي وهي ظالِمتي ... والخَير إن يأتِنا من عندِهِ يأتي
لا أستطيع لنفسي جَلْب منفعةٍ ... ولا عن النفس لي دَفع المضَرّاتِ

---

(١) «منازل السائرين» ص ٢٩.

وليس لي دونَه مولًى يُدَبِّرني ... ولا شَفيعٌ إذا حاطَتْ خطيئاتي
إلا بإذن من الرَّحمن خالِقِنا ... إلى الشَّفيع كما قد جاء في الآياتِ
ولست أملك شيئاً دونَه أبداً ... ولا شريك أنا في بعض ذرّاتِ
ولا ظهير له، كي يستعين به ... كما يكون لأرباب الولاياتِ
والفقر لي وَصْف ذات لازِمٌ أبداً ... كما الغِنى أبداً وَصْف لَهُ ذاتي
وهذه الحال حال الخلق أجمعهم ... وكلهم عِنْده عبدٌ له آتي
فمن بَغى مطلباً من غير خالقه ... فهو الجهول الظلوم المشرك العاتي
والحمدلله مِلء الكون أجمعه ... ما كان مِنْه وما من بعد قد ياتي

وأما تجريد رؤية الفضل: فهو أن لا يرى الفضل والإحسان إلا من الله. فهو المانّ به بلا سبب منك، ولا شفيع لك تقدم إليه بالشفاعة. ولا وسيلة سبقت منك توسلتَ بها إلى إحسانه.

والتجريد: هو تَخْليص شهود الفضل لوليه، حتى لا ينسبه إلى غيره. وإلا فهو في نفسه مجرد عن النسبة إلى سواه. وإنما الشأن في تجريده في الشهود. ليطابق الشهود الحق في نفس الأمر. والله أعلم.

فصل

فإن قيل: ما تقولون في صلاة من عدم الخشوع: هل يعتد بها أم لا؟[1].

قيل: أما الاعتداد بها في الثواب: فلا يعتد له فيها. إلا بما عَقَل فيه منها. وخشع فيه لربه.

قال ابن عباس رضي الله عنهما «ليس لك من صلاتك إلا ما عَقلت منها»[2].

وفي المسند مرفوعاً «إن العبد لَيُصلي الصلاة، ولم يكتب له إلا نصفها، أو ثلثها، أو

(١) أنظر إحياء علوم الدين ١/٢٦٧ - ٢٧٠ و ٢٨٥ - ٣١٠، عوارف المعارف ٣٠١ - ٣١٧، قوت القلوب ٢/٩٥ - ١٠٦، فتح القدير للشوكاني ٣/٤٧٣ - ٤٧٤.

(٢) وبعضهم أسنده. بلفظ: ليس للعبد من صلاته إلا ما عقل منها. قال الحافظ العراقي: لم أجده مرفوعاً. وروى محمد بن نصر المروزي في كتاب الصلاة من رواية عثمان بن أبي دهرش مرسلاً لا يقبل الله من عبد عملاً حتى يشهد قلبه مع بدنه ورواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي بن كعب ولابن المبارك في الزهد موقوفاً على عم' : «لا يكتب للرجل من صلاته ما سهى عنها» تخريج أحاديث إحياء علوم الدين «المغني» (١/٢٨٥).

ربعها ـ حتى بَلَغ عشْرها»[1].

وقد علق الله فلاح المصلين بالخشوع في صلاتهم. فدل على أن من لم يخشع فليس من أهل الفلاح. ولو اعْتُدَّ له بها ثواباً لكان من المفلحين.

وأما الاعتداد بها في أحكام الدنيا، وسقوط القضاء: فإن غلب عليها الخشوع وتعقلها اعتد بها إجماعاً. وكانت السنن، والأذكار عقيبها جوابر ومكملات لنقصها.

وإن غلب عليه عدم الخشوع فيها. وعدم تعقلها، فقد اختلف الفقهاء في وجوب إعادتها. فأوجبها أبو عبد الله بن حامد[2] من أصحاب أحمد، وأبو حامد الغزالي[3] في إحيائِهِ[4]، لا في وسيطه وبسيطه.

---

(١) حديث «إن العبد ليصلي. . .» رواه أبو داود في الصلاة باب ما جاء في نقصان الصلاة رقم ٧٩٦ عن عمار بن ياسر بلفظ «إن الرجل لينصرف. . .» ورواه عنه أيضاً أحمد وابن حبان (الفتح الكبير ١/٣٠٣). قال المناوي: قال العراقي إسناده صحيح. ولفظ رواية النسائي: «إن الرجل ليصلي ولعله أن لا يكون له من صلاته إلا عشرها أو تسعها. . .» قال الحافظ العراقي: «رجاله رجال الصحيح» فيض القدير (٢/٣٣٤).

(٢) هو أبو عبد الله الحسن بن حامد بن علي بن مروان البغدادي من علماء الحنابلة المقدَّمين توفي سنة ٤٠٣ هـ. من تصانيفه: الجامع وشرح الخرقي، وشرح أصول الدين، وتهذيب الأجوبة. . . أنظر: تاريخ بغداد ٣٠٣/٧، طبقات الحنابلة لابن أبي يعلى ١٧١/١٢ ـ ١٧٧، المنتظم لابن الجوزي ٢٦٣/٧ ـ ٢٦٤، البداية والنهاية ٣٤٩/١١، النجوم الزاهرة ٢٣٢/٤٤، شذرات الذهب ١٦٦/٣. . . الأعلام ٢٣٠١/٢، معجم المؤلفين ٢١٤/٣، تاريخ التراث العربي ٢١٨/٢.

(٣) هو الإمام أبو حامد محمد بن محمد الغزالي، الفقيه المتكلم الفيلسوف، الصوفي، الأصولي. ولد سنة ٤٥٠ هـ. بطوس. توفي أبوه وهو طفل صغير. وكان قد عهد به إلى متصوف ودرس على أحمد بن محمد الراذكاني، ونصر الإسماعيلي وإمام الحرمين أبي المعالي الجويني. . . قصد بغداد فولاه نظام الملك التدريس بالنظامية سنة ٤٨٤ هـ. ثم خرج من بغداد هائماً في سبيل الحقيقة. فذهب إلى الشام والقدس، مختلياً معتزلاً ناسياً الأهل والوطن. ثم عاد بعد تطوافه إلى طوس إلى أن توفي بها سنة ٥٠٥. مؤلفاته كثيرة ومشهورة ومتداولة لتنوعها. ونسبت إليه كتب كثيرة وهي منحولة عليه. من مؤلفاته: المستصفى في علم الأصول، المنخول، الوجيز في الفقه الشافعي، الاقتصاد في الاعتقاد، تهافت الفلاسفة، معيار العلم، محك النظر، مقاصد الفلاسفة، إحياء علوم الدين، القسطاس المستقيم ميزان العمل، المستظهري في الرد على الباطنية، إلجام العوام عن علم الكلام. . . إلخ.
أنظر: وفيات الأعيان ٥٨٦/١، طبقات السبكي ١٠١/٤ ـ ١٠٨، المنتظم لابن الجوزي ١٦٩/٩، شذرات الذهب ١٠/٤ ـ ١٣، النجوم الزاهرة ٢٠٣/٥، طبقات ابن هداية الله ٦٩ ـ ٧١، مفتاح السعادة ١٩١/٣ ـ ٢١٠، هدية العارفين ٧٩/٢، معجم المؤلفين ٢٦٦/١١ ـ ٢٦٩ الحقيقة عند الغزالي للدكتور سليمان دنيا. . . إلخ.

(٤) يقصد باب «بيان اشتراط الخشوع وحضور القلب» من الشروط الباطنة من أعمال القلب في الصلاة. وقد استدل الغزالي بقوله تعالى: ﴿**وأقم الصلاة لذكري**﴾ وأن الأمر فيه للوجوب. وقوله تعالى ﴿**ولا تكن من الغافلين**﴾ وظاهره التحريم. . . (إحياء علوم الدين ٢٨٥/١ وما بعدها. . .).

وأحتجـوا بأنها صـلاة لا يثاب عليهـا، ولم يضمن له فيهـا الفلاح، فلم تـبرأ ذمتـه منها، ويسقط القضاء عنه كصلاة المرائي.

قالوا: ولأن الخشوع والعقل: روح الصلاة ومقصودهـا ولُبُّها، فكيف يعتـد بصلاة فقدت روحها ولبها، وبقيت صورتها وظاهرها؟.

قالوا: ولو ترك العبد واجباً من واجباتها عمـداً لأبطلهـا تركـه. وغايتـه: أن يكون بعضـاً من أبعاضهـا بمنزلـة فوات عضـو من أعضاء العبـد المعتق في الكفـارة، فكيف إذا عدمت روحها، ولبها ومقصودها؟ وصارت بمنزلة العبد الميت. إذا لم يعتد بالعبد المقـطوع اليد. يعتقه تقرباً إلى الله تعالى في كفارة واجبة. فكيف يعتد بالعبد الميت.

وقـال بعض السلف: الصلاة كجـارية تهـدى إلى ملك من الملوك. فـما الـظن بمن يهدى إليه جارية شَلاَّءَ، أو عوراء، أو عمياء، أو مقطوعة اليد والـرجل، أَوْ مـريضة، أو دميمة، أو قبيحة، حتى يُهدى إليه جارية ميتة بلا روح وجـارية قبيحـة. فكيف بالصـلاة التي يهـديها العبـد، ويتقرب بهـا إلى ربه تعـالى؟ والله طيب لا يقبل إلا طيبـاً. وليس من العمـل الطيب: صـلاة لا روح فيها. كـما أنه ليس من العتق الـطيب عتق عبـد لا روح فيه.

قالوا: وتعطيل القلب عن عبودية الحضـور والخشوع: تعـطيل لملك الأعضـاء عن عبوديته، وعزل له عنها. فماذا تغني طاعة الرعية وعبوديتها، وقد عزل ملكها وتعطل؟.

قالوا: والأعضاء تابعة للقلب، تصلح بصلاحه، وتفسد بفساده. فإذا لم يكن قـائماً بعبـوديتـه، فـالأعضـاء أولى أن لا يعتـدَّ بعبـوديتهـا، وإذا فسـدت عبـوديتـه ـ بـالغفلة والوسواس ـ فـأنَّى تصح عبـودية رعيتـه وجنده ومـادتهم منه، وعن أمـره يصدرون، وبـه يأتمرون؟.

قالوا: وفي الترمذي وغيره، مرفـوعاً إلى النبي ﷺ «إن الله لا يَستجيب الـدُّعاء من قَلْبٍ غَافِل»[1] وهذا إما خاص بدعاء العبادة، وإما عام له ولدعـاء المسألـة، وإما خـاص

(١) حـديث «إن الله لا يستجيب الـدعـاء من قلب غـافـل» رواه الـترمـذي في الـدعـوات بـاب رقم ٦٦ (٥١٧/٥ ـ ٥١٨) رقم (٣٤٧٩) عن أبي هريرة. وقال: «حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الـوجه». وفيه صالـح بن بشير بن واداع المـزي وهو ضعيف. ورواه أيضاً الحاكم عنـه. وقال: مستقيم الاسنـاد تفرد به صالح المزي أحد زهاد البصرة ورده الذهبي فقال صالـح متروك تـركه (س) أي النسـائي. . .» (فيض القدير ١/ ٢٢٩). وعند أحمد من حديث عبد الله بن عمرو مرفوعاً: القلوب أوعية. . . فاسـألوه وأنتم مؤمنون بالإجابة فإن الله لا يستجيب لعبد دعاء عن ظهر قلب غافل» (١٧٧/٢).

بدعاء المسألة الذي هو أبعد. فهو تنبيه على أنه لا يقبل دعاء العبادة الذي هو خاص حقه من قلب غافل.

قالوا: ولأن عبودية من غلبت عليه الغفلة، والسهو في الغالب لا تكون مصاحبة للإخلاص. فإن الإخلاص قصد المعبود وحده بالتعبد. والغافل لا قصد له. فلا عبودية له.

قالوا: وقد قال الله تعالى ﴿فَوَيْلٌ للمُصَلين. الذين هُمْ عَنْ صلاتهم سَاهون﴾[1] وليس السهو عنها تركها، وإلا لم يكونوا مصلين، وإنما هو السهو عن واجبها: إما عن الوقت، كما قال ابن مسعود وغيره. وإما عن الحضور. والخشوع، والصواب: أنه يعمّ النوعين. فإنه سبحانه أثبت لهم صلاة. ووصفهم بالسهو عنها فهو السهو عن وقتها الواجب، أو عن إخلاصها وحضورها الواجب. ولذلك وصفهم بالرياء. ولو كان السهو سهو ترك لما كان هناك رياء.

قالوا: ولو قدرنا أنه السهو عن واجب فقط، فهو تنبيه على التوعد بالويل على سهو الإخلاص والحضور بطريق الأولى لوجوه:

أحدها: أن الوقت يسقط في حال العذر. وينتقل إلى بدله. والإخلاص والحضور لا يسقط بحال. ولا بدل له.

الثاني: أن واجب الوقت يسقط لتكميل مصلحة الحضور. فيجوز الجمع بين الصلاتين للشغل المانع من فعل إحداهما في وقتها بلا قلب، ولا حضور. كالمسافر. والمريض، وذي الشغل الذي يحتاج معه إلى الجمع، كما نصّ عليه أحمد وغيره.

فبالجملة: مصلحة الإخلاص والحضور، وجمعية القلب على الله في الصلاة: أرجح في نظر الشارع من مصلحة سائر واجباتها. فكيف يظن به أنه يبطلها بترك تكبيرة واحدة، أو اعتدال في ركن، أو ترك حرف، أو شَدَّةٍ من القرآن، أو ترك تسبيحة، أو قول «سمع الله لمن حمده» أو قول «ربنا ولك الحمد» أو ذكر رسول الله ـ ﷺ ـ بالصلاة عليه. ثم يصححها مع فَوْت لُبِّهَا، ومقصودها الأعظم. وروحها وسرها.

فهذا ما احتجت به هذه الطائفة. وهي حجج ـ كما تراها ـ قوة وظهوراً.

قال أصحاب القول الآخر: قد ثبت عن النبي ﷺ في الصحيح أنه قال «إذا أُذِّن

---

(١) سورة الماعون الآية ٤ و ٥

المؤذِّن أدْبَر الشيطان، ولـه ضُراط حتى لا يَسْمع التـأذين. فإذا قضى التـأذين أقبل. فـإذا ثُوِّب بالصلاة أدبر. فإذا قضى التثويب أقبل حتى يخطر بين المرء وبين نفسه، فَيُذَكِّره مـا لم يكن يذكر. ويقول: أذكُر كذا، أُذكر كذا. لما لم يكن يذكر. حتى يَـظَلَّ الرجـل لا يَدْري كم صلى. فإذا وجد ذلك أحدكم فليسجد سجدتين وهو جالِس»[1].

قالوا: فأمره النبي ﷺ في هـذه الصلاة التي قـد أغفله الشيطان فيهـا، حتى لم يدر كم صلى: بأن يسجد سجدتي السهود. ولم يأمره بإعادتها، ولو كانت باطلة ـ كما زعمتم ـ لأمره بإعادتها.

قالوا: وهذا هو السر في سجدتي السهو، ترغيماً للشيطان في وسوسته للعبد، وكونه حال بينه وبين الحضور في الصلاة. ولهذا سماها النبي ﷺ «المرغمتين» وأمر من سها بهما، ولم يُفَصِّـل في سهوه الـذي صدر عنـه مـوجب السجـود بـين القليـل والكثـير، والغـالب والمغلوب. وقـال «لكل سهـو سجدتـان»[2] ولم يستثن من ذلك السهـو الغالب، مـع أنـه الغالب.

قالوا: ولأن شرائع الإسلام على الأفعال الـظاهرة. وأمـا حقائق الإيمـان الباطنـة: فتلك عليها شرائع الثـواب والعقاب. فلله تعـالى حكمان: حكم في الـدنيا عـلى الشرائع الظاهرة وأعمال الجوارح. وحكم في الآخرة على الظواهر والبواطن. ولهذا كـان النبي ﷺ يقبل علانيـة المنافقـين. ويَكِلُ أسرارهم إلى الله فيُنـاكحون. ويـرثون ويـورثون، ويعتـد بصلاتهم في أحكام الدنيا. فلا يكون حكمهم حكم تـارك الصلاة، إذ قـد أتوا بصـورتها الظاهرة، وأحكام الثواب والعقاب. ليست إلى البشر. بل إلى الله. والله يتـولاه في الدار الآخرة.

نعم: لا يحصل مقصود هذه الصلاة من ثواب الله عاجـلاً ولا آجلاً. فـإن للصلاة

---

(١) حـديث «إذا أذن المؤذِّن. . . » رواه البخاري في الأذان بـاب فضل التـأذين وفي العمل في الصـلاة بـاب يفكر الرجل الشيء في الصلاة، وفي السهو باب إذا لم يدركم صلى ثلاثاً أو أربعـاً سجد سجـدتين وهـو ساجد. وباب السهو في الفـرض والتطوع. وفي بـدء الخلق باب صفـة إبليس وجنوده. ورواه مسلم في الصـلاة باب فضـل الأذان وهرب الشيـطان عند سماعه (١/٢٩١ ـ ٢٩٢، رقم ٣٨٩). وفي المسـاجد بـاب السهو في الصـلاة والسجـود لـه (١/٣٩٨ ـ ٣٩٩ رقم ٣٩٨). وأبـو داود في الصـلاة بـاب رفـع الصـوت بالأذان رقم ٥١٦، والنسـائي في الأذان باب فضـل التأذين ٢/٢١ و٢٢. ومـالـك في المـوطأ (١/ ٧٩ و ٧٠).

(٢) حـديث: «لكل سهـو سجدتـان» رواه أبو داود في الصـلاة بـاب من نسي أن يتشهـد وهـو جـالس رقم ١٠٣٨. وابن ماجة في إقـامة الصـلاة باب مـا جاء فيمن سجـدها بعـد السلام (١/٣٨٥ رقم ١٢١٩) وأحمد (٥/٢٨٠) كلهم عن ثوبان.

مـزيد ثـواب عاجـل في القلب من قوة إيمـانه، واستنـارته، وانشراحـه وانفساحـه ووجود حـلاوة العبادة، والفـرح والسرور، واللذة التي تحصل لمن اجتمـع همـه وقلبـه عـلى الله، وحضر قلبه بين يديه، كما يحصل لمن قَرَّبه السلطان منه، وخصه بمنـاجاتـه والإقبال عليـه والله أعلى وأجل.

وكذلك ما يحصل لهذا من الدرجات العلى في الآخرة، ومرافقة المقربين.

كل هذا يفوته بفوات الحضور والخضوع. وإن الرجلين ليكـون مقامهـما في الصف واحداً. وبين صلاتيهما كما بين السماء والأرض. وليس كلامنا في هذا كله.

فإن أردتم وجوب الإعادة: لتحصل هذه الثمرات والفوائد: فذاك إليه إن شـاء أن يحصلها وإن شاء أن يفـوتها عـلى نفسه. وإن أردتم بـوجوبهـا أنا نلزمـه بها ونعـاقبه عـلى تركها. ونرتب عليه أحكام تارك الصلاة فلا.

وهذا القول الثاني أرجح القولين. والله أعلم.

الفهارس

فهرس الآيات القرآنية

الآية	اسم السورة	رقم الآية	الصفحة
﴿ما من دابة إلاّ وهو آخذ. . .﴾	هود	٥٦	٤٢
﴿وضرب الله مثلاً رجلين. . .﴾	النحل	٧٦	٤٣
﴿وتمّت كلمة ربك صدقاً. . .﴾	الأنعام	١١٥	٤٤
﴿إن ربي على صراطٍ مستقيم﴾	هود	٥٦	٤٤
﴿إني توكلت على الله. . .﴾	هود	٥٦	٤٤
﴿أنعم الله عليهم من النبيين. . .﴾	النساء	٦٩	٤٥
﴿يا أبتِ لِمَ تعبدُ ما لا يسمعُ﴾	مريم	٤٢	٤٩
﴿واتخذ قوم موسىٰ من بعده. . .﴾	الأعراف	١٤٨	٤٩
﴿فأخرج لهم عجلاً جسداً. . .﴾	طَه	٨٨ ـ ٨٩	٥٠
﴿وضرب الله مثلاً رجلين. . .﴾	النحل	٧٦	٥٠
﴿مَنْ يهدِ الله. . .﴾	الكهف	١٧	٥٠
﴿قالوا اتّخَذ اللهُ ولداً. . .﴾	يونس	٦٨	٥١
﴿وذروا الذين يلحدون. . .﴾	الأعراف	١٨٠	٥٢
﴿إن الله هو الرزّاق﴾	الذاريات	٥٨	٥٢
﴿فللّه العزّة جميعاً﴾	فاطر	١٠	٥٢
﴿أنزله بعلمه﴾	النساء	١٦٦	٥٢
﴿فاعلموا إنما أُنزل. . .﴾	هود	١٤	٥٢
﴿ولا يحيطون بشيء من علمه﴾	البقرة	٢٥٥	٥٢
﴿إني اصطفيتك على الناس﴾	الأعراف	١٤٤	٥٣
﴿فالحكم لله العلي. . .﴾	غافر	١٢	٥٣
﴿يلحدون في أسمائه﴾	الأعراف	١٨٠	٥٤
﴿ولله الأسماء الحسنىٰ﴾	الأعراف	١٨٠	٥٦
﴿وكان بالمؤمنين رحيماً﴾	الأحزاب	٤٣	٥٦
﴿إنه بهم رؤوفٌ رحيم﴾	التوبة	١١٧	٥٦
﴿الرحمن على العرش استوى﴾	طَه	٥	٥٧
﴿ثم استوى على العرش﴾	الفرقان	٥٩	٥٧
﴿ورحمتي وسعت كلّ شيء﴾	الأعراف	١٥٦	٥٧
﴿الرحمن على العرش استوى﴾	طَه	٥	٥٨
﴿والله غني حميد﴾	البقرة	٢٦٧	٥٩
﴿والله عليم حكيم﴾	النساء	٢٦	٥٩
﴿والله قدير﴾	الممتحنة	٧	٥٩

الآية	اسم السورة	رقم الآية	الصفحة
﴿والله لا يحبُّ الفساد﴾	البقرة	٢٠٥	٢٦٤ ـ ٢٦٦
﴿ولا يرضى لعباده الكفر﴾	الزمر	٧	٢٦٤ ـ ٢٦٦
﴿كُل ذلك كان سيئهُ عند ربّك. . .﴾	الإسراء	٣٨	٢٦٤ ـ ٢٦٦
﴿يستخفون من الناس﴾	النساء	١٠٨	٢٦٦
﴿ومن يقتلْ مؤمناً متعمداً. . .﴾	النساء	٩٣	٢٦٧
﴿كانوا قليلاً بالليل ما يهجعون. . .﴾	الذاريات	١٧ ـ ١٨	٢٧٤
﴿إنها لأحدى الكبر. . .﴾	المدثر	٣٥ ـ ٣٧	٢٧٨
﴿وفوق كل ذي علم عليم﴾	يوسف	٧٦	٢٨٠
﴿يمنّون عليك أن أسلموا. . .﴾	الحجرات	١٧	٢٨٢
﴿إن الحسنات يذهبن السيئات﴾	هود	١١٤	٢٨٨
﴿يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله. . .﴾	محمد	٣٣	٢٨٩
﴿يا أيها الذين آمنوا لا تُبطلوا. . .﴾	البقرة	٢٦٤	٢٨٩
﴿يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا. . .﴾	الحجرات	٢	٢٨٩
﴿فمن ثقلت موازينه. . .﴾	الأعراف	٨ ـ ٩	٢٩٠
﴿إن الله لا يظلم. . .﴾	النساء	٤٠	٢٩١
﴿والذين إذا فعلوا فاحشةً. . .﴾	آل عمران	١٣٥	٢٩٢
﴿هم للكفر يومئذٍ أقرب. . .﴾	آل عمران	١٦٧	٢٩٢
﴿وما يؤمن أكثرهم. . .﴾	يوسف	١٠٦	٢٩٣
﴿وما ربُّك بظلّام للعبيد﴾	فصلت	٤٦	٢٩٣
﴿إنما التوبة على الله. . .﴾	النساء	١٧ ـ ١٨	٢٩٤
﴿ومن لم نجدْ له عزماً﴾	طّه	١١٥	٣٠٥
﴿فاصبرْ كما صبرَ أولوا العزم﴾	الأحقاف	٣٥	٣٠٥
﴿قل يا عبادي الذين أسرفوا. . .﴾	الزمر	٥٣	٣٠٩ ـ ٣٢٥
﴿إلّا من تاب وآمن. . .﴾	الفرقان	٧٠	٣١٠
﴿إنّا فتحنا لك فتحاً مبيناً. . .﴾	الفتح	١	٣١٠
﴿يبدّل الله سيئاتهم حسنات. . .﴾	الفرقان	٧٠	٣١٢
﴿وتوبوا إلى الله جميعاً. . .﴾	النور	٣١	٣١٣

الآية	اسم السورة	رقم الآية	الصفحة
﴿وما أصابكم من مصيبة...﴾	الشورىٰ	٣٠	٤٢٣
﴿أوَ لمَّا أصابتكم مصيبةٌ...﴾	آل عمران	١٦٥	٤٢٤
﴿ما أصابك من حسنةٍ...﴾	النساء	٧٩	٤٢٤
﴿أفمن هو قائمٌ...﴾	الرعد	٣٣	٤٢٥
﴿شهد الله...﴾	آل عمران	١٨	٤٢٥
﴿بعثنا عليكم عباداً...﴾	الإسراء	٥	٤٢٥
﴿ليكفِّرَ ٱللَّهُ عنهم...﴾	الزمر	٣٥	٤٢٥
﴿أنيبوا إلى ربكم...﴾	الزمر	٥٤	٤٣٢
﴿إن إبراهيم لحليمٌ...﴾	هود	٧٥	٤٣٢
﴿أفلمْ ينظروا إلى السماء...﴾	قٓ	٦ ـ ٨	٤٣٢
﴿هو الذي يريكم...﴾	غافر	١٣	٤٣٢
﴿منيبين إليه...﴾	الروم	٣١	٤٣٢
﴿يا أيها النبي إذا طلَّقتم النساء...﴾	الطلاق	١	٤٣٢
﴿فاستغفرَ ربَّه وخرَّ راكعاً...﴾	صٓ	٢٤	٤٣٢
﴿وأُزلفت الجنَّةُ...﴾	قٓ	٣١ ـ ٣٤	٤٣٣
﴿والذين اجتنبوا الطاغوت...﴾	الزمر	١٧	٤٣٣
﴿وإذا مسَّ الناس ضرٌّ﴾	الروم	٣٣	٤٣٣
﴿ثم إذا أذاقهم منه رحمةً﴾	الروم	٣٣ ـ ٣٤	٤٣٣
﴿إلَّا من تاب وآمن...﴾	الفرقان	٧٠	٤٣٤
﴿إلَّا الذين تابوا...﴾	البقرة	١٦٠	٤٣٤
﴿من أوفى بما عاهد﴾	الفتح	١٠	٤٣٤
﴿وأوفوا بالعهد...﴾	الإسراء	٣٤	٤٣٤
﴿وأوفوا بعهد الله...﴾	النحل	٩١	٤٣٤
﴿والموفون بعهدهم...﴾	البقرة	١٧٧	٤٣٤
﴿وما يتذكَّر إلَّا مَنْ يُنيب﴾	غافر	١٣	٤٣٩
﴿تبصرةً وذكرىٰ...﴾	قٓ	٨	٤٣٩
﴿إنما يتذكر أولوا الألباب﴾	الرعد	١٩	٤٤٠
﴿وما يذكَّر إلَّا أولوا...﴾	البقرة	٢٦٩	٤٤٠
﴿ولقد آتينا موسىٰ الهدى...﴾	غافر	٥٣ ـ ٥٤	٤٤٠
﴿وإنه لتذكرة للمتقين...﴾	الحاقة	٤٨	٤٤٠
﴿أفلم ينظروا إلى السماء...﴾	قٓ	٦ ـ ٨	٤٤٠

الآية	اسم السورة	رقم الآية	الصفحة
﴿واسجدْ واقتربْ. . .﴾	العلق	١٩	٤٦٤
﴿ففرّوا إلى الله﴾	الذاريات	٥٠	٤٦٦
﴿أعوذ بالله أن أكون. . .﴾	البقرة	٦٧	٤٦٧
﴿وإلّا تصرفْ عني كيدهنّ. . .﴾	يوسف	٣٣	٤٦٧
﴿إنما التوبة على الله. . .﴾	النساء	١٧	٤٦٧
﴿خذوا ما آتيناكم. . .﴾	البقرة	٦٣	٤٦٨
﴿وكتبنا له في الألواح﴾	الأعراف	١٤٥	٤٦٨
﴿يا يحيَ خذِ الكتاب. . .﴾	مريم	١٢	٤٦٨
﴿ومَنْ يتّقِ الله. . .﴾	الطلاق	٢ ـ ٣	٤٦٨
﴿ومن يتوكّل على الله. . .﴾	الطلاق	٣	٤٦٨
﴿حسبنا ٱللَّهُ. . .﴾	آل عمران	١٧٣	٤٦٨
﴿لَترونّ الجحيم. . .﴾	التكاثر	٦ ـ ٧	٤٦٩
﴿والذي جاء بالصدق. . .﴾	الزمر	٣٣	٤٧٣
﴿واتقوا الله واسمعوا. . .﴾	المائدة	١٠٨	٤٧٧
﴿واسمعوا وأطيعوا. . .﴾	التغابن	١٦	٤٧٧
﴿ولو أنهم قالوا سمعنا. . .﴾	النساء	٤٦	٤٧٧
﴿فبشّر عبادِ الذين يستمعون﴾	الزمر	١٧ ـ ١٨	٤٧٧
﴿وإذا قُرِيءَ القرآن. . .﴾	الأعراف	٢٠٤	٤٧٧
﴿وإذا سمعوا ما أنزل. . .﴾	المائدة	٨٣	٤٧٨
﴿ولو علم ٱللَّهُ فيهم. . .﴾	الأنفال	٢٣	٤٧٨
﴿وقال الذين كفروا﴾	فصلت	٢٦	٤٧٨
﴿أفَلا يسمعون. . .﴾	السجدة	٢٦	٤٧٨
﴿أفلم يسيروا في الأرض. . .﴾	الحج	٤٦	٤٧٨
﴿ولو كنّا نسمع. . .﴾	الملك	١٠	٤٨٠
﴿إنّا سمعنا قرآناً. . .﴾	الجن	١ ـ ٢	٤٨٠
﴿يا قومنا إنّا سمعنا. . .﴾	الأحقاف	٣٠	٤٨٠
﴿فإنك لا تُسمِع الموتىٰ. . .﴾	الروم	٥٢	٤٨٠
﴿إن الله يُسمِعَ من يشاء. . .﴾	فاطر	٢٢	٤٨٠
﴿ولو علم الله فيهم خيراً. . .﴾	الأنفال	٢٣	٤٨٠
﴿سمعنا وأطعنا. . .﴾	البقرة	٢٨٥	٤٨٠
﴿وفيكم سمّاعون لهم. . .﴾	التوبة	٤٧	٤٨١

فهرس الأحاديث النبوية

الحديث	الراوي	الصفحة
إن العبدَ لينصرفُ من الصلاة	عمار بن ياسر	١٣٢
إذا تواجه المسلمان بسيفيهما . . .	مسلم	١٣٤
إتّقوا فِراسة المؤمن . . .	الترمذي	١٤٩
أنا أعلمكم بالله . . .	عائشة	١٥٧
أبوء لك بنعمتك عليَّ . . .	النسائي	١٦١ - ٢٣٦ - ٢٤٠
اللهمَّ أنت السلام ومنك السلام . . .	ثوبان	١٩٣
إذا زنت أَمَةُ أحدكم . . .	البخاري	١٩٥
اللهمَّ مقلّب القلوب . . .	عائشة	١٩٦
إن لكلّ حقٍّ حقيقة . . .	الحارث بن مالك	٢٠٢
إن الدعاء والبلاء ليعتلجان . . .	عائشة	٢١٨
اللهمَّ الهمني رشدي . . .	عبد الله بن مسعود	٢٣٥
إياكم ومحقرات الذنوب . . .	ابن مسعود	٢٣٩
إن الأعمال تفاخرت . . .	عمر رضي الله عنه	٢٤٠
إنْ كانت صلاته تامة . . .	أبو سعيد الخدري	٢٤١
إني لأسمع بكاء الطفل . . .	عبد الله بن أبي قتادة	٢٦٢
إن الله كره لكم ثلاثاً . . .	مسلم	٢٦٦
إنّ الله يحبُّ أن يؤخذَ برخصه . . .	ابن عمر	٢٦٦
اللهمَّ إني أعوذ برضاك من سخطك . . .	عائشة	٢٦٧
أعنّي على نفسك بكثرة السجود . . .	ربيعة بن كعب	٢٧٤
اللهمَّ لك ركعت . . .	النسائي	٢٨٢
اللهمَّ إني أعوذ بك أن أُشرِك بك . . .	أبو بكر	٢٨٣
اللهمَّ اغفرْ لي خطيئتي . . .	مسلم	٢٨٣
اللهمَّ اغفرْ لي ذنبي كلّه . . .	مسلم	٢٨٣
إن العبد ليعملُ بعمل أهل الجنة	ابن ماجة	٢٨٨
إن العبد ليعمل بطاعة الله . . .	أبو هريرة	٢٨٨
اتّق الله حيثما كنت . . .	أبو ذرّ	٢٨٨
إن الميزان يخفُّ بمثقال حبّةٍ . . .	ابن مسعود	٢٩٠
إن الله يحبُّ العبدَ المفتنَ التوّاب . . .	علي رضي الله عنه	٢٩٢

اللام

الميم

فهرس الموضوعات